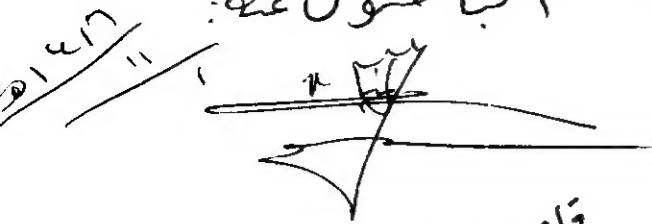


لا مانع لدى من تصور ما يحتاج

ألبا هتون عه:



قام الباحث
بمعدّل الملاحظة
المطلوبة منه

فتم إرساله
لرؤسائهم
في ١٤١٦
١٤١٦

فتم إرساله
لرؤسائهم
في ١٤١٦
١٤١٦

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم العقيدة

الكشف المبني

لتمويه أبي الحسن السبكي

في تكملة الصارم المنكي

تأليف

أبي حامد محمد بن حسين بن إبراهيم الفقيه

(ت: ١٣٥٤هـ)

تحقيق ودراسة الطالب

أبي بكر بن سالم شهال

رسالة مقدمة لنيل درجة العالمية (الماجستير)

إشراف

فضيلة الشيخ الدكتور / صالح بن سعد السحيمي

العام الجامعي / ١٤١٥هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

شكر وعرفان

الحمد لله القائل : ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ (١)
والقائل : ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾ (٢) والصلاة والسلام على رسول الله الهادي إلى أحسن
سبيل ، القائل : « لا يشكر الله من لا يشكر الناس » (٣) .

وبعد :

فبعد حمد الله تعالى ، ومن منطلق هذا الهدى الرباني الكريم فإنني أتوجه بالشكر الجزيل ،
والدعاء الكثير إلى والديّ الحبيين الطيبين الكريمين الرؤوفين الرحيمين اللذين علماني أمور ديني ،
والآداب الإسلامية بقدر استطاعتهما وتيسير الله لهما ، ووجهاني لطلب العلم وشجعاني على
تحصيله ، فلهم من الله أعظم الجزاء وأوفر الشكر ، ولهم مني أعطر الثناء وأحسن الذكر ،
وأخلص الدعوات ، وأبر المعاملات . أسأل الله أن يعينني على ذلك إنه سميع مجيب الدعوات .

وبعد ذلك أشكر جامعتنا الميمونة - الجامعة الإسلامية - والقائمين عليها ، من مديريين
ومسؤولين وأساتذة ومشايخ .

وأشكر فضيلة الشيخ الدكتور صالح بن سعد السحيمي ، مشرفي على هذه الرسالة ، الذي
أولاني اهتماماً بالغاً ، فسددني ووجهني وأرشدني ، فكان أباً ومشرفاً في آن معاً ، وأشكر من
تولى مناقشة هذه الرسالة الشكر الجزيل .

ومن باب الإعراف بالجميل فإنني لا أنسى أن أشكر كلية الحديث الشريف والقائمين عليها
ومدرسي فيها الذين استفدت من علومهم وإرشاداتهم الشيء الكثير ، فشعرت بقيمة العلم

(١) سورة المائدة ، آية / ٢ .

(٢) سورة إبراهيم ، آية / ٧ .

(٣) رواه أبو داود (الأدب - باب في شكر المعروف - ٥ / ١٥٧ رقم ٤٨١١) والترمذي (البر والصلة - باب
ما جاء في الشكر لمن أحسن إليك - ٤ / ٢٩٨ - ٢٩٩ رقم ١٩٥٤) وقال : حسن صحيح ، وصححه
الألباني في السلسلة الصحيحة رقم (٤١٧) وله شواهد .

ولذته وبشاشته في تلك الكلية الطيبة . ورحم الله شعبة إذ يقول : " كل من كتبت عنه حديثاً فأنا له عبد " (١) .

وأشكر كل من كان سبباً في قبولي في الدراسات العليا في قسم العقيدة ، والقائمين على كلية الدعوة وأصول الدين ، الذين قبلوني في كليتهم طالباً جديداً .

كما أشكر الشيخ صالح المحسن الذي تفضل بإعطائي القسم الثاني من الكتاب الذي أقوم بتحقيقه .

وأشكر كل من أمدني بعبون ، وأرشدني بنصيحة ، وأعارني كتاباً . كما لا يفوتني أن أشكر الأخ الحبيب الدكتور غسان عبد الرحمن الذي إذا قلت فيه ما قلت فلن أوفيه حقه ، فليكن جزاؤه عند من لا يبخسه أجره ، حيث إن أفضاله علي متتابعة ، من قبل مجيئي إلى هذه الجامعة ، ولا زالت تتابع وتزداد ، شكر الله له وضاعف له أجره يوم المعاد ،
وصلى الله وسلم على أشرف الأنبياء والمرسلين .

(١) سير أعلام النبلاء (٧ / ٢٠٨) .

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا اله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين .

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ﴾ (١) .

﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيباً ﴾ (٢) .

﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديداً يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً ﴾ (٣) .

أما بعد : فإن خير الحديث كلام الله ، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .

ثم أما بعد : فإن الله عز وجل أنزل هذا الدين ليخرج به الناس من الظلمات إلى النور وليهديهم سواء السبيل فقال عز وجل : ﴿ الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات ، أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ (٤) . وأرسل الرسل وأنزل الكتب ليهتدي الناس بهداهها ، ويستتبروا بنورها ، فمن قبلها فقد فاز ورشد ، ومن أباهها وحجدها فقد خاب وخسر ، قال عز وجل : ﴿ كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ، وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغياً بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط

(١) سورة آل عمران ، آية / ١٠٢ .

(٢) سورة النساء ، آية / ١ .

(٣) سورة الأحزاب ، آية / ٧١ .

(٤) سورة البقرة ، آية / ٢٥٧ .

مستقيم ﴿١﴾ . وقال تعالى : ﴿ أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ، كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون ﴾ (٢) .

وكان النبي محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ، حيث بعثه ربه بخاتم الرسالات وأتم الشرائع ، وقبض له أفضل الأصحاب ، وأشرف الأتباع ، فحملوا هذا الدين يستسهلون الصعب ، ويستعذبون العذاب ، فكانوا كما وصفهم الله في كتابه : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ... ﴾ (٣) .

فحفظوا الاسلام عقيدة وشريعة واتباعاً ، وجاهدوا لإعلاء كلمة الله حق الجهاد ، بالبنان والسنان فحفظ الله بهم الدين ، وحذل بهم أعداء الملحددين .

وجاء من بعدهم اتباعهم ، حتى إذا تابعت القرون ، وتباعدت السنون ، ظهر في الإسلام أناس لا يعرفون الجاهلية ، فخاضوا في الدين بأهوائهم وآرائهم ، فضلوا وأضلوا ، فكان لأهل السنة والجماعة أتباع الصحابة الكرام نصيبُ الرد على هؤلاء الزائغين ، فصنف كبار أئمة الإسلام ، الكتب الضخام ، والرسائل الفخام ، لردع هؤلاء الطغام ، وزجرهم عن غيهم ، وناظروهم وأقاموا عليهم الحجج والبراهين ، فله درهم من علماء عاملين ، فلا تكاد تجد عصراً من الأعصار ، إلا وفيه لله أنصار . والله در الإمام أحمد القائل : " الحمد لله الذي جعل في كل زمان فترة من الرسل ، بقايا من أهل العلم ، يدعون من ضل إلى الهدى ، ويصبرون منهم على الأذى ، يحبون بكتاب الله الموتى ، ويصبرون بنور الله أهل العمى ، فكم من قتيل لأبليس قد أحيوه ، وكم من ضال تائه قد هدوه ، فما أحسن أثرهم على الناس ، وأقبح أثر الناس عليهم ، ينفون عن كتاب الله تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، الذين عقلموا ألوية البدعة ، وأطلقوا عقال الفتنة ، فهم مختلفون في الكتاب ، مخالفون للكتاب ، مجمعون على مفارقة الكتاب ، يقولون على الله ، وفي الله ، وفي كتاب الله بغير علم ، يتكلمون بالمتشابه من الكلام ، ويخدعون جهال الناس بما يشبهون عليهم ، فنعوذ بالله من فتن المضلين " (٤) .

(١) سورة البقرة ، آية / ٢١٣ .

(٢) سورة الأنعام ، آية / ١٢٢ .

(٣) سورة آل عمران ، آية / ١١٠ .

(٤) الرد على الزنادقة والجهمية (ص : ٦) .

ومن هؤلاء الذين يسرهم الله لنصرة هذا الدين ، شيخ الإسلام والمسلمين ، علم الأعلام الشاخين ، أحمد بن عبد الحلیم ، المعروف بابن تيمية ، الذي صار اسمه مقروناً بنصر السنة وانهزام البدعة ، والجهاد في سبيل الله ، فما كان من بعض معاصريه - وهو السبكي - إلا أن خاض في الرد عليه - وذلك بعد وفاة ابن تيمية - في مسألة الزيارة والتوسل والاستغاثة ... فأتى في كتابه بالأحاديث الضعيفة والموضوعة والآراء الكاسدة والأهواء الفاسدة ، ليؤيد به مذهبه ، فتصدى للرد عليه أحد تلاميذ مدرسة ابن تيمية ، ألا وهو الامام ابن عبد الهادي في كتابه الصارم المنكي في الرد على السبكي ، إلا أنه لم يتمه تأليفاً ، وبقي الكتاب غير تام ، حتى قيض الله الشيخ محمد بن حسين بن إبراهيم الفقيه فأنمى على وجه حسن ، حتى صار كالبلدر التمام بكتاب سماه الكشف المبدي لتمويه أبي الحسن السبكي ، تكملة الصارم المنكي ، فأحسن وأجاد ، ونقل وأفاد ، فجزاه الله عنا خيراً ، ولذلك أثرت أن يكون موضوع بحثي ورسالي دراسة وتحقيقاً ، للقسم الثاني والأخير منه في المرحلة العالمية (الماجستير) .

سبب اختيار الموضوع

وسبب اختياري للموضوع :

- ١ - تيسير الله عز وجل لي ذلك ، وذلك بعد الاستخارة والاستشارة .
- ٢ - أن الكتاب تكملة لكتاب أصيل في الرد على أهل الأهواء من الصوفية وغيرهم ، فتكملته تكمن أهميتها بأهمية أصله .
- ٣ - أنه يعالج قضايا ما زالت توجد بين كثير من المسلمين ، وهي في توحيد العبادة وإخلاصها لله عز وجل وتوحيد المتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ٤ - أن الكتاب وموضوعه بعيد كل البعد عن أساليب المتكلمين ، وهو على عقيدة السلف .
- ٥ - أن المؤلف لم يكشف بالرد على السبكي بل أتى بالرد على كل من جرى مجراه كاطهيمي ، وداود العراقي ، ويوسف النبهاني ، وإبراهيم الباجوري ، فصار كتاباً جمع فيه الردود على أهل الباطل المتقدمين والمتأخرين .

خطة البحث

هذا وقد سرت في تحقيق هذا الكتاب كما يلي :

قسمت البحث إلى قسمين :

القسم الأول : قسم الدراسة ويشمل بابين .

الباب الأول : في التراجم والتعريف بالمخطوط ومنهج التحقيق ، وفيه فصلان :

الفصل الأول : في التراجم . وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : ترجمة موجزة للإمام ابن تيمية .

المبحث الثاني : ترجمة موجزة للشيخ علي السبكي .

المبحث الثالث : ترجمة موجزة للإمام ابن عبد الهادي .

الفصل الثاني : في ترجمة المؤلف وكتابه ، وفيه ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : في ترجمة المؤلف ويتضمن الكلام عن ولادته ونشأته وشيوخه

وتلاميذه ، ومكتبته ، وعقيدته ، وجهوده ، ...

المبحث الثاني : في بيان منهج المؤلف وبعض المآخذ عليه وعلى كتابه .

المبحث الثالث : في الكتاب : ويتضمن الكلام عن وصف النسخة الخطية ومنهج

التحقيق .

الباب الثاني : في دراسة موضوع الكتاب ، وقد انقسم هذا الباب إلى أربعة فصول :

الفصل الأول : في بيان التوحيد ، ونواقضه وفيه ثلاثة مباحث .

المبحث الأول : في توحيد العبادة ، وفضله وأركان العبادة وشروطها ،

المبحث الثاني : في أهم نواقض التوحيد .

المبحث الثالث : في التوسل ، أنواعه وأحكامه .

الفصل الثاني : في حياة الأنبياء بعد وفاتهم ، وفيه أربعة مباحث :

المبحث الأول : في الباعث على القول بحياة الأنبياء في قبورهم .

المبحث الثاني : في حجج القائلين بحياة الأنبياء في قبورهم .

المبحث الثالث : في الجواب عن حجج القائلين بحياة الأنبياء في قبورهم ،

المبحث الرابع : في بيان نوع الحياة المثبتة للأنبياء بعد وفاتهم .

الفصل الثالث : في الشفاعة وفيه ستة مباحث :

المبحث الأول : في تعريف الشفاعة .

المبحث الثاني : في أدلة الشفاعة من الكتاب والسنة

المبحث الثالث : في إنكار المعتزلة والخوارج للشفاعة والرد عليهم .

المبحث الرابع : في أقسام الشفاعة وأركانها وشروطها .

المبحث الخامس : في أنواع الشفاعة .

المبحث السادس : في المقام المحمود .

الفصل الرابع : في بيان منهج السلف الصالح في إثبات العقيدة عموماً والأسماء

والصفات خصوصاً ، وفيه :

المبحث الأول : موافقة العقل للنقل .

المبحث الثاني : في عدم التأويل .

المبحث الثالث : في عدم التفريق في الاحتجاج بين الكتاب والسنة والآحاد والمتواتر .

والقسم الثاني : هو القسم المحقق ، وقد تكلمت عن منهج التحقيق أثناء كلامي عن

المخطوط .

أسأل الله عز وجل أن أكون قد وفقت في عملي هذا ، وما كان فيه من إصابة فمن الله تفضلاً وإحساناً ، وما كان فيه من خطأ وتقصير فأستغفر الله من ذلك ، فالإنسان مهما حاول الكمال . يبقى ناقصاً إلا من عصمه الله العلي القدير ، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

القسم الأول

الدراسة

الباب الأول

فسي التراجيم والتعريف بالمخطوط ومنهج التحقيق

الفصل الأول

المبحث الأول

ترجمة ابن تيمية رحمه الله تعالى (١) :

هو الإمام العالم الرباني أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية أبو العباس الحراني ، ثم الدمشقي شيخ الاسلام ، بحر العلوم ، فارس الفنون ، ناصر السنة وقامع البدعة ، المجدد لعلوم الدين هازم التتار والمشرکين بفضل الله رب العالمين ،

ولد بجران يوم الاثنين العاشر من ربيع الأول سنة ٦٦١ هـ ولما بلغ من العمر سبع سنين انتقل مع والده إلى دمشق . هرباً من وجه الغزاة التتار .

نشأ في بيت علم وفضل وأدب ، فبنو تيمية مشهورون بالعلم والعلماء ، فأبوه وجدته وإخوانه من أبرز علماء تلك العصور ، كان نابغاً ذكياً ، كل من له أدنى فراسة يرى عليه بشائر الخير والنور . شهد له بذلك مشايخه ، فعنوا به ، فطلب علوم الحديث والفقه والتفسير والأصول وغيرها حتى أصبح واسع الاطلاع ، مشهوداً له بذلك من المشايخ والاتباع ،

كان سريع البديهة سريع استحضار الأحاديث والآيات ، سريع الحفظ ، وكان مجاهداً ، له مواقف المشهودة ، ضد غزو التتار ، وفتاويه الحميدة في الباطنية الأشرار ، تصدى في كتبه لاعداء

(١) مصادر ترجمته : صنف كتب كثيرة في ترجمته ومناقبه . منها المعاصر له ، ومنها المتأخر عنه ، ومنها معاصرة لنا ، ومن المعاصرة من تكلم عن ابن تيمية في جانب من جوانب علمه وحياته ؛ كونه فقيهاً ، أو محدثاً ، أو مجاهداً ، أو مصلحاً ، أو عقدياً ، أو داعياً ، أو مريباً ، أو مفسراً ، فأصبح رحمه الله قدوة العلماء الأبرار .

فمن أشهر تلك الكتب : العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية لابن عبد الهادي ، والأعلام العلية للبزار ، والرد الوافر لابن ناصر الدين الدمشقي ، والكواكب الدرية ليوسف بن مرعي الكرمي الحنبلي ، والقول الجلي في ترجمة ابن تيمية الحنبلي لصفي الدين الحنفي البخاري ، وغيرها كثير .

ومن مصادر ترجمته : تذكرة الحفاظ للنهسي (٤ / ١٤٩٦) معجم الشيوخ له (١ / ٥٦) البداية والنهاية (١٤ / ١٣٥) والدرر الكامنة لابن حجر (١ / ١٤٤) فوات الوفيات (١ / ٧٤ — ٨٠) . الذيل على طبقات الحنابلة (٢ / ٣٨٧ — ٤٠٨) المقصد الأرشد (١ / ١٣٢) شذرات الذهب (٦ / ٨٠ — ٨٦) والبدر الطالع (١ / ٦٣) وغيرها .

هذا الدين من فرق وأديان ، وللمبتدعة في ذلك الزمان ، فصنف الكتب العظام ، والتي أصبحت عمدة العلماء ، ومرجع الفقهاء ، وبلغت حداً كبيراً بحيث لا يكاد أحد يجمعها ويقتنيها .

فمن أشهر كتبه : منها ج السنة في الرد على الروافض والقدرية . ودرء تعارض العقل والنقل ، والإيمان ، واقتضاء الصراط المستقيم ، والجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، ورسائل صغيرة في العقيدة غالباً ما تكون عبارة عن أجوبة : كالأسطية والحموية والتدمرية والمراكشية والوصية الكبرى والفتاوى المصرية ... وقد جمعت بعض فتاويه في ٣٥ مجلداً ، وبقي شيء كثير لم يطبع . يسر الله لطلاب العلم من ينشر كتبه على الوجه الحسن ، آمين .

وترك خلفه من التلاميذ من يقوم بتنظيم رحلة الإصلاحية ، فكان كبار علماء ذلك الزمان من تلامذته ، ومن الذين أخذوا عنه ، من أشهرهم : ابن القيم ، وابن كثير ، وابن عبد الهادي ، والذهبي وغيرهم كثير .

توفي رحمه الله بعد عمر قضاه في الجهاد والدعوة والتصنيف سنة ٧٢٨ هـ . وكانت جنازته مشهودة رحمه الله رحمة واسعة . إن الله سميع مجيب .

المبحث الثاني

ترجمة السبكي (١) :

هو الحافظ العلامة ، علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام تقي الدين أبو الحسن الخزرجي الأنصاري السبكي المصري ، ثم الدمشقي الشافعي .

ولد سنة ٦٨٣ هـ وسمع بمصر من كبار حفاظ عصره ، ثم رحل إلى دمشق سنة ٧٠٧ هـ وسمع من بعض حفاظها ، وعني بالحديث حتى اشتهر به ، وكان خطه مليحاً ، فكتب شيئاً كثيراً وأتقن ، وصنف المصنفات ، وجمع فنوناً من العلم كالفقہ والأدب والنحو واللغة والشعر ،

(١) انظر ترجمته : معجم الشيوخ للذهبي (رقم ٥٣٥) وتذكرة الحفاظ (ص ١٥٠٧) ، وذيل تذكرة الحفاظ للحسيني (ص ٣٩ - ٤٠) ، وذيل العبر (٤ / ١٦٨) والوفيات للإسلامي (٢ / ١٨٥) والبداية والنهاية (١٤ / ٢٥٣) وطبقات الشافعية للسبكي (١٠ / ١٣٩) ، وغاية النهاية (١ / ٥٥١) والدرر الكامنة (٣ / ١٣٤) والنجوم الزاهرة (١٠ / ٣١٨) وغيرها .

وكان مترهداً متعبداً مديماً للتلاوة .

ولي قضاء الشام سنة ٧٣٩ هـ ولقب بقاضي القضاة ، وخطب في الجامع الأموي سنة ٧٤٢ هـ أياماً . وبعد أن كبر وضعف ترك ولاية القضاء لابنه عبد الوهاب تاج الدين^(١) .
من مؤلفاته :

١ - التحقيق في مسألة التعليق ، وهو رد على الامام ابن تيمية في مسألة طلاق الثلاث .

٢ - شفاء السقام في زيارة خير الأنام ، وقد رد الامام ابن عبد الهادي على هذا الكتاب بكتابه الصارم المنكي وأكملة العلامة محمد بن حسين بالكشف المبدي .

٣ - السيف المسلول على من سب الرسول صلى الله عليه وسلم .

٤ - الابهاج في شرح المنهاج للنووي .

٥ - اكمل على شرح المذهب للنووي خمس مجلدات . وغيرها .

وبعد أن ترك القضاء رجع إلى مصر ، وتوفي بالقاهرة سنة ٧٥٦ هـ .

وبالرغم من علمه الكثير ، كانت له مواقف سلبية من الامام علم الأعلام أحمد بن تيمية . وهو أشهر خصومه ، حتى إنه خرج عن خط الاعتدال الى خط الرد والاعتداء ، فصنف شفاء السقام في زيارة خير الأنام ، فجاد به عن الجادة المستقيمة ، التي هي من شيم أهل العلم ، فأتى فيه بالأحاديث الضعيفة والموضوعة التي تنصر ما ذهب اليه من الزيارة والاستغاثة برسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذا الكتاب عمدة من أتى بعده من المتصوفة والمبتدعين وغيرهم الذين يقولون باستحباب أو وجوب شد الرحال لزيارة قبر الرسول صلى الله عليه وسلم ، والذين يقولون بجواز التوسل والاستغاثة والتشفع به عليه الصلاة والسلام . فتصدى للرد على هذا الكتاب الامام الحافظ ابن عبد الهادي ، في كتابه النفيس الصارم المنكي في الرد على السبكي .

(١) ولد سنة ٧٢٧ هـ وأجاز له جماعة وسمع من المزي والذهبي وغيرهم ومعن في طلب الحديث ، وكتب الأجزاء والطباق حتى مهر وهو شاب مع اشتغاله بالفقه والأصول والعربية ، وصنف تصانيف انتشرت في حياته ، فشرح مختصر ابن الحاجب ومنهاج البيضاوي ، وصنف طبقات الشافعية وغيرها ، ولي القضاء ، فأصابته محن متتالية ، فأبان عن شجاعة وقوة مناظرة ... وكان كريماً مهاباً ، وكان على طريقة أبيه في أشعرينه ونعصبه على ابن تيمية ، مات سنة ٧٧١ هـ في ٧ ذي الحجة .
انظر ترجمته : البدر الطالع (١ / ٤١٠) .

فأتى على الأحاديث الضعيفة والموضوعة التي ضمنها السبكي كتابه ففندها ، وأزهق ما فيها بقوة الحق ونصاعة البرهان . وأثبت الصواب والحق .

قال الامام ابن عبد الهادي في مقدمة الصارم : " أما بعد : فإني وقفت على الكتاب الذي ألفه بعض قضاة الشافعية في الرد على شيخ الاسلام ... في مسألة شد الرحال وإعمال المطي إلى القبور ... فوجدت كتابه مشتملاً على تصحيح الأحاديث الضعيفة والموضوعة ، وتقوية الآثار الرواية المكذوبة ، وعلى تضييف الأحاديث الصحيحة الثابتة ، والآثار القوية المقبولة ، أو تحريفها عن مواضعها ، وصرفها عن ظاهرها بالتأويلات المستنكرة المردودة ، ورأيت مؤلف هذا الكتاب المذكور رجلاً ممارياً معجباً برأيه ، متبعاً لهواه ، ذاهباً في كثير مما يعتقده إلى الأقوال الشاذة والآراء الساقطة ... وربما خرق الاجماع في مواضع لم يسبق إليها ... " ثم ذكر أشياء تبين صحة ما ذكره قبل البدء في الرد على ما زبره ، ثم قال : " وقد أطلت مؤلف هذا الكتاب فيه بذكر الأسانيد وتكرارها منه إلى مؤلفي الكتب كالطبراني والدارقطني ، وغيرها . وحشد فيه بتعداد الطرق إليهم والرواية بالإجازات المركب بعضها على بعض ، والرفع في أنساب خلق من المتأخرين ، وذكر طباق السماع ، وأسماء السامعين ، ونحو ذلك مما يكبر به حجم الكتاب ، وليس إلى ذكره كبير حاجة ... " أ . هـ . وهكذا يجبر التعصب لرأي ما كبار العلماء لهاوية الهوى ، فيؤيد من أحب وهوى ، ويظلم من كره وقلى . أعاذنا الله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا .

المبحث الثالث :

في ترجمة الامام ابن عبد الهادي (١) :

هو الامام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد بن عبد الهادي بن يوسف بن محمد بن قدامة المقدسي أبو عبد الله الجماعي الأصيل ، ثم الدمشقي الصالح ، ولد سنة ٧٠٥ هـ على الأرجح وقيل سنة ٧٠٤ هـ بقرية جماعيل ، وهي قرية بجبل نابلس في فلسطين ، تخرج منها علماء كبار ، ونسبوا إليها .

سمعه أبوه كبار علماء عصره ، فبرع وحفظ كتباً كثيرة ، منها : أرجوزة الحوي في علم الحديث ، والشاطبية ، والرائية ، والمقنع ، ومختصر ابن الحاجب ، وعلق على أحاديثه ، وصار إماماً عالماً مقرأً ، وناقداً بارعاً في فنون كثيرة ، حصل من العلوم ما لم يبلغه الشيوخ الكبار ، فبرع وجمع وتصدى للإفادة ، له ذهن سيال . وكان حسن الفهم ، جيد الذاكرة ، مستقيماً على طريقة السلف ، مثابراً على فعل الخيرات عني بالرجال والعلل والقراءات . وتفنن في الحديث والفقه والتفسير . وأصول الفقه وأصول الدين ، والتاريخ والنحو والتصريف والأدب وغيرها .

وبعد طلبه للعلم ونبوغه فيه ولي مئسرة الحديث بالضائية والغائية والصالحية والصدورية . ودرس بالمدرسة المنصورية . وكل ذلك في سن متقدمة . وصنف ما يدل على طول باعه في العلم ، فصنف :

١ - تنقيح التحقيق على أحاديث التعليق . ظهرت فيه مواهب الحديث والفقهية .

٢ - وفصائل الشام .

٣ - وقواعد في أصول الفقه .

(١) انظر ترجمته : الوفيات للسلافي (١ / ٤٥٨) والوفيات بالوفيات (٢ / ١٦١) وتذكرة الحفاظ ندهبي (٤ / ١٥٠٨) وابدائية والنهاية لابن كثير (١٤ / ٢١٠) والحسيبي ذيل تذكرة الحفاظ (ص : ٤٩) وديل طبقات الحنابلة لاس رجب (٢ / ٤٣٦) وابن حجر في الدرر الكامنة (٣ / ٣٣١) وديل تذكرة الحفاظ للسيوطي (ص : ٣٥١) وشذرات الذهب (٦ / ١٤١) ولندر الطانغ للشوكاني (٢ / ١٠٨ - ١٠٩) .

- ٤ - والعقود الدرية في مناقب الإمام ابن تيمية .
- ٥ - الصارم المنكي في الرد على السبكي - ولم يتمه فأكمله الشيخ محمد بن حسين الفقيه بكتابه الكشف المبدي ، والذي أقوم بتحقيق القسم الثاني منه .
- ٦ - رسالة لطيفة في أحاديث متفرقة ضعيفة .
- ٧ - المحرر في أحاديث الأحكام - وهو من أهم كتب أحاديث الأحكام .
- ٨ - زوال الترح في شرح منظومة ابن فرح ، في مصطلح الحديث .
- هذه الكتب المطبوعة ، وأما المخطوطة أو المفقودة فكثير جداً ، فإن مؤلفاته قد بلغت أكثر من سبعين مصنفاً : تزيد على المائة مجلد ، منها الكامل ومنها ما لم يكمل بسبب وفاته المبكرة ، ويعد بذلك من العلماء المكثرين من التصانيف ، الحائزين قصب السبق في إتقان العلم ، وجودة التأليف ، أننى العلماء على علمه وحسن تأليفه ، وكل من ترجم له أننى عليه ، ومدحه بالفاظ التفخيم والتعظيم .
- ومع ذلك فإنه لم يعمر ، فتوفي قبل سن الأربعين سنة ٧٤٤ هـ قبل وفاة أبيه (١) بثمان سنين ، وكان سبب وفاته أنه مرض قريباً من ثلاثة أشهر بقرحة وحمى سلى ، ثم تفاقم أمره ، وأفرط به إسهال ، وتزايد ضعفه إلى أن توفي يوم الأربعاء في العاشر من جمادى الأولى ، وكان آخر كلامه - كما أخبر والده - : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ، رحمه الله رحمة واسعة وأدخله فسيح جناته .
- وصلي عليه يوم الخميس بالجامع المظفري ، وحضر جنازته قضاة البلد ، وأعيان الناس من العلماء والأمراء والتجار العامة ، وكانت جنازته حافلة مليحة ، وتأسف الناس عليه ، وكان الحافظ الذهبي يبكي ويقول : " ما اجتمعت به قط إلا واستفدت منه " .

(١) هو الإمام الزاهد أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد ، يلقب بعماد الدين ، ويكنى بأبي العباس ، ولد سنة ٦٧١ هـ ، سمع الحديث وحديث به ، وكان زاهداً عاقلاً مقرأً ، توفي في ٤ صفر سنة ٧٥٢ هـ .

انظر الدرر الكامنة (١ / ١٩٥)

الفصل الثاني

المبحث الأول

ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى (١)

هو الشيخ العلامة أبو حامد محمد بن حسين بن سليمان بن إبراهيم المشهور بالفقيه ،
الدمهري المصري ثم الحجازي ، وعائلته الآن تعرف بعائلة الفقيه .
ولد الشيخ رحمه الله حوالي سنة ١٣٠٤ هـ في دمنهور بمصر ، وقد كان كفيف البصر منذ
ولادته كما أفاد ابنه .

وتوفي أبوه وهو صغير جداً فنشأ يتيماً ، وكان تحت وصية عمه إبراهيم بن سليمان بن
إبراهيم ، وكان عمه هذا من أهل الفضل والاهتمام بالعلم ، فنشأ ابن أخيه على حب العلم
والتعلم ، ولما رأى منه النبوغ وحب العلم والتحصيل ، حفظه القرآن الكريم وعلمه شيئاً من
العلوم الإسلامية .

وبعد أن كبر الغلام وصار يستطيع أن يعول نفسه ، ويتحمل مسؤوليته سافر للحج مع أمه ،
وبعد الحج توفيت أمه - رحمهما الله - فأثر البقاء في الديار الحجازية في جدة طمعاً منه في تحصيل
بعض العلوم الإسلامية .

ومالبث أن طلب العلم على كبار علماء جدة الأبرار . وكان الشيخ محمد لا يفوته درس من
دروس العلماء والمشايخ أثناء طلبه للعلم ، كان شديد الحرص على ذلك بانغاً فيه الجهد والغية ،
مع أنه كان كفيف البصر . فكان مثال الطالب الجاد ، الذي همه أن يحصل أكبر قدر ممكن من
العلم ، فتلقى علوم القراءات السبع على شيخين فاضلين هما من أشهر القراء في ذلك الوقت .
ألا وهما:

(١) لقد استقيت هذه الترجمة من القسم الأول المحقق ، حيث قام الباحث الشيخ صالح المحسن بتتبع أخبار
المؤلف من ابنه حامد وابنته عائشة . وتلامذته : محمد باشميل وحمزة السعداوي وغيرهم . كما أن للمؤلف
ترجمة موجزة في مجلة المنهل (مجلد ٦ ص : ١٥٢) بقلم العلامة محمد نصيف تحت عنوان : "علماء جدة
المعاصرون والراحلون" . وكتاب : تاريخ مدينة جدة (ص : ٤١٣) لعبد القدوس الأنصاري .
واستفدت من كتابنا هذا للكشف عن حقيقة المؤلف العلمية كما سيظهر ذلك إن شاء الله . والله الموفق .

١ - الشيخ أحمد الزهرة رحمه الله المتوفى سنة ١٣٦٤ هـ حيث كان يدرس بمسجد الشافعي ، بالإضافة إلى دروسه في منزله .

٢ - والشيخ أحمد حامد أبو تيج المدني .

وتلقى النحو وبعض العلوم الأخرى على الشيخ أحمد الزهرة الذي سبق ذكره . كما لازم الشيخ أحمد ابن العلامة علي باصير بن الحضرمي الشافعي ، فأخذ عنه الفقه على المذاهب الأربعة ، حتى أصبح الشيخ المؤلف رحمه الله من تلاميذه الخاصين ، فإذا ذكر تلاميذ الشيخ باصيرين فإن المؤلف هو أول المذكورين مع الشيخ عبد القادر التلمساني (١) .

وبعد تحصيله العلم في جُدة اتجه إلى الشام حيث الإمام المحدث محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي ، وكانت رحلته هذه تقدر بخمس سنوات .

فدرس عليه واستفاد منه إما فائدة ، وخصوصاً في الاتباع ومحاربة البدع ، واعتناق العقيدة الصحيحة ، وفي الحديث وعلومه ، وهذا ظاهر في كتابه هذا . وقد ذكر شيخه القاسمي في هذا الكتاب عدة مرات ، يضمن ذلك رأيه واجتهاداته ، مما يدل على حبه لشيخه ، واحترام رأيه وقوله .

أ - مكانة المؤلف العلمية :

إن من أهم ما يدل على المكانة العلمية للشخص مايلي :

(١) الشيوخ - (٢) التلاميذ - (٣) الأقران - (٤) المؤلفات - (٥) الدروس والمحاضرات والمناظرات - (٦) المكتبة .

وسوف أتناول شخصية المؤلف العلمية من خلال هذه الأمور الستة إن شاء الله .

• أولاً : شيوخه :

تقدم بعض الكلام عن شيوخ المؤلف رحمه الله تعالى وأنهم من أكابر علماء جُدة في ذلك الوقت ، فلاغرو أن يحصل منهم علماً واسعاً ، انطبع بعض هذه العلوم في الكتاب .

وهذا تعريف بأهم مشايخه الذين أخذ عنهم مع بيان أثرهم فيه :

١ - الشيخ إبراهيم بن سليمان عم المؤلف ، حيث كفله صغيراً وأحسن تربيته ، وحفظ عنده

(١) ستأتي تراجم هؤلاء الأعلام في هذه الدراسة .

كتاب الله تعالى ، ومبادئ العلوم . وتعتبر هذه المرحلة أهم مرحلة في التوجه لطلب العلم .
فالنشأة لها الأثر الأكبر على الشخص .

٢- الشيخ المقرئ العلامة أحمد بن محمد الزهرة ويقال : الزهراء . الشافعي الدمياطي . ولد بمدينة دمياط حوالي سنة ١٢٨٠ هـ ، وطلب العلم بها ، فأقام بالمدينة ثم ارتحل إلى جدة سنة ١٣٠٧ هـ حيث استقر بها أربعين سنة متوالية ، درس بمسجد الشافعي بجدة وفي بيته .
امتاز رحمه الله بحسن القراءة والصوت . وكان عنده غيرة على القرآن والنحو فكان يغضب إذا سمع لحناً ، وكان كفيف البصر .

فدرس عليه المؤلف علم القراءات والنحو وبعض العلوم الأخرى . توفي في رمضان سنة ١٣٦٤ هـ (١) .

٣- الشيخ أحمد بن حامد بن عبد الرزاق الحسني التيجي المصري المدني ، كان من كبار القراء ، وكان مدرساً بمدارس الفلاح بمكة ، ولد سنة ١٢٨٥ هـ في أبي تيج بمصر ، وتوفي سنة ١٣٦٨ هـ (٢) .

ومما يدل على إفادته منهما في علم القراءات أنه ربما أتى بالآية ، وقال : وفي قراءة كذا وكذا (٣) ، وربما عزا تلك القراءة لمن قرأها كما في قوله تعالى ﴿ بل عجبتم ويسخرون ﴾ (٤) حيث أتى بقراءة ضم التاء في ﴿ عجبتم ﴾ وأشار إلى أنها قراءة حمزة والكسائي (٥) .

٤- الشيخ أحمد ابن الشيخ علي باصيرين الحضرمي الشافعي (٦) ، ولد سنة ١٢٨٠ هـ بحضرموت ، كان أبوه من أبرز علماء اليمن . أرسله أبوه الشيخ علي إلى مصر ليدرس ، فدرس ورجع إلى جدة حوالي سنة ١٣١٨ هـ ، وفور رجوعه اختبره والده فرآه أهلاً للتدريس ، فأباه

(١) انظر ترجمته في أعلام الحجاز (١١/١) والتعليم في مكة والمدينة (ص: ٨٨) وتاريخ جدة (ص: ٢٧٤) .

(٢) انظر تاريخ جدة (ص : ٢٧٦) ومجلة المنهل (١٥٢/٦) وأهل الحجاز بعقبهم التاريخي (ص : ٣٣٣) .

(٣) انظر القسم الأول المحقق من الكتاب (ص : ٢١٩ و ٣٥٢)

(٤) سورة الصافات ، آية / ١٢ .

(٥) انظر (ص : ٣٨٧) من القسم الذي أقوم بتحقيقه .

(٦) انظر ترجمته : التعليم في مكة والمدينة (ص : ٨٧) والأعلام للزركلي (١٨٣/١) وتاريخ مدينة جدة

(ص : ٢٧٥) .

عنه في بعض دروسه . ثم إنه أصبح عالماً فقيهاً ، درس على المذاهب الأربعة وصنف في ذلك . توفي سنة ١٣٣٢ وقيل ١٣٣٩ هـ ، ولازمه الشيخ محمد حسين الفقيه وأخذ عنه علماً جماً ، وقد ظهر آثار علمه بالفقه في هذا الكتاب ، فإنه تعرض لأمر فقهي عدة منها إبطال الحيل (١) ، ومنها ماخالف فيه بعض الفقهاء الكتاب والسنة . قال بعد ذكر عدة أمثلة : " ومثل قول المالكية بكراهة البسملة في الفرض مع الأحاديث الكثيرة الواردة في قراءة البسملة التي أقل مراتبها أن تكون سنة ، ومثل قولهم في إرسال اليدين في الصلاة ، مع ورود ثمانية عشر حديثاً في قبضها ، بعضها في الصحيح وبعضها في السنن والجوامع والمسانيد إلى غير ذلك (٢) ، ثم ذكر أمثلة أخرى عند بعض المذاهب .

والناظر في هذه المباحث العابرة يرى حقاً أن الشيخ رحمه الله لديه باع طويل في الفقه ، وإطلاع واسع على مسائله ، بالرغم من صغر سنه أثناء تأليف الكتاب ، فإنه أتمه قبل أن يتم ثلاثين سنة ، وتعتبر هذه السن في أيامنا هذه سنّاً مبكرة في التأليف والتصنيف .

٥ - الشيخ العلامة محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي (٣) حيث رحل المؤلف إلى هذا الشيخ الجليل ، وأخذ عنه العلوم الرفاعة التي أهله ليكون في مصاف العلماء الذين يشار إليهم بالبنان ، حيث ذكر عنه تلامذته أنه لما رجع من الشام رجع بعلم غزير نشره في حلقات العلم . وقد ظهر أثر ذلك في هذا الكتاب جلياً ، وربما لا أكون مخطئاً إن قلت : إن الشيخ محمد بن حسين هو المدون الأوحى من التلاميذ لأفكار شيخه في هذا الكتاب . وقد ظهر فيه آثار تربية الشيخ للتلميذ . وهذه بعض الأمور التي تبين ذلك :

أ - المؤلف رحمه الله جرد قلمه للرد على المقلدين والمتعصبين ، وهذه هي أفكار الشيخ الإمام القاسمي ، حيث كانت تصب دعوته على التحديد وعدم التقليد والانغلاق (٤) .

ب - أن التقليد الأعمى والتعصب للمذهب وسد باب الاجتهاد هو السبب الرئيس لدخول

(١) انظر (ص : ٣٤٧) وما بعدها .

(٢) انظر (ص : ١٤٣ - ١٤٤) من القسم الأول المحقق .

(٣) انظر ترجمته (ص : ٣٥٣) .

(٤) انظر القسم الأول من الكشف المبدي (ص : ١٠٠) وما بعدها .

القوانين الأفرنجية (١) .

ج - إن خير طريقة لنشر مبدأ السلف الانكباب مع الخصم على دراسة كتب السنة الصحيحة (٢) .

د - الاقتصار على رواية الأحاديث الصحيحة وعدم العمل بالضعيف ، ولو في فضائل الأعمال (٣) .

هـ - حب ابن تيمية والدفاع عنه . يظهر ذلك بالكتاب كله .

و - تركيزه على الحديث وعلومه ما يظهر منه أنه أفاد منه جداً .

ز - محاورته لشيخه وموافقته له ، نقل هذه المحاوره في كتابه (٤) .

إلى أمور كثيرة جداً يظهر منها طابع شيخه في كتابه .

• ثانياً : تلاميذه :

لاشكك أن الشيخ الداعية يكون له تلامذة كثيرون ، إلا أن منهم من يُكتب له نصيب الشهرة ، ومنهم من لا يكتب له ، كما أن منهم من يكتب له سبيل المشاورة والتحصيل ومنهم من لا يكتب له ذلك . والشيخ محمد بن حسين رحمه الله كان داعية في مسجده وبعض أماكن الاجتماعات عند كبار وجهاء جدة ، وكان من أبرز من عرف عنهم أخذهم عن الشيخ رحمه الله :

١ - الشيخ بكر إدريس تكروني ، ولد حوالي ١٣٢٥ هـ ، لازم الشيخ ملازمة تامة وقرأ عليه ، وكان قارئه الخاص في مسجده وبيته ومن تلاميذه المقربين ، كان الشيخ يثق به ثقة ذمة ، فكان يوليه إمامة وخطابة مسجده في غيابه أو مرضه . وكان مأذوناً للأنكحة في حياة شيخه . توفي رحمه الله سنة ١٤٠٢ هـ .

٢ - الشيخ حمزة السعداوي ، ولد سنة ١٣٢٢ هـ بجدة ، ودرس في مدارس الفلاح وتخرج منها ولازم الشيخ . كان حريصاً على درسه واستفاد منه أموراً في تصحيح العبادات وترك

(١) انظر المرجع السابق (ص : ١٦٥ - ١٦٦) ، وانظر أيضاً كتاب شيخ الشام جمال الدين القاسمي - تأليف الإستانبولي (ص : ٣٤ و ٨٤) .

(٢) انظر القسم الأول (ص : ١٧٩ وما بعدها) وكتاب شيخ الشام (ص : ٨٣) .

(٣) انظر القسم الأول (ص : ٢٢٩ وما بعدها) وانظر شيخ الشام (ص : ٦٩) .

(٤) انظر القسم الأول (ص : ٢٧٢) .

البدع . تولى التدريس في مدارس الفلاح حوالي ٥٠ سنة ، وتولى إمامة مسجد عكاش .

٣- الشيخ محمد صالح أبو زنادة ، ولد في جدة عام ١٣١٤ هـ ، كان ممن استفادوا من الشيخ وحضروا دروسه . وكان يؤم الناس أحياناً في مسجد شيخة .. وكان تاجراً كبيراً ، وله يد طولى في إقامة المشاريع في جدة . توفي رحمه الله صباح يوم ١٧ / ٣ / ١٣٨٧ هـ بجده وصلي عليه في مسجد عكاش نفسه (١) .

٤- الشيخ محمد بن يوسف بن علي باشميل ولد في حضرموت سنة ١٣١٧ هـ ثم قدم إلى جدة لطلب العلم ولازم فيها الشيخ محمد بن حسين في بيته ومسجده فدرس عليه من زاد المعاد وتفسير ابن كثير وغيرهما .

٥- الشيخ محمد محمد المرزوقي ، ولد بضبا شمال الحجاز ، وتعلم العلوم الدينية ، ودرس في مدرسة الفلاح بجدة ، ثم ناب عن أحد قضاة جدة ، ثم أسند إليه القضاء بالوكالة وفي عام ١٣٧٢ هـ تولى قاض آخر فكان مساعده محمد المرزوقي ، وفي عام ١٣٨١ هـ أحيل إلى التقاعد فانتهى من القضاء (٢) .

هؤلاء أهم تلاميذ الشيخ المؤلف ، وكلهم لهم مكانتهم العلمية والاجتماعية مما يدل على مكانة الشيخ رحمه الله تعالى .

قال الشيخ محمد نصيف في المؤلف : " وصار عالماً ، واقتنى مكتبة كبيرة ، وأصبح يدرس الناس علوم التفسير والحديث ، وانتفع بعلمه خلق كثير (٣) .
• ثالثاً : أقاربه :

كان الشيخ رحمه الله تعالى له معارف وأقران كثيرون ، من أشهرهم :

١- محمد بن حسين بن عمر نصيف ، عالم جدة وصدرها ، ولد سنة ١٣٠٢ هـ مات والده وهو صغير ، فرباه جده عمر . جمع مكتبة كبيرة ، من أكبر المكتبات ، وكان عالماً ومرجعاً للباحثين ، وكان صديقاً للشيخ محمد بن حسين - المؤلف - حيث كان المؤلف يتردد إلى مكتبته كثيراً ، وكان من وجهاء جدة ، طبع كتباً كثيرة على نفقته وكانت صلاته بأهل العلم كبيرة

(١) انظر ترجمته : أعلام الحجاز (١ / ٢٣٧) .

(٢) انظر تاريخ جدة (ص : ٢٦٨ و ٢٧٦) .

(٣) مجلة المنهل (٦ / ١٥٢) .

وكثيرة منهم الجمال القاسمي ، ومحمود شكري الألوسي وغيرهم .
وهو أشهر من أن يعرف ، توفي في مستشفى الملك فيصل بالطائف ٨ / ٥ / ١٣٩١ هـ .
ودفن في جدة (١) .

٢- الشيخ محمد حسين مطر . كان عالماً كبير الشأن علامة في أصول الفقه درس في مصر
وتخرج من الأزهر ثم قدم جدة وأصبح مديراً لمدارس الفلاح . توفي سنة ١٣٨٥ هـ أو بعدها بقليل .
وكان الشيخ المؤلف يتباحث معه في بعض الأمور ويناقشه وغالب الأحيان تكون الحجة للمؤلف (٢) .
٣- الشيخ الحليل عبد القادر بن مصطفى التلمساني المغربي الأشعري ثم السلفي . تلقى
علمه في الأزهر وكان صاحب أملاك في مصر . ثم أراد الله به خيراً فأصبح تاجراً في مدينة
جدة . ولزم الشيخ أحمد باصيرين . نعية الشيخ المؤلف ، وكان باديء أمره أشعرياً بحكم الدراسة
الأزهرية ثم هداه الله عز وجل بالشيخ أحمد بن الشيخ إبراهيم بن عيسى القاضي في محكمة
الجمعة (٣) حيث كان الأخير يتردد عليه لأمر تجارية ثم تباحثا في بعض القضايا المثارة حول
الوهابية والعقيدة السلفية ، وبعد خمسة عشر يوماً من المناقشات والمناظرات وقراءة الكتب :
رجع الشيخ التلمساني الى مذهب السلف وصار داعية من دعاة الدعوة السلفية ، يجاهد في سبيل
نشرها بلسانه وماله فكلم من كتاب طبع وكم من كتاب اشترى ووزع . وكانت فيه حدة
المغاربة حتى شبه لسانه بلسان ابن حزم . رحمه الله تعالى رحمة واسعة (٤) .

(١) انظر ترجمته : أعلام الحجاز (١ / ٢٠٩) والأعلام للزركلي (٦ / ١٠٧) .

(٢) انظر القسم الأول المحقق (ص : ٣٥ - ٣٦) .

(٣) ولد في شقراء من بلاد الوشم سنة ١٢٥٣ هـ ، وتلقى علومه عن أكابر مشايخ عصره ، رحل إلى
الحجاز وسكن مكة ، واتصل بالتلمساني وناظره ، وكذا بالشيخ محمد نصيف ، وردهما إلى مذهب
السلف ، واتصل بالشريف عون الرفيق وصارت له عنده كلمة مسموعة ، فأشار عليه بهدم القبور في مكة
وجدة والطائف ، من مؤلفاته : شرح نونية ابن القيم ، ولي قضاء الجمعة سنة ١٣١٧ هـ - ١٣٢٤ هـ ،
وتوفي في جمادى الثانية سنة ١٣٢٩ هـ . انظر ترجمته : علماء نجد خلال ستة قرون ، للنسب
(١ / ١٥٥) ، ومقدمة شرح النونية لابن عيسى (ص : ١٧) بقلم العلامة محمد بن مانع .

(٤) انظر علماء نجد خلال ستة قرون (١ / ١٥٦ - ١٥٧) ومقدمة " الرد على شبهات المستعيبين
بغير الله " بقلم محمد نصيف ، ومقدمة ابن عيسى على شرح نونية ابن القيم بقلم العلامة محمد بن مانع
(ص : ١٧) رحمهم الله تعالى .

• رابعاً : المؤلفات :

ومن الأمور التي يعرف بها مستوى الرجل العلمي أيضاً مؤلفاته بل هي أبرز دليل وأوضح برهان على ذلك . وربما يكون الرجل ليس له مؤلفات وإنما يعرف علمه وفضله بالاستفاضة والشهرة .

ومؤلف هذا الكتاب لم يعرف له إلا هذا المؤلف ، إلا أنه قد ظهرت في كتابه هذا عقيدته ومنهجه وأهم أفكاره وشيء لا يستهان به من مستواه العلمي . وها هي أبرز هذه الأمور :

١- عقيدته : لقد امتاز المؤلف رحمه الله تعالى بعقيدة سلفية صافية ، ومنهج سليم مستقيم عموماً ، إلا في نواح قليلة سوف أنبه عليها إن شاء الله تعالى . وها هي ملامح هذه العقيدة :

أ - قوله في الإيمان : استنكر المؤلف رحمه الله قول الذي يقول : " إن إيمانه كإيمان أبي بكر وجبريل وميكائيل ، وأن الإيمان لا يزيد ولا ينقص " (١) .

ب - قوله في كلام الله تعالى : قال : " فإذا رجع الناظر إلى هذه الكتب - يعني كتب المقالات - يجد بها من العقائد والأقوال ما يضحك الثكلى والصبيان ، فبعضهم يقول : إن هذا القرآن الذي نتلوه بالسنتنا ونكتبه في مصاحفنا مخلوق ، وبعضهم يقول : بل هو عبارة عن كلام الله ، وبعضهم يقول : تسميته بكلام الله مجاز لا حقيقة ، والتوراة والإنجيل والزبور والفرقان ، وجميع الكتب المنزلة بهذا المعنى ، فأنكروا أن يكون لله كلام بيتنا يتلى " (٢) .

وقال عن جنائز أهل البدع على القرآن : " فمثل قولهم : إنه ليس بكلام الله على الحقيقة ، بل هو عبارة عن كلام الله ، أو مدلول ، أو حكاية عن كلام الله . وأن هذه الحروف التي في المصحف ونقرؤها بالسنتنا ونحفظها في صدورنا مخلوقة ، وصرح بعضهم أنه ليس لله كلام في الأرض " (٣) .

وقال عن الله عز وجل : " فيتكلم كيف شاء ومتى شاء " (٤) وقد رد على الذين قالوا : يلزم

(١) انظر القسم الأول المحقق (ص : ١٥١) .

(٢) القسم الأول المحقق (ص : ١٥١) .

(٣) المصدر نفسه (ص : ٣٣٣) .

(٤) المصدر نفسه (ص : ٣٣٩) .

من الكلام والصوت الجارحة ؛ بأنه قد عرفنا أشياء تتكلم بلا لسان وشفيتين ، كتكلم الجلود يوم القيامة والسموات والأرض وغيرها (١) .

وأثبت صفة الصوت فقال : " وأما الدليل على أنه سبحانه يسمع عبادةً صوتُهُ من القرآن العزيز فقولهُ تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ ﴾ (٢) في عدة مواضع " (٣) ثم ذكر آيات أخرى .

ج - الصفات الأخرى : لقد أفرد المصنف رحمه الله تعالى في آخر كتابه فصلاً كبيراً ذكر فيه عقيدته في الأسماء والصفات من الكتاب والسنة ، وذكر بعض أقوال الأئمة الأربعة في ذلك ، وسبب وضعه لهذا الفصل أنه ضمن كتابه استطراداً بعض العقائد التي تخالف مذهب الخلف . فقال : " ولعلك إذا اطلعت على كتابي هذا يحورك في صدرك شيء منه من أجل أن بعض ما فيه من الفوائد يخالف لكثير مما عابه بعض الخلف " (٤) .

ولعل الصواب أن يقول : أن بعض ما فيه من الفوائد كثير منها مما عابه بعض الخلف . أو يقول : يخالف لكثير مما عليه بعض الخلف . لأن العقيدة السلفية عابها الخلف . فالعقيدة السلفية موافقة لما عابه بعض الخلف ، وليست موافقة ، والله أعلم .

د - قوله في التكفير : يرى التكفير بعد إقامة الحجة ، وأن من جحد صفة من صفات الله عز وجل جاء بها القرآن أو صحت من سنة سيد ولد عدنان ، أنه كافر (٥) .

هـ - قوله في القدر : عاب على المتصوفة إذ قالوا بالجبر واحتجوا بالقدر وقعدوا (٦) .

و - قوله في الاستغاثة بغير الله والترك والتمسح بالقبور ظاهر على كتابه كله . بل كل مواضع الكتاب حول هذه القضية الخطيرة .

٢ - مذهبه : يظهر بوضوح أن المؤلف رحمه الله تعالى غير متمذهب بمذهب من المذاهب الأربعة ، وذلك من خلال قراءتي لكتابه هذا ، فإنه حمل حملة شعواء على المقلدين والمتعصين .

(١) المصدر نفسه (ص : ٣٧٣) .

(٢) سورة القصص ، آية / ٦٢ و ٦٥ و ٧٤ .

(٣) انظر (ص : ٣٨٤) من قسم التحقيق وانظر (ص : ٣٩٨)

(٤) انظر قسم التحقيق (ص : ٣٨٠) .

(٥) انظر قسم التحقيق (ص : ٤١٩) .

(٦) انظر (ص : ١٦٣ - ١٦٤) من القسم الأول .

وكان يدعو إلى الكتاب والسنة واحترام الأئمة ، وعدم التعصب لهم ، فهم اجتهدوا ولهم أجرهم عند ربهم . وأما المقلد لهم فليس بمعذور إذا قلّد إمامه في الخطأ . وفيما يظهر أن المؤلف رحمه الله تعالى مذهبه مذهب أهل الحديث كشيخه القاسمي رحمه الله تعالى . ومن قرأ الكتاب عرف ذلك بوضوح . وهذه بعض النصوص التي تبين ذلك :

قال رحمه الله تعالى : "وحيث إن الله - سبحانه وتعالى - قد تكفل لدينه بالحفظ ، وقضى بأنه لا يخلي الأرض من قائم له بحجة كما جاء في الحديث « إن الله يبعث على رأس كل قرن أو مائة سنة من يجدد للناس أمر دينهم » (١) قيض لهذا الدين رجالاً هم صفوة خلقه وخيرته من عباده ، ألا وهم علماء الحديث ، كثرهم الله تعالى في القديم والحديث ، فقاموا في وجوه المبتدعين وذبوا عن كتاب الله تعالى وسنة نبيه تحريف الجاهلين وتأويل المبطلين " ، ثم شرع في تعداد هؤلاء الأئمة ثم قال : " وهم وإن كانوا قليلين في كل زمان ومكان ، فهم الأكثرون الفائزون ﴿ أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون ﴾ (٢) ... إلى أن قال : " فإن قال قائل : أنا كيف أعرف ما هو الحق في هذه الكتب فأتبعه ... وما هو الباطل فأجتنبه وأطرحه ، فالجواب : معرفة هذا سهل على من أراد الله تعالى هدايته ، ومعرفة ذلك أيسر من معرفة أي مذهب من أهل المذاهب الذي تستفرغ فيه جميع عمره .

وإن قال قائل : أي طريقة تختارها لي من هذه الطرق التي ذكرتها ؟ فأقول : عليك بطريقة المحدثين . حملت علم الرسول في التوحيد وغيره من الأصول والفروع والتصوف* ، فإنهم والله أعلم بكتاب الله وسنة نبيه من غيرهم بأضعاف مضاعفة ، وهم أتقى الناس لربهم وأخوفهم منه من غيرهم . وقد حفظهم الله من التفرق والتحزب والتشيع الذي وقع لغيرهم " (٣) ، ثم ذكر كلاماً طويلاً في مدحهم والثناء عليهم ، والاهتمام بكتبهم وتفاسيرهم . وعدم الانخراط في الآراء والأهواء والبدع .

(١) أخرجه أبو داود (الملاحم - باب ما يذكر في قرن المائة - ٤ / ٤٨٠ رقم ٤٢٩١) وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (رقم ٥٩٩) وصحيح سنن أبي داود (٣ / ٨٠٩ رقم ٣٦٠٦) .
(٢) سورة المجادلة ، آية / ٢٢ .
(٣) انظر القسم الأول المحقق (ص : ١٧١ - ١٧٩) . وانظر (ص ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٩ ، ١٣٨) .
(*) انظر : (٢٨) .

وأما ما قيل عن المؤلف بأنه قد يكون مالكيًا لكونه قال مرة : وأما إمامنا مالك بن أنس (١) . وقال أخرى عن ابن عبد البر : وهو من أجل أصحابنا (٢) — فهذا لا يدل على أنه مالكي المذهب ، بل يدل على ما نحن بصدد من أنه من أهل الحديث ، لأنه كان يقول إذا ذكر الأئمة الأربعة : إمامنا أبو حنيفة وإمامنا أحمد ، وإمامنا مالك ، وإمامنا الشافعي (٣) . فهذا يدل على أنه يحترمهم كلهم ، كما هو شأن أهل الحديث ، وابن عبد البر وإن كان مالكيًا فإنه يعتبر من أهل الحديث الذين يرجعون دائماً للحديث ويرجعونه على المذهب .

ويدل على ذلك أن المؤلف رحمه الله ذكره ضمن من وصفهم بأهل الحديث (٤) ، فهؤلاء أصحابه وهو من أجلهم . والله أعلم .

ومما يدل أيضاً على أنه ليس مالكيًا ، جعله انقسام الناس إلى مذاهب متعددة من عقاب الله لهؤلاء المقلدين . قال (٥) : " وأما أهل القسم الثاني ، وهم الذين سموا أنفسهم : علماء الفقه والفروع ، قد عاقبهم الله تعالى أيضاً على سوء صنيعهم ، بأن فرقهم عنى أحزاب من نحو ما تقدم ، فاختلقوا على مذاهب شتى : إلى حنفية ومالكية وشافعية وحنبلية ، وظاهرية ، وزيدية ، وجريرية ، وغير ذلك ... " .

وقال عن الأئمة (٦) : " الأحاطة بأدلة الأحكام لا تثبت لأحد منهم ، وإنما يقال إن مجموعهم قد أحاط بأدلة الشرع إلا أشياء قليلة جداً ... فعلم بهذا أن كل إمام عنده علم في السنة وقد يوجد عند غيره أكثر منه ، وقد يتفاوتون في علم السنة كما يعلمه من تتبع مصنفاتهم . فمالك أكثر سنة من أبي حنيفة . والشافعي أكثر من مالك ، وأحمد أكثر من الشافعي ... " .

فدل بهذه النصوص والنقول أنه ليس مالكيًا ، لأنه أقر أن مالكا السنة عنده أقل من الشافعي وأحمد . فغير معقول أن يكون المؤلف ينادي بكتابه كله باتباع السنن وترك آراء الرجال ، ثم

(١) انظر (ص : ٢٥٤) من القسم الأول المحقق .

(٢) انظر (ص : ٤٠٧) من قسم التحقيق .

(٣) انظر (ص : ٤٠٧ وص : ٤١٠ وص : ٤١٣ وص : ٤١٥) من قسم التحقيق .

(٤) انظر (ص : ١٧٢) من القسم الأول المحقق .

(٥) القسم الأول (ص : ١٥٢) .

(٦) القسم الأول (ص : ١٣٦) .

بعد ذلك يفضل أن يلتزم مذهب من أقر أنه أقل سنة من غيره . والله أعلم .
وأوجب على العامي أن يسأل أهل العلم ولا ينتصر لأحد دون سلطان فقال : " ومن لم يكن له قدرة على ذلك فلا يجوز له أن ينتصر لأحد منهم بغير علم ولا سلطان بين ، بل عليه أن يسأل أهل العلم الموصوفين بهذه الصفات ، والأمة لم تعدم - والله الحمد - في كل زمان من هو موصوف بهذه الصفات ... " (١)

٣- **الفقه وأصوله** : هذا الكتاب الذي بين أيدينا كتاب عقيدة واتباع ، وليس كتاب فتاوى وأحكام ، ورغم ذلك فقد ضمنه بعض التنف التي يمكن أن يستخلص منها أن المؤلف فقيه من الطبقات العلى بالفقه ، والله أعلم .

تكلم عن سد باب الاجتهاد ، وعن من لم يستطع أن يفهم الدليل أن يسأل أهل العلم .
وعن رأيه في علم أصول الفقه . وعن اختلاف العلماء وتوجيه اختلافهم ، وعن أمثلة لما يخالف فيه بعض المذاهب الكتاب والسنة ، وتكلم عن الحيل لتحليل ما حرم الله ، وعن الإجماع والقياس (٢) .

٤- **الحديث وعلومه** : تناؤه على أهل الحديث كثير ، ولذلك كان يغلب عليه الطابع الحديثي ، ومما يدل على يده الطولي في علم الحديث : أنه ذكر أن في قبض اليدين في الصلاة ثمانية عشر حديثاً (٣) . وتكلم عن أهمية التصحيح والتضعيف ، وأن الكتاب الذي فيه الكلام عن علل الحديث يكون أجدى نفعاً من غيره . وتكلم عن كتب الحديث ومراتبها وما يقبل منها وما يرد . وأعطى رأيه في الصحاح والمسانيد والمستدرک وغير ذلك (٤) . يصحح بعض الأحاديث كأن يقول : وفي الحديث الصحيح ، وهذا كثير (٥) . وينتقد أخرى (٦) ، وحذر من

(١) القسم الأول (ص : ١٢٥) .

(٢) انظر القسم الأول المحقق (ص : ١٠٧ و ١٢٨ - ١٢٩ و ١٣٥ - ١٣٦ و ١٤٠ و ١٤٧ و ١٩٤) .

(٣) انظر (ص : ١٤٤) من القسم الأول .

(٤) انظر (ص : ١٨١ - ١٨٤) من القسم الأول .

(٥) انظر مثلاً (ص : ١٢٥ ، ١٣٤ ، ١٤١) من القسم الأول و (ص : ١٨٢ ، .) من القسم الذي أقوم بتحقيقه .

(٦) انظر مثلاً (ص : ٢٠٧) من القسم الأول و (١٨٨ ، ٢١٥ ، ٢٠٠) من قسم التحقيق .

مساويء الأحاديث الموضوععة وأنها سبب للابتداع في الدين ومنها الأذكار المبتدعة^(١) ، وأكد على وجوب رواية الأحاديث الصحيحة دون غيرها ، وانتقد الحافظ السيوطي في كتابيه الجامع الكبير والصغير ، وكتاب الغزالي الاحياء ، وكتب التفاسير التي فيها أحاديث موضوعة كالكشف وغيره ، وقال : " وبالجملة أنك يا أخي لا تغتر بكل حديث رأيت في كتاب ما عدا الصحيحين ... " (٢)

ويتأفف من قلة المصححين والمضعفين في تلك الأزمان (٣) .
ويحرص على كتب الحديث ، ولما رحل الى الشام ، أصبح يطبع على هذه الكتب العظيمة فأخبر أنه اطلع على تخريج كتاب الكشف للحافظ ابن حجر (٤) .
ويقرر أن كل حديث صحيح يجب العمل بما فيه إلا أن يكون منسوخاً ولو لم نعلم أحداً عمل به ، وأن من يعمل به لا لوم عليه فيقول : " وما من مسألة خالف فيها شيخ الاسلام إلا وهو مسبوق بها ، وهَبْ أنه لم يسبق . من قال مثل قوله ، ولكن ما قال ذلك الا بدليل صحيح ، فأني لوم عليه ، ونحن مطالبون بالعمل بالحديث الصحيح سواء عمل به الكثير أو القليل ، أو لم يعرف أحد عمل به ، والإجماع لا ينسخ ولا ينسخ به على فرض تسليم وقوعه ، ودون ذلك خرط القتاد " (٥) .

وبالجملة فهناك أشياء كثيرة تدل على طول باعه في علوم الحديث .
٥- كلامه عن التصوف : يعد موضوع الكتاب رداً على الصوفية القائلين بالاستغناء والزيارة . والتمسح بالقبور ، والطواف بها ، ولكن هناك مواطن تكلم فيها عن التصوف مفردة فقال : ثم جاء من بعدهم أقوام أعياهم طلب علم الكتاب والسنة ، وما يحتاج لهما من علوم الآلات . وألفوا البطالة والكسل وقلة العمل في أمر المعاش ، فعمدوا الى شيء سموه عسم التصوف ، وهو عبارة عن ليس الصوف والخشن من الثياب ، والزهد في الدني مطلقاً ، وتعيق

(١) انظر (ص : ٢٣٠) من القسم الأول .

(٢) انظر (ص : ٢٣٧) من القسم الأول ولا يقصد المؤلف : أن الأحاديث خارج الصحيحين لا يؤخذ بها بل لابد من تحريص صحة الأحاديث فيها .

(٣) انظر (ص : ٢٣٢ و ٢٣٧) من القسم الأول .

(٤) انظر (ص : ٢٣٩) من القسم الأول .

(٥) انظر (ص : ٢٣٥ - ٢٣٦) من القسم الأول .

السبح في العنق ولبس الخرقه والجلوس في الخلوة ، ويذكر الله بالذكر الذي لم يرد به الشرع مثل أن يذكره تعالى بالاسم المفرد كقوله : الله ، الله . أو هو ، هو . وزعموا أن المريد إذا تجرد إلى الله تعالى بهذه الصفة التي ذكرناها عنهم ، وجلس يذكر الله فإنه يرتفع عنه الحجاب ويسمع الله تعالى يقول له : ﴿ يا أيها المدثر * قم فأندر ﴾ (١) وتأتيه العلوم من غير واسطة ، لذلك يقول حدثني قلبي عن ربي ... " (٢) .

ثم يتكلم عن علم الظاهر والباطن ، وأن الأولياء يظهرون للعوام بصورة غير صورة الباطن وتكلم عن أهل الخطوة وهكذا يلبسون على الناس وتروج عليهم خرافاتهم . ويميل المصنف إلى أن هنالك تصوفاً بريئاً من هذه الخرافات والخزعبلات ، وهو الذي يقصد به الزهد والورع ومعاملة القلوب ، ومما يدل على أن مقصوده هو هذا النوع أنه عد كتب ابن القيم كالمدارج وغيرها من كتب التصوف الجيدة .

ونحن نخالف المؤلف فيما ذهب إليه من عد كتب ابن القيم في التصوف ، أو أن الزهد والورع والعبادة يسمى تصوفاً ، ولكن التصوف شيء اخترعه بعض العباد المتأخرين من كلام وإشارات واصطلاحات ، فبعضهم من وقف عندها ومنهم من تجاوزها إلى حد الإسراف والغلو ، فكتاب الإحياء ، وقوت القلوب ، والرسالة للقشيري (٣) ، كتب تضمنت مع الورع والزهد أشياء لم يعرفها السلف ، وتضمنت قصصاً موضوعة وعبارات منمقة وطقوساً معينة لم يعهدها السلف الأوائل ، كما تضمنت منهجاً في التعامل مع الناس ومع الدنيا ومع العلم والعلماء ، يخالف منهج السلف ، وليس هذا المكان مناسباً لبسط هذا الموضوع (٤) .

ومما يدل على أن المؤلف رحمه الله لم يقصد بالتصوف الممدوح إلا صفاء القلوب والزهد

(١) سورة المدثر ، آية / ١ - ٢ .

(٢) القسم الأول (ص : ١٥٨ - ١٦١) .

(٣) هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك النيسابوري القشيري ، أبو القاسم ، إمام في التصوف وكتابه الرسالة إمام رسائل التصوف ، ولد سنة ٣٧٦ هـ وأقام بنيسابور حتى توفي فيها سنة ٤٦٥ هـ . انظر ترجمته : البداية والنهاية (١٢ / ١٠٧) .

(٤) هناك كتب كثيرة ألقت عن التصوف ، فانظر على سبيل المثال : التصوف المنشأ والنشأ والمصدر لإحسان إلهي ظهير ، والفكر الصوفي لعبد الرحمن عبد الخالق .

والتقلل من الدنيا ، أنه ذم المنصرفين عن التكسب والمشتغلين بالزهد فقط ، وكما سنحت له فرصة للكلام على الابتداع وما يفعله الصوفية تكلم ووضح رأيه في الموضوع والله الحمد .

• خامساً : الدروس والمحاضرات والخطب والمناظرات .

ومما يدل على سعة علم المؤلف وجهوده في نشر هذا العلم أنه كان يخضب الجمعة في مسجد عكّاش بجدة ، وكان يدرس في المسجد نفسه ، وكان يقرأ القرآن بصوت جميل ويقرئه ، حتى وصفه نصيف بقوله : القراء (١) ، وكان أكثر ما يدرس التفسير والحديث ، ثم الفقه والسيرة ، وكانت طريقة دروسه كالطريقة المتبعة الآن في المسجد النبوي عند كثير من المشايخ ، كأن يقرأ التلميذ على الشيخ المتن أو الحديث المطلوب شرحه ثم يتولى الشيخ الشرح والبيان ، وكانت غالب دروسه بين المغرب والعشاء ، وأما في أيام رمضان ، فتكون الدروس بعد العصر . وكان من طريقته في التدريس أن يلقي بعض السؤالات والاستفسارات كطريقة شيخه القاسمي رحمه الله تعالى .

وكان أحياناً بعد صلاة العشاء يجلس للفتاوى ، وكان يتلقى السؤالات في بيته ، وربى أخته هذه السؤالات من مكان بعيد ، فيجيب عليها ، وهذا مما يدل على انتشار صيته ، والوتوق بعلمه رحمه الله تعالى ، وكان يذهب الى أماكن تجمع الصوفية فيرشدهم ويناقشهم ، وهكذا كان آمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر على علم .

• سادساً : مكتبته :

أما المكتبة العلمية التي كانت عنده ، فكانت مضرب المثل عند العلماء ، اذ أنها احتوت على كتب كثيرة جداً . حتى إنها تعد أول مكتبة كبيرة في جدة في بداية القرن الرابع عشر (٢) . وقد جمعها المؤلف رحمه الله تعالى من ماله الخاص ومما يأتيه من أعمامه وأبناء أعمامه من مصر أيام الحج ، ومما كان يهديه إياه الشيخ محمد نصيف رحمه الله تعالى . بهذه الأمور الستة يعرف جلياً مدى مكانة المؤلف العلمية والاجتماعية بين العلماء وبين الناس .

(١) انظر الورقة الأولى من المخطوط .

(٢) انظر تاريخ جدة (ص : ٤١٣) .

ب - أخلاقه وصفاته :

١ - أخلاقه : إن الرجل إذا كان عالماً فقيهاً ، أثر علمه بأخلاقه ، وأصبحت أخلاقه مرتبطة بالعلم ، وكلما ازداد الإنسان معرفة وفقهاً بهذا العلم كلما ازداد خلقه حسناً . وأما الذي لا يزيده علمه خلقاً حسناً فإن هذا العلم سوف يكون حجة عليه . ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم الناس خلقاً ، فقال الله فيه : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾ (١١) لأنه كان أعلم الناس بالله تعالى وبكتابه ، ولذلك وصفته عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها حينما سئلت عنه بقولها : " كان خلقه القرآن " (٢) .

والمؤلف رحمه الله له قسط كبير من سيما السنة عليه ، فإنه كان متواضعاً جداً لا تعجبه حياة الترف والثراء ، وكان ينهى عن الإكثار من الدنيا ومتاعها ، وكان حريصاً على إيصال هذا الفكر إلى طلابه ، فدائماً يحثهم على عدم الانكباب على الدنيا والاغترار بها .

كما كان ينكر على الصوفية عدم سعيهم لكسب الرزق ، فخير الأمور أوسطها . وكان يقف للعامة يسألونه ويبيهم بوجه طلق وصدر رحب ، وكان إذا أنكر أنكر بحكمة ، وإذا أمر أمر بمعروف ولين . وهكذا كان دأب العلماء والصالحين . ولا يجب الكلام في الآخرين والقدح فيهم ، ويترحم عليهم ، وكان يحلم على من أخطأ ، لا يجب كثرة الخلطة . وكان كثير الصوم والصلاة ، كثير الدعاء ، وله وقت من الليل يقوم فيه للصلاة والذكر . رحمه الله ورضي عنه .

٢ - صفاته : كان رحمه الله كفيفاً منذ ولادته ، لكن الله عز وجل عوضه بصيرة القلب ونوره ، ورزقه ذكاء متوقداً ، وحافظة عجيبة ، ملفنة للنظر ، وربما عرف القادم من خلال مشيته ، وكان رحمه الله ربعة من الرجال ، ليس بالطويل البائن ، ولا بالقصير ، نحيفاً ، إذا مشى مشى شامخ الرأس ، ممشوق القامة ، وربما حمل معه عصا .

وكان خفيف العارضين . منخفض الصوت إذا تكلم يبعث في سامعه الطمأنينة والراحة . وكان صوته بالقرآن جميلاً جداً ، شجياً حتى عُدَّ من طائفة الفقهاء هو وشيخه أحمد الزهرة ،

(١) سورة ن ، آية / ٤ .

(٢) انظر تحريجه (ص : ٢٦٣) .

ويقصد بالفقهاء في العرف آنذاك من اشتغلوا بالقرآن وهم صوت شحي جميل^(١) ، ولعله هذا الأمر اشتهر المؤلف بالفقيه ، والله أعلم .

وكان لباسه لباس العلماء آنذاك ؛ جبة وعمامة ، رحمه الله تعالى .

ج - وفاته :

بعد عمر يقارب الخمسين سنة قضاها المؤلف في التحصيل والعطاء ، أصابه صبيحة يوم الأربعاء في السابع من صفر من سنة ١٣٥٤ هـ (٢) نوبة قلبية ، أدت إلى وفاته رحمه الله ، وصلي عليه في مسجد الشافعي ، ودفن في مقبرة الأسد .

المبحث الثاني

منهج المؤلف وبعض المآخذ عليه وعلى كتابه

أ - منهج المؤلف :

لقد سار المصنف رحمه الله تعالى في كتابه على منهج رسمه لنفسه حيث إنه يرد على السبكي كل ما أورده محتجاً به من الأصول . فان كان من الكتاب بين أنه لاوجه للاستدلال به ، وإن كان حديثاً صحيحاً فعل مثل ذلك ، وإن كان ضعيفاً بين وجه ضعفه ، وإن كان استدلال السبكي بالإجماع بين صحته من عدمها ، وكذلك القياس .

فهذه الأصول هي التي يعرج عليها ، وأما الأشياء الأخرى فانما يرد عليها عرضاً .

ففي القسم الثاني الذي أقوم بتحقيقه ، أتى على أحاديث السبكي التي استدلت بها في الاستغاث ، وفندها وبين ضعفها .

ثم أتى على الشبهات الأخرى سواء كانت عقلية أو قياسية ، ودحضها ، واستعان على ذلك بنقول وافرة ، من مصنفات متأخرة ، عنيت بالرد على القبورية ، ككتاب منهاج التأسيس ، وغاية الأمان ، والدر النضيد للشوكاني .

(١) انظر تاريخ جدة (ص : ٤١٥) .

(٢) وقع في القسم الأول المحقق (ص : ٥٦) أن وفاته سنة ١٣٥٥ هـ ، وعزا ذلك إلى الورقة الأولى من المخطوط ، والحال أن هذا التاريخ على ورقة العلاف الداخلي ، وأما الورقة الأولى من المخطوط فكتب بخط محمد بصيف سنة ١٣٥٤ هـ ، وكذا في مجلة المهمل (٦ / ١٥٢) وتاريخ جدة (ص : ٤١٣) .

وكذلك الحال بالنسبة للأبواب الأخرى ، فإنه يرد ابتداءً على السبكي في إيراد هذا الباب ،
وبيين وجه الصواب في الأمر ، ثم يأتي بنقول تويد ما قال .

وأما في الباب الأخير ، وهو فيما يتعلق بالأسماء والصفات ، فإنه ذكر أولاً الصفات عموماً ،
ثم جعل لها فصلاً في أدلتها من الكتاب . ثم آخر في أدلتها من السنة .

ثم جعل فصلاً في أدلة العلو من الكتاب ثم من السنة ، ثم أقوال الصحابة ، ثم أقوال الأئمة
الأربعة ، ثم أقوال المفسرين ، ثم أقوال الصوفية . وكان يرصع كتابه بين هذه الآثار ببعض
التعليقات الطيبة التي تنم عن مدى اهتمامه وحرصه على تبليغ هذا الدين صافياً ، وكانت كثيراً
ما تتعلق بالاتباع ونبد التقليد ، وبذم الكلام وأهله ، وأنه لا يُورث إلا الشك والخيرة .
وأخيراً عقد فصلاً في ذم التأويل ، ثم ختم كتابه بدعاء الهداية ، رحمه الله .

ب - بعض الملاحظات على المؤلف والكتاب :

وهذه الملاحظات تتعلق بالقسم الذي أقوم بتحقيقه . وهي ثلاثة أنواع رئيسية :

١ - ملاحظات عقيدية : إن المؤلف رحمه الله يذهب إلى جواز التوسل بذوات الأنبياء
والصالحين ، إذا كانت بلفظ الحديث الوارد - حديث الأعمى - مع أنه يفضل عدم ذلك ، وقد
نقل كلام الأئمة في تفسير الحديث وبين أنه لا وجه للاستدلال به ، ثم جعل جواز التوسل من
باب الجمع بين الأدلة ، وفيما يظهر أنه تبع في ذلك الشوكاني وتأثر به ، والله أعلم .
وقد تكلمت عن هذه القضية في مبحث مستقل في الدراسة ، وعلقت على رأيه يحتاج إلى
تعليق عند كلامه عن هذا الموضوع (١) .

والمؤلف رحمه الله أيضاً يذهب إلى أن المقام المحمود هو اقعاد الله تعالى نبيه محمداً صلى الله
عليه وسلم على العرش ، وهو خلاف السنن الواردة الثابتة ، وخلاف رأي جمهور السلف . وقد
تكلمت عن هذا الموضوع أيضاً في الدراسة (٢) .

٢ - ملاحظات منهجية : أكثر المؤلف رحمه الله من النقول ، وهي نقول طيبة بلا شك ،
ولكن ربما كان بعضها يكفي ، أو اختصارها وصياغتها بصيغة جديدة تزيل المكرر منها .

٣ - ملاحظات علمية : كان يخلط أحياناً في بعض تراجم رجال الحديث . كأن يقول :
قال الذهبي عنه كذا وكذا ، والواقع أنه قال عن آخر يشبهه ، كما يأتي التنبيه على ذلك في
موضوعه إن شاء الله ، والظاهر أن سبب خلطه في هؤلاء الرجال أن المؤلف كفيف البصر ، فربما

(١) أنظر (ج: ٢٣ - ٨٠) من قسم الدراسة .

(٢) أنظر (ج: ١٢٨ - ١٣٨) من قسم الدراسة .

يحيل الأمر على من يقرأ له ، فيقول : قال فيه كذا وكذا ، ولو كان بصيراً وتولى الأمر بنفسه ما وقع في الذي وقع فيه ، والله أعلم .

وكان يخلط أحياناً بين حديثين فيجعلهما حديثاً واحداً ، وربما نسب قولاً لغير قائله لتشابه الأسماء . إلى غير ذلك من ملاحظات خفيفة لا تقدح في المؤلف والكتاب والسبب فيها ما ذكرته آنفاً .

ومما يجدر التنبيه عليه أن المؤلف رحمه الله نقل عن الشيخ عبد اللطيف آل الشيخ من منهاج التأسيس عبارة بخصوص السبكي ، لو سلمت هذه العبارة ، لم يحتج المؤلف أن يرد على السبكي في مسألة الاستغاثة . قال الشيخ عبد اللطيف : " ومنهم من يطلقه - أي التوسل - على سؤال الله ودعائه بجاه نبيه أو بحق عبده الصالح أو بعبادة الصالحين ، وهذا هو الغالب عند الإطلاق في كلام المتأخرين كالسبكي والقسطلاني وابن حجر .

وبالجملة فما نقله - أي داود العراقي - هنا عمن ذكر ليس من مسألة النزاع في شيء . وإن كابر العراقي ، وزعم أنهم قصدوا دعاء الأنبياء والصالحين والاستغاثة بهم أنفسهم ، وأن هذا يسمى توسلاً فهذا عين الدعوى ، والدعوى يحتج لها لا بها ، فبطل كلامه على كل تقدير " (١) .

والذي يظهر من السبكي الخلط بين الأمرين ، فمرة يقول الاستغاثة بالنبي هي سؤال الله تعالى بالنبي ، فالباء هنا سببية ، وهذا عنده لو أطلقت عليه توسلاً أو استغاثة أو تشفعاً لا فرق ، وأن العبرة بالمعنى لا باللفظ (٢) ، ويقول : " والاستغاثة طلب الغوث ، فالمستغيث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث من غيره وإن كان أعلى منه ، فالتوسل والتشفع واتجوه والاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء والصالحين ليس لها معنى في قلوب المسلمين من غير ذلك ، ولا يقصد بها أحد منهم سواه ... فلا عليك في تسميته توسلاً أو تشفعاً أو تجوهاً أو استغاثة . أ . هـ (٣) .

(١) انظر قسم التحقيق (ص : ٢٤٢ - ٢٤٣)

(٢) انظر شفاء السقام (ص : ١٦٣) .

(٣) شفاء السقام (ص : ١٧٣) .

فأنت ترى أن السبكي يسمى الاستغاثة التي هي الطلب من رسول الله توسلاً ، كما يسمى التوسل الذي هو سؤال الله بالعبد استغاثة وتوسلاً ، فدل على أن الأمرين عنده سواء ، وكله استغاثة وتوسل . وقال السبكي أيضاً : " ومحل الاستشهاد من هذا الأثر طلبه الاستسقاء من النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته في مدة البرزخ ولا مانع من ذلك ، فان دُعاء النبي صلى الله عليه وسلم لربه تعالى في هذه الحالة غير ممتنع ... " (١) .

نعم كثير من كلام السبكي يدور حول التوسل ثم يخلطه بالاستغاثة . مع العلم أننا لانكفر السبكي ولا من جاء بعده ، لوجود الشبهة وقيام اللبس والخلط بين الأمرين ، والله يعفو ويصفح ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

ولوسلم قول الشيخ عبد اللطيف في السبكي أنه لم يرد إلا التوسل لكان عقد المؤلف باباً للرد على السبكي في قضية الاستغاثة عبثاً . لأن المؤلف رحمه الله يميز التوسل ، فما الفرق إذاً بين السبكي والمؤلف ؟ فرحم الله المؤلف إذ فاته هذا الأمر ولم ينبه عليه ونقله كما هو ، وسبحان من لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض .

المبحث الثالث

في الكتاب

أ - اسم الكتاب وصحة نسبته للمؤلف :

أما اسم الكتاب فهو : " الكشف المبدي لتمويه أبي الحسن السبكي في تكملة الصارم المنكي " كما نص على ذلك المؤلف في المقدمة (٢) .

وأما عن صحة نسبته للمؤلف فإنه رحمه الله تعالى ذكر اسمه في أول الكتاب فقال : " أما بعد : فيقول أحقر العباد وأحوجهم إلى عفو ربه الكريم محمد بن حسين بن سليمان بن ابراهيم ، عامله الله ووالديه والمسلمين باللفظ العميم " (٣) .

(١) شفاء السقام (ص : ١٧٤) .

(٢) القسم الأول المحقق (ص : ٧٥ - ٧٦)

(٣) نفسه (ص : ٧٣) .

ثم إن الكتاب كان في ملك الشيخ العلامة الفاضل محمد نصيف (ت : ١٣٩١ هـ) وكان تملكه له في شوال سنة ١٣٦١ هـ كما هو مدون على الغلاف ، وفي أول ورقة من المخطوط نسبة الكتاب للمؤلف بخط نصيف . وعليه أيضاً خط العلامة المحدث محمد بن عبد الرزاق حمرة (ت : ١٣٩٢ هـ) ففيه إقرار لما نص عليه المؤلف نفسه ونصيف بعده . والله أعلم .^(١)
هذا وقد انتهى المؤلف رحمه الله من كتابه هذا يوم السبت ٢٤ شوال سنة ١٣٣٣ هـ ، كما ذكر ذلك في آخر كتابه ، وأما عن وقت بدئه به فهذا ما لم يذكره المؤلف .

ب - وصف النسخة :

فيما يظهر أن هذا الكتاب نسخته وحيدة ، في مكتبة الشيخ محمد نصيف الموجودة في جامعة الملك عبد العزيز بجدة تحت رقم (٢٩٤١) وهي نسخة منقولة من نسخة المؤلف ، دل على ذلك عبارات منها : (في الأصل بياض) ، (وهكذا في الأصل) .
وعليها إشارات التصحيح بالهامش ، وربما صحح الخطأ بين الأسطر والكلمات ويعرف ذلك باختلاف الخط .

أوراقها كاملة لا يوجد فيها طمس ، وهناك بعض العبارات أو الكلمات سقطت من النسخ ، وغالبها فيما نقله المؤلف عن غيره مما أتاح لي فرصة تتميم النصوص من مصادرها .
هذا وقد بلغ عدد صفحات المخطوط (٣٣١) إحدى وثلاثين وثلاثمائة صفحة ، وقد قمت بتحقيق القسم الثاني من المخطوط ، وهو يبدأ من صفحة (١٦٩) إلى نهاية الكتاب .
عدد الأسطر : تسعة عشر سطرًا .
خطها : عادي قريب إلى الرقعة .

عليها بعض التعليقات في المواطن المهمة لكل من الشيخين الفاضلين الجليلين محمد نصيف ومحمد عبد الرزاق حمرة ، ربما ذيلت باسم أحدهما ، وربما عقب أحدهما على الآخر .

(١) هو الشيخ العلامة المحدث الجليل محمد بن عبد الرزاق حمزة . ولد سنة ١٣١١ هـ في قرية كفر عامر بالقيوبية بمصر ، وتعلم فيها وفي الأزهر ، ثم هاجر إلى الحجاز سنة ١٣٤٤ هـ ، فعين إماماً وخطيباً في المسجد النبوي الشريف ، ثم انتقل بعد سنتين إلى الحرم المكي وعين إماماً ومدرساً ، درس فيه الحديث والتفسير ، وكانت له علاقة طيبة بالشيخ المحدث نهي عصره عبد الرحمن المعلمي ، وكان الشيخ المعلمي يثق بعلمه فيعطيه بعض كتبه لينظر فيها ويعلق عليها ، كالتنكيل والقائد إلى تصحيح العقائد ، وكان الشيخ حمزة سيفاً مستطاً على -

ج - منهج التحقيق .

هذا وقد سلكت في التحقيق المنهج التالي :

- ١ - عزو الآيات الى سورها مع رقم الآية .
- ٢ - تخريج الأحاديث النبوية تخريجاً علمياً حسب الاستطاعة ، فإذا كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بذلك غالباً .
- و أما إذا كان الحديث خارج الصحيحين فإنني أخرج من الكتب الأربعة وغيرها من المسانيد والمعاجم ... الخ ، ولم أقصد الاستيعاب ، بل ربما اكتفيت بالأربعة ان كان موجوداً فيها .
- وقد ذكرت الحكم على الأحاديث عازياً ذلك لأهل العلم المتقدمين أو المتأخرين .
- ٣ - عزو الآيات الشعرية لقائلها ، وأما كتبها إن استطعت .
- ٤ - الإحالة على مصادر النصوص المقتبسة والمنقولة التي ذكرها المؤلف رحمه الله تعالى ، ومقابلة الأصل معها .

وأحب أن أنبه هنا إلى أن المؤلف رحمه الله نقل رسالة الشوكاني الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد ، عدا أشياء يسيرة جداً ، وبما أن طبعات هذه الرسالة الشوكانية لا تخلو من بعض التصحيفات ولم تذكر حين طباعتها النسخة المعتمدة ، أحببت أن أقابل هذا القسم من الكتاب على مخطوطتين لكتاب الدر النضيد .

أما الأولى : فموجودة في الجامعة الإسلامية ضمن فيلم رقم / ٩٢٥ / وعدد أوراقها ٢٤ ورقة ، وهي كاملة ، وعدد أسطرها ٢٧ سطراً ، وهي نسخة منقولة من أصل الشوكاني ومقابلة عليه ، ورمزت لها بحرف (أ) .

وأما الثانية : فموجودة في الجامعة الإسلامية أيضاً ضمن فيلم رقم / ٨٨٦ / وعدد أوراقها ٢٨ ورقة ، وعدد الأسطر ٢٣ سطراً . وسقط منها أربعة أوراق من ورقه ١٧ وحتى ٢٠ . وذلك لتلف في الفيلم . وقد نقلت من أصل المصنف أيضاً ورمزت لها بحرف (ب) ، وما وجدته ساقطاً من الكتاب ، سواء في رسالة الشوكاني في هذه أو غيرها جعلته بين معقوفتين

- أعداء السنة ، فصنف الرد على أبي رية بكتاب سماه : ظلمات أبي رية ، استفاد منه العلمي في كتابه الأنوار الكاشفة ، وله كتاب في الرد على الكوثري ، ورد على الأغلال للقصيمي ، وغيرها . توفي بمكة سنة ١٣٩٢ هـ . انظر الأعلام (٦ / ٢٠٣) والقائد إلى تصحيح العقائد (ص : ٢٤٩) .

هكذا [] ، ونهت الى مصدر الاستدراك . وأثبت الفروق بين الأصل وهو الكتاب الذي أحققه وبين ما نقل عنه المؤلف ، وبقدر الاستطاعة حاولت الحفاظ على نص المؤلف ، إلا أن تكون عبارة الكتاب الذي نقل عنه المؤلف يظهر منها أنها الأصوب فأثبتها وأشار في الحاشية الى لفظ النص . وأحسب أنني أثبت نصاً سليماً صحيحاً ، إن شاء الله .

٥ - وما كان في الحاشية من لحق فإنني أضيفه الى النص مع إشارة الى ذلك ،

وما كان في الحاشية من تصحيح فإن كان موافقاً للصواب - كأن

يكون تصحيح خطأ إملائي ، أو تصحيح تصحيف وقع من النسخ - وكان نقلاً عن غيره فوافقه أثبتته بلا إشارة ، وإن خالفه أثبت الصحيح من المكان المنقول عنه دون إشارة الى ما في الحاشية ، إلا ما رأيته فيه فائدة . وما كان محتملاً أشرت إليه .

٦ - وأثبت بعض التعليقات التي رأيته أنها مناسبة ، وهي ما للشيخ محمد نصيف أو عبد

الرزاق حمزة ، وربما علقت على تعليقاتهما .

٧ - كما وأثبت نهاية الصفحة من المخطوط بذكر رقمها بين شرطين هكذا / / .

٨ - وضعت عناوين جملانية تسهيلاً على القارئ

وما كان من عناوين وفصول بلا هذه الإشارة فهي من المؤلف .

٩ - ترجمت للأعلام الوارد ذكرهم في صلب الكتاب عدا الأنبياء والمرسلين وعدا المذكورين

ضمن آيات الكتاب الحكيم . كما وترجمت للأعلام المذكورين ضمن الدراسة ، وكل عثم لم أذكر ترجمته في الدراسة فهو مترجم له في قسم التحقيق .

١٠ - علقت على النص حسب الحاجة .

١١ - أعددت فهرس علمية ، وهي كالتالي :

(١) فهرس الآيات - مرتباً على السور . (٢) فهرس الأحاديث . (٣) فهرس الآثار .

(٤) فهرس الأشعار . (٥) فهرس الأعلام . (٦) فهرس الطوائف والأديان .

(٧) فهرس البلدان . (٨) فهرس المراجع والمصادر .

(٩) فهرس الموضوعات .

وأخيراً أسأل الله عز وجل أن أكون قد وفقت للصواب ، كما وأسأله عز وجل أن يعفو عن

الزلل ، وصلى الله على خاتم الأنبياء محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

الباب الثاني

وفيه أربعة فصول :

الفصل الاول : في بيان التوحيد ونواقضه

الفصل الثاني : في حياة الانبياء في قبورهم

الفصل الثالث : في الشفاعة -

الفصل الرابع : في بيان منهج السلف في الاسماء

والصفات خصوصاً والعقيدة عموماً

الفصل الأول

في بيان التوحيد ونواقضه

المبحث الأول

في توحيد العبادة ، وفضله ، وأركان العبادة وشروطها

أولاً : تعريف توحيد العبادة

- أ - التوحيد لغة : مصدر وحَد ، يقال : وحَّده توحيداً جعله واحداً^(١) .
- ب - العبادة لغة : الطاعة ، وأصل العبودية الخضوع والذل^(٢) .
- ج - تعريف العبادة : اصطلاحاً : اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأفعال والأقوال الظاهرة والباطنة^(٣) أو هي : طاعة الله بامثال ما أمر الله على السنة الرسل^(٤) .
- د - تعريف توحيد العبادة اصطلاحاً : هو إخلاص العبادة لله وحده لا شريك له بجميع أنواع العبادة كالخشبة والخوف ، والرجاء ، والتوكل ، والدعاء ، وغير ذلك من أنواع العبادة^(٥) .
- "ويسمى هذا النوع توحيد الألوهية ، لأنه مبني على إخلاص التأله ، وهو أشد المحبة لله وحده - وذلك يستلزم إخلاص العبادة ... وتوحيد الإرادة ، لأنه مبني على إرادة وجه الله بالأعمال . وتوحيد القصد : لأنه مبني على إخلاص القصد المستلزم لإخلاص العبادة لله وحده ، وتوحيد العمل : لأنه مبني على إخلاص العمل لله وحده"^(٦) .

(١) انظر : القاموس المحيط (ص : ٤١٤) .

(٢) انظر مختار الصحاح (ص : ٤٠٨) والقاموس المحيط (ص : ٣٧٨) .

(٣) انظر العبودية (١٠ / ١٤٩ مجموع الفتاوى) .

(٤) انظر فتح الحميد (ص : ٢٩) .

(٥) الجامع الفريد ، سؤالات على كتاب التوحيد للحار الله (ص : ٩) وانظر مجموع فتاوى ابن عثيمين (١ / ١٨) .

(٦) تيسير العزيز الحميد (ص : ٣٨) .

ثانياً : من أدلة هذا التوحيد :

أ - من أدلة القرآن : إن القرآن الكريم بمنطوقه ومفهومه ، وأحكامه وتشريعاته ، وآدابه وقصصه ، يدعو إلى التوحيد ، الذي هو حق الله على العبيد ، وهو إخلاص العبادة لمن يستحقها ، وهو الله جل جلاله ، وهذه بعض الآيات التي تدل على وجوب التوحيد والتسليم والإخلاص لله تعالى .

قال عز وجل : ﴿ يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ﴾ (١) ، وقال أيضاً : ﴿ واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ﴾ (٢) وقال : ﴿ قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين * لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين ﴾ (٣) ، وقال عز وجل : ﴿ وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً ﴾ (٤) ، وقال سبحانه ﴿ ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ﴾ (٥) ، وقال جل في علاه : ﴿ وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون ﴾ (٦) ، وقال : ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ (٧) .

ب - من أدلة السنة : والأدلة من السنة كثيرة أيضاً ، منها :

قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل رضي الله عنه لما أرسله إلى اليمن « إنك تقدم قوماً أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله » - وفي رواية - « أن يوحّدوا الله ... » الحديث متفق عليه (٨) .

(١) سورة البقرة ، آية / ٢١ .

(٢) سورة النساء ، آية / ٣٦ .

(٣) سورة الأنعام ، آية / ١٦٢ - ١٦٣ .

(٤) سورة الإسراء ، آية / ٢٣ .

(٥) سورة النحل ، آية / ٣٦ .

(٦) سورة الأنبياء ، آية / ٢٥ .

(٧) سورة البينة ، آية / ٥ .

(٨) رواه البخاري (التوحيد - باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أمته إلى توحيد الله - ٣٥٩/١٣ -

٣٦٠ رقم ٧٣٧٢) ومسلم (الإيمان - باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام - ١/ ٥٠ رقم ١٩) .

ومنها حديث معاذ بن جبل أيضاً ، قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا معاذ ! تدري ما حق الله على العباد ؟ وما حق العباد على الله ؟ » قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : « فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، وحق العباد على الله عز وجل أن لا يعذب من لا يشرك به شيئاً » قال : قلت : يا رسول الله . أفلا أبشّر الناس ، قال : « لا تبشّرهم فينكلوا » . (١)

ثالثاً : فضل هذا التوحيد :

إن هذا التوحيد فضله عظيم ، وثوابه جليل ، وقدره رفيع ، فإنه سبب لكل خير في الدنيا والآخرة ، وضده سبب لكل شر في الدنيا والآخرة ، فمن أخلص لله التوحيد جعل الله له في حياته نوراً ، وفي قلبه سروراً ، ويسر له ما تعسر من الأمور ، وفرج عنه ما ضاقت به الصدور ، ويوم القيامة ينقلب إلى أهله مسروراً بما قدم من عبادة أخلص لله فيها ، فغفر الله له الذنوب والخطايا ، وسر عليه العيوب والرزايا ﴿ إن ربي لغفور رحيم ﴾ (٢) .

قال سبحانه وتعالى : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ (٣) . وقال سبحانه : ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾ (٤) وتقدم قريباً حديث معاذ بن جبل - رضي الله عنه - أن الله لا يعذب من لا يشرك به ، والآيات والأحاديث في ذلك كثيرة جداً .

رابعاً : أركان العبادة وشروطها :

مما تقدم عرفنا أهمية العبادة وفضلها . وهنا لا بد أن نعرف ما أركان العبادة الصحيحة وما شروطها ؟ فالعلماء حينما تكلموا عن أركان العبادة وشروطها ، تكلموا عن ذلك استنباطاً واستقراء من الكتاب والسنة ، وكلامهم كله يصب في خانة واحدة ، ويرجع إلى معان متحدة .

فأول هذه الأركان هو :

(١) رواه البخاري (التوحيد - باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أمته إلى توحيد الله - ٣٥٩/١٣ -

٣٦٠ رقم ٧٣٧٣) ومسلم (باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة - ١ / ٥٨ رقم ٣٠) .

(٢) سورة هود ، آية / ٤١ .

(٣) سورة النساء ، آية / ٤٨ و ١١٦ .

(٤) سورة الأنعام ، آية / ٨٢ .

الإخلاص (١) : " وحقيقته أن يكون قصد العبد وجه الله عز وجل والدار الآخرة " (٢) ،
كما قال تعالى : ﴿ وسيجنبها الأتقى ﴾ الذي يؤتي ماله يتزكى * وما لأحد عنده من نعمة
تجزى * إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى * ولسوف يرضى ﴾ (٣) ، وقال : ﴿ من كان يريد العاجلة
عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ، ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً * ومن أراد
الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً ﴾ (٤) ، وقال : ﴿ وما أمروا
إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ﴾ (٥) .

الركن الثاني : الصدق (٦) ، وهو " بذل العبد جهده في امتثال ما أمر الله به ، واجتناب ما
نهى الله عنه ، والاستعداد للقاء الله ، وترك العجز ، وترك التكاسل عن طاعة الله ، وإمسك
النفس بلجام التقوى عن محارم الله ، وطرد الشيطان عنه بالمداومة على ذكر الله ، والاستقامة
على ذلك كله ما استطاع . قال الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع
الصادقين ﴾ (٧) ، وقال تعالى ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴾ (٨) " (٩) .

قال ابن القيم رحمه الله : " والفرق بينه وبين الإخلاص ، أن للعبد مطلوباً وطلباً ،
فالإخلاص توحيد مطلوبه ، والصدق توحيد طلبه .

فالإخلاص : أن لا يكون المطلوب منقسماً ، والصدق : أن لا يكون الطلب منقسماً ،
فالصدق : بذل الجهد ، والإخلاص : إفراد المطلوب " أ . هـ (١٠) .

(١) التحفة العراقية في أعمال القلوب ، لابن تيمية (ص : ٢٠) وتفسير ابن كثير (٣ / ١١٦) ومعارج
القبول (٢ / ٤٣٩) .

(٢) معارج القبول (٢ / ٤٣٩) .

(٣) سورة الليل ، آية / ١٧ - ٢١ .

(٤) سورة الإسراء ، آية / ١٨ - ١٩ .

(٥) سورة البينة ، آية / ٥ .

(٦) التحفة العراقية (ص : ٢٠) ومعارج القبول (٢ / ٤٣٩) .

(٧) سورة التوبة ، آية / ١١٩ .

(٨) سورة الأحزاب ، آية / ٢٣ .

(٩) معارج القبول (٢ / ٤٤٠) .

(١٠) مدارج السالكين (١ / ١٢٤) .

الركن الثالث : متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما شرع (١) : " فيعبد الله بوفق ما شرع وهو دين الاسلام الذي لا يقبل الله تعالى من أحد سواه ، كما قال تعالى : ﴿ ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ (٢) ، وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » (٣) .

فهذه الثلاثة الأركان ، شروط في العبادة ، لا قوام لها إلا بها ، فالعزيمة الصادقة شرط في صدورها . والنية الخالصة ، وموافقة السنة شرط في قبولها ، فلا تكون عبادة مقبولة إلا باجماعها . وإخلاص النية بدون صدق العزيمة ، هوس وتطويل أمل وتغن على الله ، وتسويق في العمل وتقريط فيه . وصدق العزيمة بدون إخلاص فيه ، يكون شركاً أكبر ، أو أصغر بحسب ما نقص من الإخلاص .. وإخلاص النية مع صدق العزيمة إن لم يكن العمل على وفق السنة كان بدعة ، وحدثاً في الدين وشرع ما لم يأذن الله به ، فيكون رداً على صاحبه ، وربالاً عليه والعياذ بالله ... ولذا قال الفضيل بن عياض (٤) في قوله تعالى ﴿ ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ﴾ (٥) قال : أخلصه وأصوبه ، قالوا : يا أبا علي . ما أخلصه وأصوبه ؟ قال : إن العمل إذا لم يكن خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل ، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً ، فالخالص أن يكون لله وحده ،

(١) انظر تفسير ابن كثير (٢ / ١١٦) ومعارج القبول (٢ / ٤٤١) .

(٢) سورة آل عمران ، آية / ٨٥ .

(٣) رواه البخاري (الصلح - باب اذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود - ٥ / ٣٥٥ رقم ٢٦٩٧) .
ومسلم (الأقضية - باب نقض الأحكام الباطلة ٣ / ١٣٤٣ رقم ١٧١٨) .

(٤) هو الإمام القدوة شيخ الإسلام سيد المسلمين في وقته : الفضيل بن عياض بن مسعود بن بشر النيمي اللببوعلي المروزي شيخ الحرم ، روى عنه ابن المبارك والشافعي ويحيى القطان وغيرهم كثير ، سكن مكة ، وكان إماماً ربانياً صمدانياً قانتاً ثقة كبير الشأن . من أقواله : من جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة . ومنها : من قرع صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام . توفي يوم عاشوراء سنة ١٨٧ هـ وقد نيف على الثمانين . انظر ترجمته : حلية الأولياء (٨ / ٨٤) وتذكرة الحفاظ (١ / ٢٤٥) والسير (٨ / ٤٤٢ - ٤٤٣) .

(٥) سورة الملك ، آية / ٢ .

والصواب أن يكون على السنة " (١) (٢) .

وهذه الأركان الثلاثة راجعة إلى أصل عظيم ، ألا وهو محبة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم . قال ابن ابن تيمية رحمه الله تعالى : " محبة الله ، بل محبة الله ورسوله من أعظم واجبات الإيمان وأكبر أصوله ، بل هي أصل كل عمل من أعمال الإيمان والدين ، كما أن التصديق به أصل كل قول من أقوال الإيمان والدين ، فإن كل حركة في الوجود إنما تصدر عن محبة محمودة أو عن محبة مذمومة ...

فجميع الأعمال الإيمانية الدينية لا تصدر إلا عن المحبة المحمودة . وأصل المحبة المحمودة هي محبة الله سبحانه وتعالى ، إذ العمل الصادر عن محبة مذمومة عند الله لا يكون عملاً صالحاً ، بل جميع الأعمال الإيمانية الدينية لا تصدر إلا عن محبة الله ، فإن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما أريد به وجهه ، كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يقول الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملاً فأشرك فيه غيري فأنا منه بريء ، وهو كله للذي أشرك » (٣) ... بل إخلاص الدين لله تعالى هو الذي لا يقبل الله سواه ، وهو الذي بعث به الأولين والآخرين من الرسل ، وأنزل به جميع الكتب ، واتفق عليه أئمة أهل الإيمان ، وهذا هو خلاصة الدعوة النبوية ، وهو قطب القرآن الذي تدور عليه رحاه . " (٤) .

والعبادة تجمع " كمال الحب لله ونهايته وكمال الذل لله وغايته ، فالحب الخلي عن الذل ، والذل الخلي عن الحب ، لا يكون عبادة ، وإنما العبادة ما تجمع كمال الأمرين ، ولهذا كانت العبادة لا تصلح إلا لله " (٥) .

" ثم إنه كما بين أن محبته أصل الدين ، فقد بين أن كمال الدين بكمالها ، ونقصه بنقصها ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « رأس الأمر الإسلام ، وعموده الصلاة ، وذروة سنامه

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٨ / ٩٥) وانظر تفسير البغوي (٤ / ٣٦٩) ومجموع الفتاوى لابن تيمية

(١١ / ٦٠٠) واقتضاء الصراط المستقيم (٢ / ٨٤٣) .

(٢) انظر معارج القبول (٢ / ٤٤١ - ٤٤٢) .

(٣) رواه مسلم (الزهد - باب من أشرك في عمله غير الله - ٤ / ٢٢٨٩ رقم ٢٩٨٥) .

(٤) التحفة العراقية (ص : ٥٧ - ٥٨) .

(٥) المصدر نفسه (ص : ٢٨) وانظر (ص : ٦٤) .

الجهاد في سبيل الله» (١) .

ويتكلم عن الخوف والرجاء ونحوهما فيقول : " وإذا كانت المحبة أصل كل عمل ديني ، فالخوف والرجاء وغيرهما ، يستلزم المحبة ويرجع إليها ، فإن الراحي الطامع إنما يطمع فيما يحبه ، لا فيما يبغضه ، والخائف يفرّ من الخوف لينال المحبوب ، قال تعالى : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذورا ﴾ (٢) وقال تعالى ﴿ إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ﴾ (٣) " (٤) .

المبحث الثاني

في أهم نواقض التوحيد

إن الكلام عن نواقض التوحيد باب واسع لا تحويه هذه الدراسة الموجزة ، فلقد كتب فيه علماء فحول كبار وفقهاء أبرار ، جعلوا ذلك ضمن كتبهم ، أثناء كلامهم عن الردة وأحكامها - نعوذ بالله منها - ومنهم من أفردوها بالتأليف ومنهم من اختصرها حتى تسهل معرفتها ويحذر خطرها .

وسأذكر إن شاء الله تعالى أهم نواقض التوحيد - ومنها ما ذكره الشيخ المجدد محمد بن عبد الرهاب رحمه الله تعالى - أذكرها بإيجاز - وربما توسعت بعض الشيء في بعض النواقض لما أرى من حاجة لذلك . والله الميسر والمعين .

أول هذه النواقض : الشرك بالله تعالى : نعوذ بالله منه .

وهو أن يجعل الإنسان لله نداً أي مثلاً وشبيهاً في ربوبيته وأهليته ، فهذا كفر باجماع

(١) التحفة العراقية (ص : ٦٥) . والحديث أخرجه أحمد (١ / ٢٣١ ، ٢٣٧) و (٥ / ٢٣١) ، والترمذي

(الإيمان - باب ما جاء في حرمة الصلاة - ٥ / ١٣ - ١٤ رقم ٢٦١٦) وقال : حسن صحيح ، وابن ماجه

(الفتن - باب كف اللسان في الفتنة - ٢ / ١٣١٤ رقم ٣٩٧٣) ، عن معاذ بن جبل . من حديث ضويل .

(٢) سورة الإسراء ، آية / ٥٧ .

(٣) سورة البقرة ، آية ٢١٨ .

(٤) التحفة العراقية (ص : ٧١) .

المسلمين (١) . قال الذهبي : " وهو أن تجعل لله نداً وهو خلقك ، وتعبد معه غيره من حجر أو بشر أو شمس أو قمر أو نبي أو شيخ أو حني أو نجم أو ملك وغير ذلك " (٢) .

وهو أعظم الذنوب وأكبر الكبائر الذي لا يغفره عز وجل إلا بالتوبة الخالصة . ففي الصحيحين : أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : أي الذنب أعظم ؟ قال : « أن تجعل لله نداً وهو خلقك » (٣) والند : المثل (٤) .

وفي الحديث الآخر : « ألا أنبئكم بأكبر الكبائر .. الإشراف بالله » (٥) .
وقد قال الله عز وجل فيه ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (٦) .
وقال الله عز وجل : ﴿ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ (٧) .
وقال سبحانه : ﴿ حَنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ ﴾ (٨) .

والشرك لا يقبل الله معه عملاً صالحاً بل يحبطه ويطله ، كما قال تعالى ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً ﴾ (٩) . وقال عز وجل ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ

(١) مجموع الفتاوى (١ / ٨٨) .

(٢) الكبائر للذهبي (ص : ٢٤) .

(٣) رواه البخاري (التفسير - باب قوله تعالى ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ - ٨ / ١٣ رقم ٤٤٧٧) و (فيه - باب ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ ﴾ الآية - ٨ / ٣٥٠ - ٣٥١ رقم ٤٧٦١) وفي مواضع أخرى من صحيحه ، ورواه مسلم (الإيمان - باب كون الشرك أقبح الذنوب - ١ / ٩٠ رقم ٨٦) .

(٤) القاموس المحيط (ص : ٤١١) .

(٥) رواه البخاري (الشهادات - باب ما قيل في شهادة الزور - ٥ / ٣٠٩ رقم ٢٦٥٤) وفي مواضع أخرى ومسلم (الإيمان - باب بيان الكبائر وأكبرها - ١ / ٩١ رقم ٨٧) عن أبي بكر رضي الله عنه .

(٦) سورة النساء ، آية / ٤٨ و ١١٦ .

(٧) سورة المائدة ، آية / ٧٢ .

(٨) سورة الحج ، آية / ٣١ .

(٩) سورة الفرقان ، آية / ٢٣ .

قبلك لكن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ﴿١﴾ .

وقال سبحانه : ﴿ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون﴾ (٢)

ويتمثل الشرك في صور كثيرة :

كأن يشرك مع الله في المحبة والخوف والرجاء والدعاء والصلاة والطاعة والتشريع والنذر والذبح وأن يجعل من دون الله شفعاء ووسائط عند الله ، إلى غير ذلك من العبادات التي هي من حق الله وحده سبحانه .

أو يشرك معه فيما هو من خصائص ربوبيته سبحانه كتدبير الكون والتصرف فيه ، والخلق والرزق والإحياء والإماتة والضر والنفع .

فالشرك في المحبة : أن يحب غير الله كمحبة الله أو أشد ، فإن الله عز وجل هو الذي يستحق المحبة المطلقة ، وأما محبوباته سبحانه من الأنبياء والأصفياء والطاعات فهي تابعة لمحبة الله تعالى (٣) . قال عز من قائل : ﴿ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حباً لله﴾ (٤) .

ومثل المحبة أيضاً قد يقع الشرك في الخوف أو الرجاء أو التوكل ...

وكذلك يقع الشرك في الدعاء قال تعالى : ﴿فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون﴾ (٥) .

وقال سبحانه : ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب ، أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون﴾ (٦) .

فالذي يسأل غير الله ويدعوه ويستغيثه ويرجوه ، يكون قد أشرك مع الله عز وجل غيره ، لأنه جعل هذا المدعو مثل الله حيث صرف العبادة له ورجا النفع منه أو رجا دفع الضر عنه .

(١) سورة الزمر ، آية / ٦٥ .

(٢) سورة الأنعام ، آية / ٨٨ .

(٣) انظر التحفة العراقية (ص : ٦٥) ومدرج السالكين (١ / ١١١ - ١١٢) .

(٤) سورة البقرة ، آية / ١٦٥ .

(٥) سورة العنكبوت ، آية / ٦٥ .

(٦) سورة البقرة ، آية / ١٨٦ .

ولأنه صرف ما هو من خصائص الله عز وجل وحقه إلى غيره ، ممن لا يستحقه ، فبهذا يكون قد رفع غير الله إلى مستوى الألوهية والربوبية . قال تعالى عن حال المشركين : ﴿ تالله إن كنا لفي ضلال مبين ﴾ * إذ نسويكم برب العالمين ﴿ (١) أي حينما صرفوا دعاءهم وعبادتهم لغير الله عز وجل جعلوا غير الله مستحقاً للعبادة وأهلاً لها كالله تعالى عن ذلك علواً كبيراً . ومثل الدعاء سائر العبادات والطاعات ، فلا يجوز أن تصرف إلا لله ، فلا يتوجه بها إلى مخلوق مهما علا قدره وارتفع شأنه .

وموضوع الكتاب يعالج هذا النوع من الشرك ، ففيه نقولات مهمة عن كبار مشايخ وعلماء الأئمة - في العصر الأخير كالامام الشوكاني والعلامة الشيخ عبد اللطيف آل الشيخ والجهيزي التحرير محمود شكري الألوسي وغيرهم من فضلاء القرون الأخيرة .

ومن فضل الله عز وجل أن جعل في كل عصر أئمة عاملين ، ينفون عن الدين تأويل المضلين وانتحال المبطلين ، ويجددون لهذه الأمة ما اندرس من معالم دينها ، حتى تعود ناصعة براءة كما يريد الله عز وجل ، فتسلك المَحَجَّة بظهور الحُجَّة .

الناقض الثاني : جعل الولد والصاحبة لله تعالى وهذا من أعظم أنواع الشرك . قال الله سبحانه وتعالى : ﴿ قل هو الله أحد ﴾ * الله الصمد ﴾ * لم يلد ولم يولد ﴾ * ولم يكن له كفواً أحد ﴾ (٢) ، وقال تعالى : ﴿ وأنه تعالى جدُّ ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولداً ﴾ (٣) . وقال عز وجل : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ﴾ (٤) . وقال : ﴿ لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسَّن الذين كفروا منهم عذاب أليم ﴾ (٥) . وقال تعالى : ﴿ وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم

(١) سورة الشعراء ، آية / ٩٧ - ٩٨ .

(٢) سورة الإخلاص .

(٣) سورة الجن ، آية / ٣ .

(٤) سورة المائدة ، آية / ١٧ و ٧٢ .

(٥) سورة المائدة ، آية / ٧٣ .

بأنفواهم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون ﴿١﴾

الناقض الثالث : من اعتقد أن غير هدي النبي صلى الله عليه وسلم أكمل من هديه ، أو أن حكم غيره أحسن من حكمه ، كالذي يفضل حكم الطواغيت على حكمه فهو كافر .
وذلك لأن أحسن الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم كما كان يقول عليه الصلاة والسلام في خطبته : « أما بعد فإن خير الحديث كلام الله ، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم » (٢) ، وكما في قوله تعالى : ﴿ وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم ﴾ (٣) وكما في قوله تعالى : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ (٤) .

وقال سبحانه ﴿ والنجم إذا هوى ﴾ ما ضلَّ صاحبكم وما غوى * وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى * علمه شديد القوى ﴿٥﴾ فهدي محمد صلى الله عليه وسلم هو ما جاء به عن الله عز وجل ، وهو شرع الله بالكتاب والسنة ، فالذي يظن أن الهدي في غير الكتاب والسنة فهو كافر بإجماع الأمة ، لأن الذي أنزل الكتب هدى للناس ، أنزل القرآن الكريم ، وأوحى السنة هدى للناس ، ليخرجهم من الظلمات إلى النور .

قال تعالى : ﴿ وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ﴾ * ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلي ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ﴾ (٦) . فالله عز وجل جعل القرآن هو الكتاب الآخر ، المهيم المصدق لينذر الناس أجمعين ، ففيه الهداية والرشد ، وفي غيره الضلال والغي ، ولا أحد أظلم ممن افترى على الله كذباً ، وادعى أن ما يقوله هو قول

(١) سورة التوبة ، آية / ٣٠ .

(٢) رواه مسلم (الجمعة - باب تخفيف الصلاة والخطبة - ٢ / ٥٩٢ رقم ٨٦٧) .

(٣) سورة الشورى ، آية / ٥٢ .

(٤) سورة الحشر ، آية / ٧ .

(٥) سورة النجم ، آية / ١ - ٥ .

(٦) سورة الأنعام ، آية / ٩٢ - ٩٣ .

الله وشرعه ، أو زعم أنه يُوحى إليه من الله ، ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ، وادعى التحدي وأنه يستطيع أن يأتي بمثل هذا القرآن ، وهذا معناه أنه يتغنى الهداية من غير ما أنزل الله من القرآن والحكمة . بالإضافة إلى تكذيبه واستكباره .

وقال تعالى ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً ﴾ (١) .

فالله سبحانه قد أكمل إنزال الدين على البشرية هداية لها ، ورضي ما أنزل وأتمه ، فشرعه أكمل الشرائع ، ونعمته أتم النعم ، ورضوانه أوسع الرضى ، فالذي لا يرضى ما رضى الله عنه ، والذي لا يقبل نعمة الله فلا أنعم الله عليه .

ومن الرضا بهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الرضا بحكم الله وحكم رسوله صلى الله عليه وسلم . فالذي لا يرضى بحكم الله أو يجعل حكم غيره أفضل من حكمه كالذي يفضل حكم الطواغيت على حكم الله فهو كافر . قال الله تعالى : ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ (٢) وقال عز وجل : ﴿ أفحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ﴾ (٣) .

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله : " ينكر تعالى على من خرج عن حكم الله المحكم المشتمل على كل خير ، الناهي عن كل شر ، وعدل إلى ما سواه من الآراء والأهواء والاصطلاحات التي وضعها الرجال ، بلا مستند من شريعة الله ، كما كان أهل الجاهلية ، يحكمون به من الضلالات والجهالات مما يضعونها بآرائهم ، وأهوائهم ، وكما يحكم به التتار من السياسات الملكية المخوفة عن ملكهم جنكزخان (٤) الذي وضع لهم

(١) سورة المائدة ، آية / ٣ .

(٢) سورة المائدة ، آية / ٤٤ .

(٣) سورة المائدة ، آية / ٥٠ .

(٤) هو سلطان التتر الأعظم والد ملوكهم وهو واضح الياسق ، لا يعرف له نسب ، كان خصيصاً عند الملك أربك خان ثم عظم أمره ، وأراد الملك قتله ، ففر وآوى إليه الفارين من الملك أربك خان حتى قويت شوكته وقتل أربك خان ، واستولى على الملك واشتهر أمره واشتد جبروته . توفى سنة ٦٢٤ هـ . انظر ترجمته : البداية والنهاية (١٣ / ١١٧) .

الياسق(١) ، وهو عبارة عن كتاب مجموع من أحكام قد اقتبسها عن شرائع شتى من اليهودية والنصرانية والملة الاسلامية وغيرها . وفيها كثير من الأحكام أخذها من مجرد نظره وهواه ، فصارت في بنيه شرعاً متبعاً يقدمونها على الحكم بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فمن فعل ذلك فهو كافر يجب قتاله حتى يرجع إلى حكم الله ورسوله ، فلا يحكم سواه في قليل ولا كثير ، قال تعالى : ﴿ أفحكم الجاهلية يبغون ﴾ أي يريدون ، وعن حكم الله يعدلون ﴿ ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ﴾ أي ومن أعدل من الله في حكمه لمن عقل عن الله شرعه وآمن به ، وأيقن وعلم أن الله أحكم الحاكمين وأرحم بخلقه من الواصله بولدها ، فإنه تعالى هو العالم بكل شيء ، القادر على كل شيء ، العادل في كل شيء " (٢) .

فالذي يحدد حكم الله تعالى ، أولاً يحدده ولكن يعتقد أن حكم غيره أتم وأشمل لأن الزمان وحوادثه متجددة ، وكتاب الله لا يستوعب التقدم والحضارة فهو كافر .

والذي يجعل شرع الله مع غيره مساوياً له ، لا فرق بين أن يحكم بشرع الله وبين أن لا يحكم به ، فيحكم بغيره فهذا أيضاً كافر .

أو الذي يعتقد أن شرع الله أفضل وأحسن ، ولكن يجوز أن يحكم بغير شرع الله فهذا كافر أيضاً (٣) ، والذي لا يحكم بشرع الله عز وجل معرضاً عنه ومبغضاً له ومستحجاً لغيره عليه فهو كافر أيضاً (٤) .

(١) هكذا في التفسير ، وأما في البداية والنهاية . فمرة كتب السياسة . ومرة الياسا . وانظر شيئاً منه في المصدر السابق (١٣ / ١١٨) .

(٢) تفسير القرآن العظيم لابن كثير (٢ / ٧٠) .

(٣) وهذان كالناقض التاسع عند الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ألا وهو : من اعتقد أن بعض الناس يسعه الخروج عن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما وسع الخضر الخروج عن شريعة موسى عليه السلام فهو كافر . ١ . هـ .

(٤) وهذا يدخل فيه الناقض الخامس عند الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وهو إن أبغض شيئاً مما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولو عمل به كفر ، ويدخل أيضاً الناقض العاشر وهو " الإعراض عن دين الله تعالى ، لا يتعلمه ، ولا يعمل به ، ولو كان الكلام هنا عن الحكم فإن الحكم جزء من الدين ، فالذي يعرض عن جزء ويفض جزءاً فكأنما أبغض الكل ، وهو ناقض . والله أعلم .

وأما الذي يقر بشرع الله ووجوب التحاكم إليه ، ثم يعدل عن الحكم به لشهوة كرسي أو مال أو جاه أو غيرهما فهذا ظالم فاسق ، كافر كفراً عملياً لا ينقل عن الملة (١) .

وقضية الحكم ليست مقتصرة على الحاكم فقط ، بل تشمل كل من له حكم على غيره سواء كان صغيراً أو كبيراً ، بخلاف ما يظنه كثير من الناس أن الآية في الحكام والسلطين ، وغفلوا عن كونها تشمل كل من له ولاية وسلطة سواء صغرت أم كبرت . وأن " مَنْ " في قوله ﴿ ومن لم يحكم ﴾ من ألفاظ العموم ، فتشمل كل من لم يحكم . فتطبيق الناس هذه الآية على الحكام فقط ، قصر للآية على بعض من هي في حقه ، وهكذا ينسى كثير من هؤلاء تحكيم الشرع في أنفسهم وأهليهم وأقربائهم ، ويلتفتون إلى الطبقة العليا . أصلح الله الجميع آمين .

قال العلامة صديق حسن خان في كتابه الممتع ، الدين الخالص : " فالحاصل من مجموع الكلام على هذا المقام أن الحكم بالكتاب والسنة الصحيحة واجب مفترض ، متحتم على كل أحد من الولاة والرؤساء والملوك والحكام ، وعلى أتباعهم المأمورين من قبلهم على القضاء والفتيا بعد معرفة الحق .

ومن لم يحكم بهما في الأمور العبادية والأحوال السياسية . وما يليها ، مع العلم بها من الكتاب والسنة ومع القدرة على إمضائها في الأقرباء والضعفاء ، فهو من أهل هذه الآية ، أعاذنا الله منه .

وأما من لا يقدر على ذلك وهو مكره من جهة المالك ، ومقهور في مجاري أمور الممالك ، ولا يجد بداً لنفسه ولأتباعه لمصالح هنالك ، ومفاسد في مخالفة ذلك ، ولا يستخف ، ولا يستحل شيئاً مما أنزله الله ، وجاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإله أرحم الراحمين ، وسيد الغافرين .

وأما من رأى أن الحكم بالطاغوت والقضاء بالجهت ، أوفق بحال الخلق وأحسن في السياسة مع القدرة على خلافه ، والمماشاة مع ما أنزله الله من الكتاب ووردت به السنة من حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم كحال ... القضاة بما في قوانين ملوك الديار ودايات

(١) صنف الشيخ العلامة محمد بن إبراهيم رسالة في حكم القوانين وكذا الشيخ القدوة عبد العزيز بن باز باسم وجوب تحكيم شرع الله ونهذ ما خالفه . وكذا الشيخ إسماعيل بن إبراهيم الخطيب الحسني الأزهري السلفي له كتاب : تحذير أهل الإيمان عن الحكم بغير ما أنزل الرحمن . وغيرهم .

الصناديد من الكفار الأشرار مع تمكنهم من القضاء والإفتاء بما أنزل الله في كتابه العظيم ، وجاء به الرسول الكريم ، فنعوذ بالله من حال أهل النار " (١) .

وذلك لأن الله عز وجل جعل محمداً صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين ونذيراً لهم . قال تعالى : ﴿ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ﴾ (٢) ، وقال سبحانه : ﴿ ومن يتبع غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ﴾ (٣) لأنه من الكافرين ، وقال صلى الله عليه وسلم : « ولو كان موسى حياً ما وسعته إلا اتباعي » (٤) فهذا حال الأنبياء فكيف بحال من هم أدنى منهم بمراتب ، فلا شك أنه لا يجوز الخروج عن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم لشريعة الهوى أو لشريعة سابقة .

قال تعالى : ﴿ ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ، ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً ﴾ إلى قوله ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ (٥) .

قال الإمام أحمد ابن تيمية بعد قوله تعالى : ﴿ فلا وربك ﴾ ... الآية : فلما نفى الإيمان حتى توجد هذه الغاية دل أن هذه الغاية فرض على الناس فمن تركها كان من أهل الوعيد ، لم يكن قد أتى بالإيمان الواجب الذي وعد الله أهله بدخول الجنة بلا عذاب . فإن الله تعالى إنما وعد بذلك من فعل ما أمر به ، وأما من فعل بعض الواجبات وترك بعضها فهو معرض للوعيد ، ومعلوم باتفاق المسلمين أنه يجب تحكيم الرسول صلى الله عليه وسلم في كل ما شجر بين الناس في دينهم ودنياهم في أصول دينهم وفروعه ، وعليهم كلهم إذا حكم بشيء أن لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما حكم ويسلموا له تسليماً " (٦) . أ . هـ .

(١) الدين الخالص (٣ / ٣٠٦) .

(٢) سورة الفرقان ، آية / ١ .

(٣) سورة آل عمران ، آية / ٨٥ .

(٤) سيأتي تفريجه (ص : ٩٣) .

(٥) سورة النساء ، آية / ٦٠ - ٦٥ .

(٦) الإيمان لابن تيمية (ص : ٨٦) .

وقال الشيخ السعدي (١) رحمه الله تعالى بعد هذه الآية : ثم أقسم تعالى بنفسه الكريمة أنهم لا يؤمنون حتى يحكموا رسوله فيما شجر بينهم . أي : في كل شيء يحصل فيه اختلاف ، بخلاف مسائل الإجماع ، فإنها لا تكون إلا مستندة للكتاب والسنة . ثم لا يكفي هذا التحكيم حتى ينتفي الحرج من قلوبهم والضييق ، وكونهم يحكمونه على وجه الإغماض . ثم لا يكفي هذا التحكيم حتى يسلموا لحكمه تسليماً ، بانسراح صدر وطمانينة نفس وانقياد بالظاهر والباطن .

فالتحكيم في مقام الإسلام ، وانتفاء الحرج في مقام الإيمان ، والتسليم في مقام الإحسان ، فمن استكمل هذه المراتب وكملها فقد استكمل مراتب الدين كلها . ومن ترك هذا التحكيم المذكور غير ملتزم له فهو كافر . ومن تركه - مع التزامه - فله حكم أمثاله من العصاة (٢) أ . هـ .

الناقض الرابع : من استهزأ بشيء من دين الرسول صلى الله عليه وسلم أو ثوابه أو عقابه كفر ، والدليل قوله تعالى : ﴿ ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل أبأالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ﴾ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم ، إن نعت عن طائفة منكم نعتب طائفة بأنهم كانوا مجرمين ﴿ (٣) .

والاستهزاء هو السخرية (٤)

(١) هو الشيخ الورع العلامة الفقيه الأصولي المحقق عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله بن ناصر بن حمد آل سعدي ، من نواصر بني تميم يُكنى أبا عبد الله ، ولد في عنيزة بالقصيم في ١٢ محرم سنة ١٣٠٧ هـ . عاش يتيماً ونشأ في بيت أخيه الأكبر حمد بن ناصر ، وكان فطناً ذكياً ، فأحب العلم من صغره ، وأكسب على طلبه ، حتى صار من العلماء الذين يشار إليهم بالبنان . له مؤلفات وأجزاء كثيرة من أهمها : تيسير الكريم الرحمن لتفسير كلام المنان تفسير كامل لكتاب الله تعالى ، وتوضيح الكافية الشافية شرح نونية ابن القيم ، وغيرها كثير ، توفي رحمه الله تعالى في جمادى الآخرة سنة ١٣٧٦ هـ . انظر ترجمته : روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد (١ / ٢١٩) وعلماء نجد خلال ستة قرون للبسام (٢ / ٤٢٢) . وانظر عقيدة السعدي وجهوده في توضيحها : كتاب الشيخ عبد الرزاق العباد في ذلك .

(٢) تفسير السعدي (٢ / ٩٣ - ٩٤) .

(٣) سورة التوبة ، آية / ٦٥ - ٦٦ .

(٤) القاموس المحيط (ص : ٧٢) .

والاستخفاف (١) ، يقال لمن سخر من آيات الله : اتخذها هزواً ، ويقال ذلك لمن كفر بها ،
ويقال ذلك لمن اطرحها ، ولم يأخذ بها وعمل بغيرها (٢) .

وقد روي في سبب نزول الآية السابقة : أن رجلاً قال في غزوة تبوك في مجلس يوماً : ما
رأيت مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب ألسنا ولا أجبن عند اللقاء ، فقال رجل في
المسجد : كذبت ولكنك منافق ، لأخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبلغ رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونزل القرآن ، فقال عبد الله بن عمر - راوي الحديث - : أنا رأيته متعلقاً
بحَقَب (٣) ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم تنكبه الحجارة وهو يقول : يا رسول الله . إنما
كنا نخوض ونلعب ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ﴿أبأ الله وآياته ورسوله كنتم
تستهزئون﴾ الآية (٤) .

وسواء كانوا صادقين بدعواهم أنهم إنما أرادوا الخوض واللعب ولم يريدوا الكفر أو كانوا
كاذبين في هذه الدعوى ، فإن الله جعل هذا الخوض واللعب استهزاء وجعل صاحبه كافراً
" لأن أصل الدين مبني على تعظيم الله وتعظيم دينه ورسوله ، والاستهزاء بشيء من ذلك مناف
لهذا الأصل ، ومناقض له أشد المناقضة " (٥) .

قال الشيخ السعدي - رحمه الله تعالى - عند قوله تعالى : ﴿إنما كنا نخوض ونلعب﴾ : " أي
نتكلم بكلام لا قصد لنا به ، ولا قصدنا الطعن والعيب . قال الله تعالى مبيناً عدم عذرهم

(١) المحرر الوجيز لابن عطية (١ / ١٢٤) .

(٢) معاني القرآن لأبي جعفر النحاس (١ / ٢١١)

(٣) الحَقَب محرّكة : الحزام يلي حقو البعير ، أو حبل يشد به الرجل في بطنه (القاموس المحيط ص : ٩٧) وتنكبه
الحجارة : يقال : نكبت الحجارة رجله : لثمتها أو أصابتها فهو منكوب ونكبت (القاموس المحيط ص : ١٧٩)

(٤) رواه ابن وهب (ابن كثير ٢ / ٣٨١) وابن جرير (١٠ / ١١٩) وابن أبي حاتم (٤ / ٦٣) مخطوط -

كما في الصحيح المسند من أسباب النزول (ص : ١٠٨) ، قال الشيخ مقبل : رجاله رجال الصحيح إلا
هشام بن سعد فلم يخرج له مسلم إلا في الشواهد (أسباب النزول ص : ١٠٨) وحسنه العصيمي في الدر
النضيد في تخريج كتاب التوحيد (ص : ١٤٨) وله شاهد حسن عند ابن أبي حاتم (٤ / ٦٤) عن كعب
ابن مالك (الصحيح المسند من أسباب النزول ص : ١٠٩)

(٥) تفسير السعدي (٣ / ٢٥٩) .

وكذبهم في ذلك : ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ﴾ * قد كفرتم بعد إيمانكم ﴿ (١) ا. هـ . فيفهم من كلام ابن سعدي - رحمه الله - أنهم قصدوا الكفر وكذبوا في دعواهم أنهم يخوضون ويلعبون . وأما ابن تيمية - رحمه الله - فيقول : فاعترفوا واعتذروا ولهذا قيل : ﴿ لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم إن نعف عن طائفة منكم نعذب طائفة ... ﴾ فدل على أنهم لم يكونوا عند أنفسهم قد أتوا كفراً ، بل ظنوا أن ذلك ليس بكفر ، فبين أن الاستهزاء بالله وآياته ورسوله كفر يكفر به صاحبه بعد إيمانه ، فدل على أنه كان عندهم إيمان ضعيف ، ففعلوا هذا المحرم الذي عرفوا أنه محرم ولكن لم يظنوه كفراً ، وكان كفراً كفروا به فإنهم لم يعتقدوا جوازه " (٢) ، ولم يغن عنهم هذا الاعتقاد لأنهم تلفظوا بالكفر استهزاءً بالله ورسوله والمؤمنين . وقد جاء في الحديث : « إن الإنسان ليتكلم بكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً تهوي به في جهنم » (٣) .

ويقع الاستهزاء بأصل الدين وفروعه ، فالاستهزاء بفروع الدين هو استهزاء بأصله ، وهذا استهزاء بمشرعه وهو الله عز وجل ، وبمبلغه محمد صلى الله عليه وسلم ، " وأيضاً فالاستهزاء بهذه الأمور متلازم ، والضالون مستخفون بتوحيد الله تعالى ، يعظمون دعاء غيره من الأموات ، وإذا أمروا بالتوحيد ونهوا عن الشرك استخفوا به كما قال تعالى : ﴿ وإذا رأوك إن يتخذونك إلا هزوا ﴾ (٤) الآية . فاستهزعوا بالرسول صلى الله عليه وسلم لما نهاهم عن الشرك ، وما زال المشركون يسبون الأنبياء ويصفونهم بالسفاهة والضلال والجنون إذا دعواهم إلى التوحيد لما في أنفسهم من عظيم الشرك .

وهكذا تجد من فيه شبه منهم إذا رأى من يدعو إلى التوحيد استهزأ بذلك لما عنده من

(١) المصدر نفسه .

(٢) كتاب الإيمان لابن تيمية (ص : ٢٨٣) .

(٣) رواه البخاري (الرقاق - باب حفظ اللسان - ١١ / ٣١٤ رقم ٦٤٧٨) وانظر نحوه عند البخاري رقم (٦٤٧٧) ومسلم (الزهد والرقاق - باب التكلم بالكلمة يهوى بها في النار - ٤ / ٢٢٩٠ رقم ٢٩٨٨) والترمذي (الزهد - باب فيمن تكلم بكلمة يضحك بها الناس - ٤ / ٤٨٢ - ٤٨٣ رقم ٢٣١٤) . عن أبي هريرة .

(٤) سورة الفرقان ، آية / ٤١ .

الشرك ، قال تعالى : ﴿ ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله ﴾ (١) فمن أحب مخلوقاً مثل ما يحب الله فهو مشرك ، ويجب الفرق بين الحب في الله والحب مع الله ، فهؤلاء الذين اتخذوا القبور أو ثنائاً تجدهم يستهزئون بما هو من توحيد الله وعبادته ، ويعظمون ما اتخذوه من دون الله شفعاء ... ترى أحدهم يرى أن استغاثته بالشيخ إما عند قبره أو قبر غيره أنفع له من أن يدعو الله في المسجد عند السحر ، ويستهزيء بمن يعدل عن طريقته إلى التوحيد ، وكثير منهم يخربون المساجد ويعمرون المشاهد ، فهل هذا إلا من استخفافهم بالله وآياته ورسوله ؟ وتعظيمهم للشرك ... " (٢) أ . هـ .

قال تعالى : ﴿ إن الذين أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون * وإذا مروا بهم يتغامزون * وإذا انقلبوا إلى أهلهم انقلبوا فكهين * وإذا رأوهم قالوا إن هؤلاء لضالون ﴾ (٣) . فهذا الاستهزاء استهزاء بالمؤمنين وهو استهزاء بدينهم الذي آمنوا به وصدقوه . كما قال تعالى : ﴿ إنه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين * فاتخذتموهم سخرياً حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون ﴾ (٤) .

قال العلامة ملا علي القاري : وفي الخلاصة : " من أبغض عالماً من غير سبب ظاهر خيف عليه من الكفر " قلت - أي ملا علي القاري - : الظاهر أنه يكفر لأنه إذا أبغض العالم من غير سبب دنيوي أو أخروي فيكون بغضه لعلم الشريعة . ولا شك في كفر من أنكره فضلاً عما أبغضه ، وفي الظهيرية : من قال لفتيه أخذ شارب : ما أعجب قبحاً أو أشد قبحاً قص الشارب ولف طرف العمامة تحت الذقن ، يكفر ، لأنه استخفاف بالعلماء يعني وهو مستلزم لاستخفاف الأنبياء عليهم السلام ، وفي المحيط : من جلس على مكان مرتفع والناس حوله يسألون منه مسائل بطريق الاستهزاء ثم يضربونه بالوسائد أي مثلاً . وهم يضحكون كفروا جميعاً أي لاستخفافهم بالشرع ، وكذا لو لم يجلس على المكان المرتفع (٥) أ . هـ . وأتى بأمثلة عدة

(١) سورة البقرة ، آية / ١٦٥ .

(٢) مجموع الفتاوى (١٥ / ٤٨ - ٤٩) .

(٣) سورة المطففين ، آية / ٢٩ - ٣٢ .

(٤) سورة المؤمنين ، آية / ١٠٩ - ١١٠ .

(٥) شرح الفقه الأكبر للملا علي قاري (ص : ٢٦٠) .

فيها الاستهزاء بالعلم والعلماء وحكم على صاحبها بالكفر إلى أن قال : " وفي التتمة : من أهان الشريعة أو المسائل التي لا بد منها كفر ومن ضحك من المتيعم كفر " (١) ومثل الذي يستهزيء بقص الشارب ، الذي يستهزيء بأي سنة من سنن الهدى التي أتى بها النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم ، كتقصير الثياب والسواك إذا علم أنها سنة من سنن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأما من غلب على مجتمعه الجهل ولم يدر أنها من الدين فيعلم والله أعلم .

قال الشيخ العلامة ناصر السنة والدين عبد العزيز بن باز : " فإن كان الاستهزاء بالعلم الشرعي أو بالعلماء لأجله فلا شك أن ذلك ردة عن الإسلام لأنه تنقص لما عظمه الله واستخفاف به . وفي ضمن ذلك احتقاره والتكذيب به ، أما إن كان الاستهزاء بالعلماء يرجع إلى أمر آخر كالملايس ، أو حرص بعضهم على الدنيا أو اعتيادهم خلاف ما عليه [الناس] من العوائد التي لا تعلق لها بالشرع أو لما يشبه ذلك ، فهذا وأشباهه لا يكون ردة عن الإسلام لأنه لا يرجع إلى الدين وإنما يرجع لأمر آخر " (٢) .

الناقض الخامس : السحر :

والسحر في اللغة : كل ما لطف مأخذه ودق ، ويقال : سحر أي خدع .. " (٣) .
وأما في الاصطلاح : فقد تنوعت تعريفات الأئمة للسحر ، فقال ابن قدامة المقدسي : " هو عزائم ورقى وعقد تؤثر في القلوب والأبدان ، فيمرض ويقتل ويفرق بين المرء وزوجه " (٤) .
قال الشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي (٥) في أضواء البيان : " اعلم أن السحر في الاصطلاح لا يمكن حده بحد جامع مانع لكثرة الأنواع المختلفة الداخلة تحته ، ولا يتحقق

(١) المصدر نفسه (ص : ٢٦٢) .

(٢) حاشية الشيخ عبد العزيز على فتح المجيد (ص : ٤٣٧ - ٤٣٨) المكتبة الفيصلية : مكة . و (ص : ٧٦٦) مؤسسة قرطبة .

(٣) القاموس المحيط (ص : ٥١٩) .

(٤) الكافي لابن قدامة (٤ : ١٦٥) .

(٥) هو الإمام العلامة الأصولي النحوي ، الحاذق التحرير ، محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي الجكني ، ولد عام ١٣٢٥ هـ في (تنبيه) في شنقيط من موريتانيا ، نشأ في طلب العلم وحفظ القرآن قبل بلوغه عشر سنوات . وظل مثابراً على طلب العلم حتى أصبح علامة حافظاً بجزاً ، رحل إلى الحج واستقر في البلاد --

قدر مشترك بينها يكون جامعاً لها مانعاً لغيرها ، ومن هنا اختلفت عبارات العلماء في حده اختلافاً متبايناً " (١) .

وقد اختلف العلماء أيضاً في حكم تعلم السحر وتعليمه والعمل به .
قال النووي رحمه الله : " فعمل السحر حرام وهو من الكبائر بالاجماع ... " و " قد يكون كفراً وقد لا يكون كفراً بل معصية كبيرة ، فإن كان فيه قول أو فعل يقتضي الكفر كفر ، وإلا فلا ، وأما تعلمه وتعليمه فحرام ، فإن تضمن ما يقتضي الكفر كفر ، وإلا فلا . وإن لم يكن فيه ما يقتضي الكفر عزر واستتيب منه ، ولا يقتل عندنا - أي الشافعية - فإن تاب قبلت توبته .
وقال مالك : الساحر كافر يقتل بالسحر ولا يستتاب ، ولا تقبل توبته بل يتحنم قتله .
والمسألة مبنية على الخلاف في قبول توبة الزنديق ، لأن الساحر عنده كافر كما ذكرنا . وعندنا ليس بكافر ، وعندنا تقبل توبة المنافق والزنديق .

قال القاضي عياض (٢) : ويقول مالك قال أحمد بن حنبل ، وهو مروي عن جماعة من الصحابة والتابعين " (٣) أ . هـ .

قال في فتح المجيد (٤) : " وقد نص أحمد أنه يكفر بتعلمه

-- الحجازية . من أهم مؤلفاته : أضواء البيان في تفسير القرآن بالقرآن ، ورحلة الحج ، ومذكرة في أصول الفقه ، وغيرها . توفي سنة ١٣٩٣ هـ . انظر ترجمته : علماء ومفكرون عرفتهم (١ : ١٧١) وكتاب الشيخ عبد الرحمن السديس في ترجمة الشنقيطي .

(١) أضواء البيان (٤ / ٤٤٤) .

(٢) هو الإمام العلامة الحافظ عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن أبو الفضل السبتي البحصي القاضي . كان ذا علم غزير في الحديث والفقه والتفسير والتاريخ والأدب وغيرها من الفنون ، ولى قضاء سبنة وغرناطة ، من أشهر كتبه إكمال المعلم شرح مسلم ، والشفاء ، وغيرها كثير . انظر ترجمته : السير (٢٠ / ٢١٢) والديباج المنهب (ص : ١٦٨) .

(٣) النووي : شرح مسلم (١٤ / ١٧٦) .

(٤) هو العلامة الشيخ عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب . كان فقيهاً مجتهداً عالماً عاملاً ، ولى القضاء ، وتخرج عليه جمع غفير من القضاة ، وجمع وصنف الكتب والرسائل ، من أهم كتبه منع المجيد بشرح كتاب التوحيد ، وقرة عيون الموحدين ، توفي سنة ١٢٨٥ هـ رحمه الله تعالى . انظر عنوان المجد (٢ / ٢٠) وعلماء نجد (١ / ٥٦ - ٦٢) .

وتعليمه(١) ... واختلفوا هل يكفر الساحر أو لا ؟ فذهب طائفة من السلف إلى أنه يكفر ، وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد رحمهم الله ، قال أصحابه : إلا أن يكون سحره بأدوية وتدخين وسقي شيء يضر فلا يكفر . وقال الشافعي : إذا تعلم السحر قلنا له : صف لنا سحرك ، فإن وصف ما يوجب الكفر مثلما اعتقده أهل بابل من التقريب إلى الكواكب السبعة ، وأنها تفعل ما يلتبس منها فهو كافر ، وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد إباحته كفر " (٢) ، وربما يكون اختلافهم هذا لاختلافهم في تعيين أنواع السحر ، فإن كان من النوع المذكور في آية البقرة فهو كفر لقوله تعالى : ﴿ وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ﴾ (٣) ، وأما إن كان من الأنواع الأخرى(٤) كخفة اليد والحركة وبعض الأدوية وبعض الكيماويات فإن هذا يسمى سحراً لغة ، لأنه عبارة عما خفي مأخذه ولطف ودق ، وكذلك هذا قد يكون فيه من النوع الأول .

وأما السحر الذي فيه استعانة بالشياطين فهذا كفر ، وهو المذكور في الآية " وقد سماه الله كفراً بقوله : ﴿ إنما نحن فتنة فلا تكفر ﴾ وقوله : ﴿ وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ﴾ قال ابن عباس في قوله : ﴿ إنما نحن فتنة فلا تكفر ﴾ " وذلك أنهما علما الخير والشر والكفر والإيمان فعرفا أن السحر من الكفر " (٥) .

وأما مسألة هل للسحر حقيقة أو لا ؟

" فمذهب أهل السنة وجمهور علماء الأمة على إثبات السحر وأن له حقيقة كحقيقة غيره من الأشياء الثابتة ، خلافاً لمن أنكر ذلك ونفى حقيقته وأضاف ما يقع منه إلى خيالات باطلة لاحقائق لها ، وقد ذكره الله في كتابه وذكر أنه مما يتعلم ، وذكر ما فيه إشارة إلا أنه مما يكفر به ، وأنه يفرق بين المرء وزوجه ، وهذا كله لا يمكن فيما لا حقيقة

(١) وانظر تفسير ابن كثير (١ / ٤٩) حيث رد على الرازي الذي أجاز تعلم السحر .

(٢) فتح المجيد (ص : ٣٨٦ - ٣٨٧) .

(٣) سورة البقرة ، آية / ١٠٣ .

(٤) انظر أنواع السحر : تفسير الفخر الرازي (٣ / ٢٠٦ - ٢١٣) وابن كثير (١ / ١٥٠ - ١٥٢) والفتح (١٠ / ٢٣٢) وأضواء البيان (٤ / ٤٤٤ - ٤٥٣) .

(٥) فتح المجيد (ص : ٣٨٧) وانظر تفسير ابن كثير (١ / ١٤٧) .

له ... (١) وليس هنا مكان التفصيل والرد والله أعلم ، وكل علم اليه يُرد .

الناقض السادس : مظاهرة المشركين ومعاونتهم على المسلمين ، والدليل قوله تعالى : ﴿ ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ .
إن مظاهرة المشركين ومعاونتهم من الأمور الخطيرة جداً على دين المرء المسلم ، وذلك لأن مساعدة المشركين على المسلمين وإظهار كلمة الكافرين فيها مشاقة لله ولدينه ولرسوله صلى الله عليه وسلم .

فإذا أحب المرء الكافرين وفضلهم على المسلمين ، وأحب ظهور دين المشركين على دين الموحدين المؤمنين ، فمعناه أنه يريد الذل والانكسار للإسلام والمسلمين ، ومن أراد بالإسلام والمسلمين ذلك فهو كافر .

وهذا هو الولاء للكافرين المخرج من ملة المسلمين ، والولاءات للكافرين متعددة ومراتبها متفاوتة وأحكامها مختلفة ، بحسب الفعل والقول والنية والاعتقاد ، كما سيأتي الكلام عليه إن شاء الله تعالى .

وأما الأدلة على وجوب موالاة المؤمنين والبراءة من الكافرين فكثيرة جداً ، منها :
قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ * فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين * ويقول الذين آمنوا هؤلاء لذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ، ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير ﴾ (٣)
وقال تعالى : ﴿ قل إن كان آباؤكم وأبنائكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال

(١) شرح مسلم للنوي (١٤ / ١٧٤) وانظر تفسير القرطبي (٢ / ٤٦) وتفسير ابن كثير (١ / ١٥٢)

وفتح الباري (١٠ / ٢٣٣) .

(٢) سورة المائدة ، آية ٥١ - ٥٣ .

(٣) سورة آل عمران ، آية ٢٨ .

اقتزتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴿١﴾ . والآيات في ذلك كثيرة جداً .

صور الموالاة لغير المسلمين .

وتتلخص صور الموالاة لغير المسلمين في أربع صور فيما ظهر لي ، والله أعلم بالصواب .

الصورة الأولى : موالاة ظاهرية باللسان مع بغض القلب ، وهذه جائزة للمضطر .

الصورة الثانية : موالاة في الظاهر دون الباطن بلا إكراه ، وذلك كأن يفعل المسلم شيئاً ظاهره الموالاة لا يقصد ذلك - أي فعله تأولاً - وذلك كما حصل لحاطب بن أبي بلتعة (٢) رضي الله عنه قبل الفتح .

الصورة الثالثة : موالاة في الباطن في وقت الرخاء وظهور المسلمين ، وقد تظهر بلحن القول أو صريحه . وهي موالاة المنافقين للكافرين .

الصورة الرابعة : موالاة في الظاهر والباطن ، وذلك حال المنافقين المرتابين أثناء ضعف المسلمين أو توقع هزيمتهم في نفوسهم المريضة . وهو حال المستحبين للدنيا ومتاعها على الآخرة . فأمّا الصورة الأولى : فقد قال الله تعالى : ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة ويحذركم الله نفسه وإلى الله المصير ﴾ (٣) .

قال الحافظ ابن كثير : " نهى تبارك وتعالى عباده المؤمنين أن يوالوا الكافرين وأن يتخذوهم أولياء يسرون اليهم بالمودة من دون المؤمنين ، ثم توعده على ذلك فقال تعالى : ﴿ ومن يفعل

(١) سورة التوبة ، آية / ٢٤ .

(٢) حاطب بن أبي بلتعة عمرو بن عمير بن سلمة من بني خالفة بطن من لخم ، حليف بني أسد ، كنيته أبو عبد الله وقيل : أبو محمد ، شهد بدرًا والحديبية . وشهد الله له بالإيمان ، والرسول صلى الله عليه وسلم بالمغفرة . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المقوقس صاحب الإسكندرية . توفي سنة ٣٠ هـ وصلى عليه عثمان . انظر ترجمته . الاستيعاب (٢ / ٢٨٠) وأسد الغابة (١ / ٤٣١ - ٤٣٣) والإصابة (٢ / ١٩٢) .

(٣) سورة آل عمران ، آية / ٢٨ .

ذلك فليس من الله في شيء ﴿١﴾ أي ومن يرتكب نهي الله في هذا فقد برئ من الله ... " ثم قال : " وقوله تعالى ﴿٢﴾ إلا أن تتقوا منهم تقاة ﴿٣﴾ أي من خاف في بعض البلدان والأوقات من شرهم فله أن يتقيهم بظاهره لا بباطنه ونيته ، كما قال البخاري رحمه الله عن أبي الدرداء (١) أنه قال : " انا لنكثير في وجوه أقوام وقلوبنا تلعنهم " (٢) . وقال الثوري قال ابن عباس : " ليس التقية بالعمل وإنما التقية باللسان ... " (٣) وذكر عدة من السلف قالوا ذلك . ثم قال : " ويؤيد ما قاله قول الله تعالى : ﴿٤﴾ من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ﴿٥﴾ " (٤) الآية . وقال البخاري : " قال الحسن : " التقية إلى يوم القيامة " (٥) . أ . هـ " (٦) .

(١) أبو الدرداء مشهور بكنيته ، واختلف باسمه ، ف قيل عويمر ، واختلف في اسم أبيه ، ف قيل عامر أو مالك أو ثعلبة ... خزر جي أنصاري . أسلم يوم بدر ، وشهد أحداً وأبلى فيها ، ولاء معاوية قضاء الشام في عهد عمر ، وكان فقيهاً عالماً ، توفي في خلافة عثمان على الأرجح لسنتين بقيتا من خلافته . انظر ترجمته الاستيعاب (١١ / ٢٢٦) وأسد الغابة (٤ / ٣١٨) والإصابة (٧ / ١٨٢) .

(٢) رواه البخاري معلقاً بصيغة التمريض (١٠ / ٥٤٤) وقد وصله جماعة ، منهم أبو نعيم في الحلية (١ / ٢٢٢) وهو منقطع كما قال الحافظ في الفتح . وروي من عدة طرق عن أبي الدرداء رضي الله عنه . قال الألباني : " لكن لعله يتقوى بهذه الطرق . وبالجملة ، فالحديث لا أصل له مرفوعاً . والغالب أنه ثابت موقوفاً ، والله أعلم " . الضعيفة (١ / ٣٨٤ رقم ٢١٦) .

• نكشر : الكشر ظهور الأسنان ، وأكثر ما يطلق عند الضحك (الفتح ١٠ / ٥٤٥) .

(٣) رواه ابن أبي حاتم (٢ / ١٨٩ رقم ٣٥٧) وفيه انقطاع . ووصله الحاكم بلفظ آخر (٢ / ٢٩١) وصححه ووافقه الذهبي ، ورواه نحوه ابن جرير (٣ / ١٥٣) بسند فيه مبهم : بينته رواية الحاكم .

(٤) سورة النحل ، آية / ١٠٦ .

(٥) صحيح البخاري (٩ / ٢٥ - أول كتاب الإكراه) معلقاً ، وعبد بن حميد (الدر المنثور ٢ / ١٦) .

(٦) تفسير ابن كثير (١ / ٣٦٥) . والتقية المذكورة في قول الحسن وغيره من السلف ، هي التي يدور الكلام حولها في هذه المسألة ، من التفوه بالإثم للمضطر ، أو عمل الإثم على خلاف في ذلك ، وأما تقية الرفضة التي ينسبونها لأهل البيت زوراً وبهتاناً ، فهي الكذب والنفاق ، وإظهار خلاف الباطن للغير وخصوصاً لأهل السنة ، وفي غير وقت الضرورة والحاجة ، وهي من أصول الدين عندهم ، وأنه لا دين لمن لا تقية له ، وهي دينهم ودين آبائهم - كما روي ذلك عن أئمتهم - انظر كتاب مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة للدكتور: ناصر القفاري (١ / ٣٣٠) .

قال ابن عطية (١) : " وذهب قتادة إلى أن معنى الآية ﴿الذين آمنوا﴾ إلا أن تتقوا منهم تقاة ﴾ من جهة صلة الرحم أي ملامة ، فكأن الآية عنده مبيحة الإحسان إلى القرابة من الكفار (٢) ، وذهب جمهور المفسرين إلى أن معنى الآية : إلا أن تخافوا منهم خوفاً ، وهذا هو معنى التقية .

واختلف العلماء في التقية ممن تكون ؟ وبأي شيء تكون ؟ وأي شيء تبيح ؟
فأما الذي تكون منه التقية فكل قادر غالب مُكره يُخاف منه ، فيدخل في ذلك الكفار إذا غلبوا ، وجورة الرؤساء والسلالة وأهل الجاه في الحواضر ، قال مالك رحمه الله : وزوج المرأة قد يُكره .

وأما بأي شيء تكون التقية ، ويترتب حكمها ، فذلك بخوف القتل وبالخوف على الجوارح وبالضرب بالسوط وبسائر التعذيب ، فإذا فعل بالإنسان شيء من هذا أو خافه خوفاً متمكناً فهو مُكره ، وله حكم التقية ، والسجن إكراه والتقييد إكراه ، والتهديد والوعيد إكراه ، وعداوة أهل الجاه الجورة تقية (٣) .

وهذه كلها بحسب حال المكره ، وبحسب الشيء الذي يكره عليه ، فكم من الناس ليس السجن فيهم بإكراه ، وكذلك الرجل العظيم يُكره بالسجن والضرب غير المتلف ليكفر ، فهذا لا تُتصور تقيته من جهة عظم الشيء الذي طلب منه .
ومسائل الإكراه هي من النوع الذي يدخله فقه الحال .

وأما أي شيء تبيح ؟ فاتفق العلماء على إباحتها للأقوال باللسان من الكفر وما دونه ، ومن بيع وهبة وطلاق . وإطلاق القول بهذا كله ، ومن مداراة ومصانعة . وقال ابن مسعود : " ما من كلام يدرأ عني سوطين من ذي سلطان إلا كنت متكلماً به " (٤) .

(١) هو الإمام القاضي أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي الغرناطي المفسر ، كان آية في الفهم والذكاء والفطنة والدهاء ، له باع في الفقه والحديث والتفسير والنحو واللغة والأدب ، ويعد تفسيره من أنفع التفاسير ، توفي سنة ٥٤٢ هـ وقيل ٥٤٦ هـ . انظر ترجمته : السير (٨٧/٩) والديباج المذهب (ص : ١٧٤)

(٢) انظر تفسير ابن جرير (٣ / ١٥٣) .

(٣) كذا في المحرر الوجيز ، ولعلها إكراه ، أو : تبيح التقية . والله أعلم .

(٤) رواه الطبراني (١٠ / ٢١٧ مجمع) وقال الهيثمي : رجاله ثقات .

واختلف الناس في الأفعال : فقال جماعة من أهل العلم منهم الحسن ومكحول ومسروق (١) : يفعل المكره كل ما حمل عليه مما حرم الله فعله وينجي نفسه بذلك ، وقال مسروق : فإن لم يفعل حتى مات دخل النار .

وقال كثير من أهل العلم منهم سحنون (٢) : بل إن لم يفعل حتى مات فهو مأجور ، وتركه ذلك مباح أفضل من استعماله ، وروي عن عمر بن الخطاب قال في رجل يقال له : نهيت بن الحارث أخذته الفرس أسيراً ، فعرض عليه شرب الخمر وأكل الخنزير وهدد بالنار ، فلم يفعل فقتلوه فيها ، فبلغ ذلك عمر فقال : وما كان على نهيت أن يأكل .

وقال جمع كثير من العلماء : التقية إنما هي مبيحة للأقوال فأما الأفعال فلا ... " (٣) .

وأما الصورة الثانية من صور الموالة : وهي الموالة في الظاهر دون الباطن بلا إكراه .

وهي قسمان : الأول موالة بلا تأول ، والثاني : موالة بتأول .

وصورة الأولى : وذلك كأن يفعل الإنسان شيئاً ظاهره الموالة لغير المؤمنين لضعف في إيمانه ، ولقلة يقينه ، ولشهوة دنيوية ، ولم يقصد بموالاته ونصرته للكافرين على المؤمنين محبته للكافرين لأنهم كافرون ، ولم يقصد بعداوتهم للمؤمنين لإيمانهم بل لأمر خارج عن ذلك .

وصورة الموالة الثانية : كأن يظهر شيئاً من الموالة للكافرين في أمر ما لسبب ما ، قد يظنه عذراً وما هو بعذر - أي يفعل ذلك إجتهاذاً وتأولاً - كما حصل لحاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه وأرضاه .

(١) مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الوادعي ، أبو عائشة الكوفي الفقيه أحد الأعلام ، وكان أبوه فارس أهل اليمس في زمانه ، ومسروق هو ابن أخت البطل الكرار عمرو بن معدي كرب . روى عن عمر وعلي وابن مسعود وغيرهم وكان مقدماً في الفتوى على أقرانه ، من أصحاب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، كان يصلي حتى تتورم قدماه . توفي سنة ٦٣ هـ .

انظر ترجمته : تذكرة الحفاظ (١ / ٤٩) والتقريب (ص : ٥٢٨) .

(٢) الإمام المقيي سحنون أبو سعيد عبد السلام بن سعيد بن جندب بن حسان التنوخي ، وسحنون لقبه ، أصله من حمص ، دخل به أبوه بلاد المغرب فأقام بها ، وانتهت إليه رئاسة مذهب مالك هناك ، وكان قد تفقه على ابن القاسم ، كتب عنه المدونة ونقحها وانتشرت عنه ، وساد أهل ذلك الزمان . وولى القضاء بالقيروان إلى أن توفي سنة ٢٤٠ هـ . البداية والنهاية (١٠ / ٣٢٣) والديباج المذهب (ص : ١٦٠) .

(٣) تفسير ابن عطية (٣ / ٥٥ - ٥٦) .

فإن هذه الصورة من الموالاة الظاهرية دون الكفر والردة ، وبيان ذلك بأمور :

الأول : أن لفظ " أولياء " وكذا قوله : ﴿ يوادون من حاد الله ﴾ الآية ، يفهم منه المحبة القلبية ، ولأن التولي " هو محبة القلب الذي تتبعه النصرة " (١) .

الثاني : أن الآيات التي فيها نفي الإيمان عن المتولي أو أن المتولي من المتولي قد فسرهما أهل العلم بأن هذا الحكم لا ينطبق تماماً إلا على التولي المصحوب بالتولي بالباطن ، وأما من وجدت فيه بعض الصفات فإنه داخل في صفات من تولاه بمقدار هذا التولي ، فمن تولاهم بالفعل فقط فله حظ من قوله تعالى : ﴿ فليس من الله في شيء ﴾ وله حظ من قوله ﴿ فإنه منهم ﴾ وله حظ من قوله ﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله ... ﴾ الآية . وأما الذي ينطبق عليه الوصف كاملاً فهو المتولي بالباطن المحب لهم والذي يوافق باطنه ظاهره . قال ابن عطية رحمه الله تعالى : " قوله : ﴿ فليس من الله في شيء ﴾ معناه : في شيء مرضي على الكمال والصواب ، وهذا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من غشنا فليس منا » (٢) .

وقال ابن عطية أيضاً : ﴿ ومن يتوهم منكم فإنه منهم ﴾ إنحاء على عبد الله بن أبي وكل من اتصف بهذه الصفة من موالاتهم ، ومن تولاهم بمعتقده ودينه فهو منهم في الاستحقاق النعمة والخلود في النار . ومن تولاهم بأفعاله من العضد ونحوه دون معتقد ولا إخلال بإيمان فهو منهم في المقت والمذمة الواقعة عليهم وعليه " (٣) أ . هـ .

وقال أيضاً عند قوله تعالى ﴿ لا تجد قوماً ﴾ الآية : نفت هذه الآية أن يوجد من يؤمن بالله تعالى حق الإيمان ويلزم شعبه على الكمال يواد كافراً أو منافقاً . ومعنى ﴿ يواد ﴾ : يكون بينهما من اللطف بحيث يود كل واحد منهما صاحبه ، وعلى هذا التأويل قال بعض الصحابة : اللهم لا تجعل لمشرك قبلي يداً ، فتكون سبباً للمودة ، فإنك تقول : وتلا هذه الآية (٤) .

وتحتمل هذه الآية أن يريد بها : لا يوجد من يؤمن بالله والبعث يواد من حاد الله من حيث

(١) تفسير السعدي (١ / ٣٧٢) ، وانظر اقتضاء الصراط المستقيم (١ / ١٦٣)

(٢) تفسير ابن عطية (٣ / ٥٤) والحديث أخرجه مسلم (الإيمان - باب من غشنا فليس منا - ١ / ٩٩ رقم ١٠١) .

(٣) تفسير ابن عطية (١٥ / ١٢٧) .

(٤) ذكر نحوه ابن كثير (٤ / ٣٥٣) عن الحسن البصري ، رواه نعيم بن حماد .

هو محادّ ، لأنه حينئذ يودّ المحادة ، وذلك يوجب ألا يكون مؤمناً . أ . هـ (١) .

وقال الإمام ابن تيمية بعد ذكره لهذه الآية : " فأخبر أنك لا تجد مؤمناً يواد المحاربة لله ورسوله ، فإن نفس الإيمان ينافي موادته كما ينفي أحد الضدين الآخر . فإذا وجد الإيمان انتفي ضده وهو موالة أعداء الله تعالى ، فإذا كان الرجل يوالي أعداء الله بقلبه كان ذلك دليلاً على أن قلبه ليس فيه الإيمان الواجب ، ومثله قوله تعالى في الآية الأخرى : ﴿ ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا لبس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ﴾ * ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيراً منهم فاسقون ﴾ (٢) فذكر جملة شرطية تقتضي أنه إذا وجد الشرط وجد المشروط بحرف ﴿ لو ﴾ التي تقتضي مع الشرط انتفاء المشروط فقال: ﴿ ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء ﴾ فدل على أن الإيمان المذكور ينفي اتخاذهم أولياء ويضاده ، ولا يجتمع الإيمان واتخاذهم أولياء في القلب ، ودل ذلك على أن من اتخذهم أولياء ما فعل الإيمان الواجب من الإيمان بالله والنبي وما أنزل إليه ، ومثله قوله تعالى : ﴿ لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فإنه منهم ﴾ (٣) فإنه أخبر في تلك الآيات أن متولّهم لا يكون مؤمناً ، وأخبر هنا أن متولّهم هو منهم ، فالقرآن يصدق بعضه بعضاً قال تعالى : ﴿ الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني ﴾ (٤) " (٥) .

وقال ابن تيمية أيضاً : " فحيث نفى الإيمان عن شخص فلا يكون إلا ناقص ما يجب عليه من الإيمان ، ويكون من المعرضين للوعيد ، ليس من المستحقين للوعد المطلق ، وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « من غشنا فليس منا ، ومن حمل علينا السلاح فليس منا » (٦) كله من هذا الباب ، لا يقوله إلا لمن ترك ما أوجب الله عليه ، أو فعل ما حرم الله ورسوله عليه ، فيكون

(١) تفسير ابن عطية (١٥ / ٤٥٧) .

(٢) سورة المائدة ، آية / ٨٠ - ٨١ .

(٣) سورة المائدة ، آية / ٥١ .

(٤) سورة الزمر ، آية / ٢٣ .

(٥) كتاب الإيمان لابن تيمية (ص : ٦٧ - ٦٨) .

(٦) تقدم تخرجه (ص : ٦٦)

قد ترك من الإيمان المفروض عليه ما ينفي عنه الاسم لأجله ، فلا يكون من المؤمنين المستحقين للوعد السالمين من الوعيد ... الخ " (١) .

فدل على أن الذي يرتد بموالة الكافرين هو الموالي لهم بالباطن ، أو بالباطن والظاهر ، وأما الموالي لهم في أفعاله أو في بعض أفعاله فله حظه من الإثم المترتب على هذه المعصية العظيمة . قال الحافظ ابن كثير مبيناً أن التولي الذي يكون فيه المتولي من المتولى تماماً هو التولي في الباطن : ﴿ فترى الذين في قلوبهم مرض ﴾ أي شك وريب ونفاق ﴿ يسارعون فيهم ﴾ أي يبادرون إلى موالاتهم ومودتهم في الظاهر والباطن " (٢) .

وقال الشيخ السعدي رحمه الله تعالى : " فلا يتولاهم إلا من هو مثلهم " ، ولهذا قال : ﴿ ومن يتولهم منكم فإنه منهم ﴾ لأن التولي التام يوجب الانتقال إلى دينهم ، والتولي القليل يدعو إلى الكثير ، ثم يتدرج شيئاً فشيئاً حتى يكون العبد منهم " (٣) .

الثالث : قوله تعالى : ﴿ فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة ... ﴾ (٤) الآية . يظهر منها أن المنافقين احتجوا بهذه الذريعة للتولي ، وحالهم خلاف ذلك .

قال ابن عطية : " وفعل عبد الله بن أبي في هذه النازلة لم يكن ظاهره مغالبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو فعل ذلك لحاربه رسول الله ، وإنما كان يظهر للنبي صلى الله عليه وسلم أن يستبقيهم لنصرة محمد ، ولأن ذلك هو الرأي . وقوله : " إني امرؤ أخشى الدوائر " أي من العرب ومن يحارب المدينة وأهلها . وكان يظن في ذلك كله التحرز من النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والفت في أعضادهم ، وذلك هو الذي أسروا في نفسه ، ومن معه على نفاقه ممن يفتضح بعضهم إلى بعض " (٥) أ . هـ . وذلك في قوله ﴿ فيصيحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين ﴾ . ثم قال رحمه الله : " والذي أسروه هو ما ذكرناه من التمرس بالنبي صلى الله عليه وسلم

(١) كتاب الإيمان (ص : ٩٠) .

(٢) تفسير ابن كثير (٢ / ٧١) .

(٣) تفسير السعدي (٢ / ٣٠٤) .

(٤) سورة المائدة ، آية / ٥٢ .

(٥) تفسير ابن عطية (٥ / ١٢٩) .

وسلم وإعداد اليهود للثورة عليه يوماً ما" (١) أ . هـ .
وقال الحافظ ابن كثير : ﴿ على ما أسروا في أنفسهم ﴾ من الموالاة ﴿ نادمين ﴾ أي على ما
كان منهم " (٢) أ . هـ . أي إنهم أسروا الموالاة وأظهروا أنهم يخشون أن تصيهم دائرة ،
والله أعلم .

الرابع : أنه قرأ أبي (٣) وابن عباس رضي الله عنهم : " لاتتخذوا اليهود والنصارى أرباباً
بعضهم ... " (٤) فدل على أن الذي لا يتخذهم أرباباً لا يكون منهم .

قال ابن عطية : " نهى الله تعالى المؤمنين بهذه الآية عن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء في
النصرة والخلطة المؤدية إلى الامتزاج والمعاضدة ، وحكم هذه الآية باقٍ . وكل من خالط هذين
الصفين فله حظه من هذا المقت الذي تضمنه قوله تعالى : ﴿ فإنه منهم ﴾ (٥) أ . هـ .

الخامس : قصة حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه وأرضاه : تشهد أكبر شهادة أن الفعل
الذي فعله لم يصل إلى حد الردة ، رغم أن صورته صورة أعمال المنافقين والذين في قلوبهم
مرض . ولكن الصورة وحدها لا تكفي في الحكم على قلب الإنسان ، فلعلة يكون متأولاً كما
كان حال حاطب رضي الله عنه وأرضاه .

وهذه هي القصة : عن علي رضي الله عنه قال : بعثني
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير (٦)

(١) المصدر نفسه (٥ / ١٣٠) .

(٢) تفسير ابن كثير (٢ / ٧١)

(٣) أبي بن كعب بن قيس بن عبيد الأنصاري الخزرجي أبو المنذر كناه بها النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبو
الطفيل كناه بها عمر بن الخطاب بابنه الطفيل . وشهد العقبة وبدرا ، وكان عمر يقول : أبي سيد المسلمين ،
وكان من قراء الصحابة ، وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اختلف في سنة وفاته والأكثر على أنه
في خلافة عمر رضي الله عنهم . انظر الاستيعاب (١ / ١٢٦) وأسد الغابة (١ / ٦١) والإصابة (١ / ٢٦) .

(٤) انظر تفسير ابن عطية (٥ / ١٢٧) .

(٥) تفسير ابن عطية (٥ / ١٢٦) .

(٦) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد القرشي الأسدي ، يكنى أبا عبد الله ، أمه صفية بنت عبد المطلب عمة
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وابن أخي خديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله
عنها . هاجر المهجرتين ، حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشهد المشاهد مع رسول الله --

والمقداد (١) فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها طعينة معها كتاب فخذوه منها ، فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى أتينا الروضة ، فإذا نحن بالطعينة ، قلنا : أخرجي الكتاب . قالت : ما معي كتاب . قلنا : لتخرجن الكتاب أو لنلقين الثياب . قال : فأخرجت الكتاب من عقاصها ، فأخذنا الكتاب فأتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا فيه : من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين بمكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا حاطب ما هذا ؟ » قال : لا تعجل علي ، إني كنت امرأاً ملصقاً في قريش ، ولم أكن من أنفسهم ، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون أهلهم بمكة ، فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن ألتزم فيهم يداً ، يحمون بها قرابتي ، وما فعلت ذلك كفوراً ولا ارتداداً عن ديني ، ولا رضا بالكفر بعد الإسلام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه قد صدقكم » . فقال عمر : دعني اضرب عنق هذا المنافق . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه قد شهد بداراً ، وما يدريك لعل الله قد اطلع إلى أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » (٢) .

ففي هذه الرواية أمور منها :

-- صلى الله عليه وسلم وجعله عمر من أصحاب الشورى . وهو أحد العشرة المشيرين بالجنة . استشهد سنة ٣٦ هـ غداراً بعد منصرفه من وقعة الجمل . انظر الاستيعاب (٣ / ٣٠٩) وأسد الغابة (٢ / ٢٤٩) والإصابة (٤ / ٧) .

(١) المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة البهراوي الكندي ، يعرف بالمقداد ابن الأسود ، لأن المقداد حالفه ، فتنبأه الأسود فنسب اليه ، قديم الإسلام من السابقين ، هاجر إلى الحبشة ، ولم يتمكن من الهجرة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أولاً ثم تيسر له ذلك فالتحاز للمسلمين ، وشهد أحداً وما بعدها من المشاهد ، توفي بالمدينة في خلافة عثمان رضي الله عنهم . انظر ترجمته : الاستيعاب (١٠ / ٢٦٢) وأسد الغابة (٥ / ٢٥١) والإصابة (٩ / ٢٧٣) .

(٢) أخرجه البخاري (المغازي - باب غزوة الفتح - ٧ / ٥٩٢ رقم ٤٢٧٤) وفي مواضع أخرى ، ومسلم (فضائل الصحابة - باب من فضائل أهل بدر وقصة حاطب - ٤ / ١٩٤١ رقم ٢٤٩٤) .

• غريب الحديث : روضة خاخ : موضع بين مكة والمدينة بقرب المدينة . الطعينة : الجارية ، وأصلها اليهود ، وسميت بها الجارية لأنها تكون فيه . عقاصها : بكسر العين ، أي شعرها المضافور ، وهو جمع عقيص . انظر شرح النووي على مسلم (١٦ / ٥٥ - ٥٦) .

١ - أن المتأول إذا فعل فعلاً ظاهره الكفر قد لا يكفر .

٢ - أنه لو كان فعله كفراً لما غفر له بحضور بدر ، لأن الكفر محبط للأعمال ولا يغفره الله عز وجل .

٣ - أن عذره وتأوله يشبه عذر المنافقين ﴿ وَيَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تَصِيبَنَا دَائِرَةٌ ... ﴾ ولذلك قال عمر : دعني اضرب عنق هذا المنافق ، ولكن الفرق بينهما أن المنافقين كانوا أضمرُوا الكفر وبغض النبي صلى الله عليه وسلم ، وجعلوا هذا الأمر عذراً يعتذرون به أمام المؤمنين - كما مر - بخلاف حاطب - رضي الله عنه وأرضاه - فإنه قال : " وما فعلت ذلك كفراً ولا ارتداداً عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الإسلام " . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه قد صدقكم » فدل على أن المتأول وإن فعل مثل فعلهم لا يكون منهم .

٤ - أن تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم له دليل على أن من فعل مثل فعله ولم يضم الكفر والارتداد والرضى بالكفر لا يكون كافراً بهذا الفعل .

٥ - قول الرسول صلى الله عليه وسلم لعمر : « لعل الله اطلع على أهل بدر ... » فيه تخطئة لعمر حينما جعل حاطباً من المنافقين . بل أثبت له الإيمان والمغفرة ، ويدل على ذلك الروايات الأخرى التي فيها تكرار قوله صلى الله عليه وسلم : « صدق ، لا تقولوا له إلا خيراً » كلما أعاد عمر مقولته .

هذا شيء من الأدلة وأقوال أهل العلم التي تثبت أن فاعل الموالاة لغير المسلمين لا يحكم عليه بالكفر مباشرة ، بل لا بد من التحقيق في مثل هذا الموضوع الخطير .

وأما الصور الثالثة والرابعة : فهي الموالاة الحقيقية التي من فعلها كان من الكافرين ، وقد تقدمت نقول أهل العلم في ذلك ، مما أغنى عن إعادتها هنا .

وقد أطلت في هذا الناقض نوعاً ما لوقوع الخلط واللبس عند كثير من الناس ، وأسأل الله أن أكون قد وفقت للصواب ، والله أعلم وهو الهادي إلى سواء السبيل .

الناقض السابع : من لم يكفر المشركين أو شك في كفرهم أو صحح مذهبهم فقد كفر .
قال تعالى : ﴿ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ﴾ ^(١) فبين سبحانه أن التمسك بالعروة الوثقى يتطلب أمرين اثنين :

(١) سورة البقرة ، آية / ٢٥٦ .

الأول : الكفر بالطاغوت . ومنه الكفر بمن يدين له بالتبعية . وهو كقوله تعالى ﴿ قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين آمنوا معه إذ قالوا لقومهم إنا برءاء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده... ﴾ (١)

الثاني : الإيمان بالله تعالى :

فلا يكون إيمان بالله تعالى إلا أن يكفر الإنسان بالطاغوت ، ويكفر بكل من يدين به وله ، ولا يتصور في إنسان يؤمن بالله تعالى ويعبده بإخلاص أن يعبد الطاغوت أو يؤمن به . إذ من لوازم عبادة الله تعالى والإخلاص فيها التبرؤ من الكفر والكافرين ومما يعبد من دون الله ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال لا إله إلا الله ، وكفر بما يعبد من دون الله ، حرم ما له ودمه وحسابه على الله » (٢) .

وكذلك المؤمن لا يجوز له أن يشك في كفر الكافرين والملحدين ، إذ الشك في كفرهم شك في دينه الذي يعتقده . وشك في دينهم أن فيه حقاً وصواباً . والحال أن دينهم باطل لا يجوز اعتقاده أو التردد في ذلك .

والذي يكفر بالطاغوت ولا يتردد فيه لا يمكن أن يصحح مذهب المشركين . وأما من يزعم أنه يكفر بالطاغوت ويتبرأ منه ثم يصحح بعض المذاهب الطاغوتية كالاشتراكية واللا دينية (العلمانية) والديموقراطية والوطنية والقومية ، فهذا نقض لإيمانه بالله بإيمانه بهذه المذاهب الخبيثة لأنها تحارب الإسلام قلباً وقالباً ، وهي من الطاغوت الذي يجب أن يتبرأ منه المسلمون أجمعون : ﴿ ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً * وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً ﴾ (٣) .

وقد انتشرت في الأزمنة الأخيرة شعارات براقة ظاهرها الخير وباطنها فيه العذاب والدمار ، كالحبة والمساواة والأخوة والوطن والحرية ، فجنت هذه الشعارات الويلات على المسلمين ، وما زال المسلمون يكتوون بنيرانها ، ويرزحون تحت نيرها ، خدعوا بالدعايات

(١) سورة الممتحنة ، آية / ٤ .

(٢) أخرجه مسلم (الإيمان - باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله - ١/ ٥٣ رقم ٢٣)

(٣) سورة النساء ، آية / ٦٠ .

(*) هذا في الذي تصح هذه المذاهب ، ويتبرأ من الإسلام . أما الجهال الذين يظنون أن هذه المذاهب لا تعارض الإسلام ، فهؤلاء يجب أن يعلموا ، ويبين لهم حقيقة هذه المذاهب ، والله اعلم . - (٧٢)

والشعارات ، فهل يعتبر المسلمون من هذه الولايات ، ويعلمون أن كل شعار غير شعار الإسلام فهو نار وشنار وعار ؟ وهل يعي المسلمون ما يكاد لهم لترك دينهم ؟ كل يوم تيرق بارقة جديدة تطل على المسلمين تريد الانقضاض عليهم . فلنأخذ عيراً مما مضى ، ولنقل ^{لربنا} شمعنا وُطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير .

هذه هي كبرى نواقض الإسلام ، أعاذنا الله منها ، ومن كل ناقض صغير وكبير ومن كل ما يغيض الله تعالى .

المبحث الثالث

التوسل : أنواعه وأحكامه

بعد أن تكلمنا عن أهمية التوحيد وفضله ، وعن شيء من نواقضه ، فمن المستحسن أن نتكلم عن التوسل وما يشرع منه وما يمتنع ، والفرق بينه وبين الاستغاثة .

تعريف التوسل لغة :

الوسيلة : الرغبة والطلب والقربة ، والواسطة ، وهي : ما يتوصل به إلى الشيء ويتقرب به ، وجمعها وسائل . ويقال : وسّل وتوسل إلى الله توسيلاً : إذا عمل عملاً تقرب به إليه .
والواصل : الراغب إلى الله عز وجل .

فالتوسل : التقرب (١)

تعريف التوسل اصطلاحاً : من خلال التعريف اللغوي للتوسل يتبين أن التوسل في الاصطلاح : " هو التقرب إلى الله تعالى بوسيلة " .

وهذه الوسيلة ، إما أن تكون مشروعة ، شرعها الله عز وجل . أو ممنوعة لم يأذن الله بها .
فالتوسل الشرعي : هو التقرب إلى الله تعالى بوسيلة مشروعة .
والتوسل البدعي الممنوع : هو التقرب إلى الله تعالى بوسيلة غير مشروعة .
وسوف أتكلم إن شاء الله عن قسمي التوسل : المشروع والممنوع ؛ وأبدأ :

(١) انظر معجم مقاييس اللغة (٦ / ١١٠) والنهاية في غريب الحديث (٥ / ١٨٥) والقاموس المحيط

(ص : ١٣٧٩) .

أولاً : بالتوسل المشروع : وهو أن يتقرب العبد إلى الله تعالى بكل ما شرعه له من العبادات والأعمال الصالحة . قال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون ﴾ (١) " أي تقربوا إليه بطاعته والعمل بما يرضيه " (٢) ، فالعبد يصلي ليتقرب إلى الله تعالى ، ويصوم لينال رضى الله عز وجل ، ويجاهد كذلك ، ويجب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتقرب بحبه إلى الله تعالى ، ويعمل الخيرات من أجل ذلك . فكل ما شرعه الله عز وجل من الأقوال والأفعال " ومراعاة سبيله بالعمل والعبادة وتحري مكارم الشريعة " (٣) وسيلة الى الله سبحانه يتوصل بها إلى ربه ليغفر له ذنبه ويحل عليه رضوانه .

" فابتغاء الوسيلة الى الله إنما يكون لمن توسل إلى الله بالإيمان بمحمد واتباعه ، وهذا التوسل بالإيمان به وطاعته فرض على كل أحد في كل حال ، باطناً وظاهراً ، في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد موته ، في مشهده ومغيبه ، لا يسقط التوسل بالإيمان به وبطاعته عن أحد من الخلق في حال من الأحوال بعد قيام الحجة عليه ، ولا بعذر من الأعذار ، ولا طريق إلى كرامة الله ورحمته والنجاة من هوانه وعذابه إلا التوسل بالإيمان به وبطاعته ... ومحمد صلى الله عليه وسلم أعظم جاهاً من جميع الأنبياء والمرسلين ...

ولفظ التوسل في عرف الصحابة كانوا يستعملونه في هذا المعنى ، والتوسل بدعائه وشفاعته ينفع مع الإيمان به ، وأما بدون الإيمان به ، فالكفار والمنافقون لا تغني عنهم شفاعاة الشافعين في الآخرة " (٤) .

فالتوسل المشروع الى الله تعالى قسمان :

الأول : توسل بالإيمان بالله تعالى والإيمان برسوله صلى الله عليه وسلم وما يتبع ذلك من عبادة وطاعة .

الثاني : توسل بدعاء الله ومسألته .

والقسم الأول : يدخل تحته التقرب والتوسل بكل ما شرعه الله تعالى من شرائع وعبادات .

(١) سورة المائدة ، آية / ٣٥ .

(٢) تفسير ابن كثير (٢ / ٥٥) .

(٣) مفردات الراغب (ص : ٨٧١) .

(٤) التوسل والوسيلة (ص : ٣ - ٤) .

والقسم الثاني : " أن يقرن الداعي بدعائه ما يكون سبباً في قبول دعائه ، ولا بد من دليل على كون هذا الشيء سبباً للقبول ، ولا يعلم ذلك إلا من طريق الشرع " (١) " وقد شرع لنا عز شأنه أنواعاً من التوسلات المشروعة المفيدة المحققة للغرض والتي تكفل الله بإجابة الداعي بها ، اذا توفرت شروط الدعاء الأخرى " (٢) .

ولقد تتبع أهل العلم الآيات والأحاديث الصحيحة التي فيها دعاء الله سبحانه بوسائل ، فبعضهم ذكر ثلاثة أنواع من الوسائل ، وبعضهم زاد نوعاً رابعاً (٣) . وكل هذه الأنواع الأربعة مشروعة ثابتة " شرعها الله تعالى ، وحث عليها ، ورَدَّ بعضُها في القرآن ، واستعملها الرسول صلى الله عليه وسلم ، وحض عليها ، وليس في هذه الأنواع التوسل بالذوات أو (الجاه) أو الحقوق أو المقامات ، فدل ذلك على عدم مشروعيتها " (٤) كما سيأتي ان شاء الله تعالى .

وقد أنكر الله تعالى على من اتبع شرعاً بدون إذن ، وجعله من الشرك فقال تعالى : ﴿ أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ (٥) ، وقال تعالى : ﴿ اتخذوا أبحارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم ، وما أمروا الا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ﴾ (٦) (٧) .

وأما الأنواع المشروعة فهي (٨) :

النوع الأول : التوسل بأسماء الله تعالى وصفاته وأفعاله . فيتوسل الى الله تعالى بالاسم

(١) مجموع فتاوى ابن عثيمين (١ / ٧٦) .

(٢) التوسل أنواعه وأحكامه (ص : ٣١ - ٣٢) .

(٣) كالشيخ محمد ناصر الدين الألباني والشيخ محمد بن صالح العثيمين ، حيث ذكر الألباني في كتابه التوسل ثلاثة أنواع ، وذكر ابن عثيمين أربعة في مجموعه (١ / ٧٦ - ٧٧) .

(٤) التوسل أنواعه وأحكامه (ص : ٣٢) .

(٥) سورة الشورى ، آية / ٢١ .

(٦) سورة التوبة ، آية / ٣١ .

(٧) مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين (١ / ٧٦) .

(٨) انظر هذه الأنواع : التوسل أنواعه وأحكامه (ص : ٣٢ - ٤٦) ومجموع فتاوى ابن عثيمين

(١ / ٧٦ - ٨٨)

المقتضي لمطلوبه ، أو بالصفة المقتضية له ، أو بالفعل المقتضى له ، كأن يقول المسلم في دعائه :
" اللهم اني أسألك بأنك أنت أرحم الراحمين ، اللطيف الخبير أن تعافيني " أو يقول : " أسألك
برحمتك التي وسعت كل شيء أن ترحمني وتغفر لي " ، ومثله قول القائل : اللهم اني أسألك
بجبك لمحمد صلى الله عليه وسلم ، فان الحب من صفاته تعالى .

والدليل على استحباب هذا النوع من التوسل قوله تعالى : ﴿ و الله الأسماء الحسنی فادعوه
بها ﴾ (١) والمعنى ادعوا الله تعالى متوسلين اليه بأسمائه الحسنی .

ومن ذلك ما ذكره الله تعالى من دعاء سليمان عليه السلام حيث قال : ﴿ قال رب أوزعني
أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي ، وأن أعمل صالحاً ترضاه ، وأدخلني برحمتك
في عبادك الصالحين ﴾ (٢) .

ومنه قول الرسول صلى الله عليه وسلم في دعائه في صلاته قبل السلام : « اللهم بعلمك
الغيب ، وقدرتك على الخلق ، أحيني ما علمت الحياة خيراً لي ، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً
لي ... » الحديث (٣) .

النوع الثاني : التوسل إلى الله تعالى بالإيمان به وطاعته : دليله ومثاله قوله تعالى : ﴿ ربنا إنا
سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمننا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ﴾ (٤) أي فاغفر لنا ذنوبنا
لأننا آمنّا بك ، واتبعنا منادي الإيمان ، ومثله قوله تعالى : ﴿ إنه كان فريق من عبادي يقولون
ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا ﴾ (٥) وقوله عن الحواريين ﴿ ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول
فاكتبنا مع الشاهدين ﴾ (٦) .

ومن ذلك توسل أصحاب الغار الثلاثة الذين سدت عليهم الصخرة الغار : فتوسل كل واحد

(١) سورة الأعراف ، آية / ١٨٠ .

(٢) سورة النمل ، آية / ١٩ .

(٣) رواه النسائي (السهو - باب ٦٢ - ٣ / ٩٢ رقم ١٣٠٤) والحاكم (١ / ٥٢٤) وصححه ووافقه
الذهبي والألاني (التوسل ص : ٣٣) .

(٤) سورة آل عمران ، آية / ١٩٣ .

(٥) سورة المؤمنون ، آية / ١٠٩ .

(٦) سورة آل عمران ، آية / ٥٣ .

بعمل عمله كان خالصاً لله تعالى ، فتوسل الأول ببر والديه ، والثاني بالعفة عن الحرام ، والثالث بإعطاء حق الغير كاملاً غير منقوص ، بل وتنميته لمال الغير ، وإعطاؤه إياه كاملاً (١) ، فهذه أعمال صالحة ، توسل بها أصحابها الى الله تعالى ليكشف عنهم الغار فانكشف ، وخرجوا يمشون ، وقصها لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقرها ، فدل على أنه يجوز أن يتوسل العبد بعمله الصالح .

النوع الثالث : التوسل إلى الله تعالى بدعاء الرجل الصالح ، ممن يظن أنه ترحى إجابة دعائه ، كأن يقع مسلم في ضيق شديد ، أو تحل به مصيبة كبيرة ، ويعلم من نفسه التفريط في جنب الله تبارك وتعالى ، فيحب أن يأخذ بسبب قوي إلى الله ، فيذهب إلى رجل يعتقد فيه الصلاح والتقوى ، أو الفضل والعلم بالكتاب والسنة ، فيطلب منه أن يدعو له ربه ليفرج عنه كربته ويزيل عنه همه ، وهذا النوع أيضاً دلت عليه السنة المطهرة ، وأرشدت إليه ، كتوسل الصحابة بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما أجذبوا (٢) ، وكتوسل عمر بن الخطاب بدعاء العباس عام الرمادة (٣) ، وكقول عكاشة بن محصن للنبي صلى الله عليه وسلم : " ادع الله أن يجعلني منهم " (٤) .

وهذا النوع من التوسل لا يكون إلا أثناء حياة الداعي ، لأنه هو الذي يدعو الله عز وجل ، وأما بعد موته فلا يطلب منه ذلك .

ولم يستحب بعض العلماء هذا النوع من أنواع التوسل ، لأن طلب الدعاء من الغير فيه ضعف في النفس ، وقلة توكل على الله عز وجل ، وفيه فتح لباب الغرور والمطلوب منه الدعاء ، فإن ابن آدم ضعيف ، فقد يغتر بطلب الناس منه الدعاء ، ولا شك أن سد هذا الباب هو المطلوب (٥) . قال الشيخ محمد بن صالح العثيمين بعد كلامه عن هذا النوع : كما أنني أيضاً أقول : إن هذا حائز ، ولكنني لا أحبه ، وأرى أن الإنسان يسأل الله تعالى بنفسه دون أن يجعل له واسطة بينه وبين الله ، وإن ذلك أقوى في الرجاء وأقرب إلى الخشية ، كما أنني أيضاً أرى أن الإنسان إذا طلب من أخيه الذي ترحى إجابة دعائه أن يدعو له أن ينوي بذلك إلا حسان

(١) انظر الحديث بطوله وتخريجه (ص : ١٨١ - ١٨٢) .

(٢) انظر قسم التحقيق (ص : ٢٧٥) .

(٣) انظر قسم التحقيق (ص : ١٨٠) .

(٤) انظر قسم التحقيق أيضاً (ص : ٣١٧) .

(٥) انظر التوسل والوسيلة (ص : ٦٦) وانظر أيضاً (ص : ٥١ وما بعدها) .

(٦) مجموع فتاوى ابن عثيمين (١ / ٨٦) .

اليه أي الى هذا الداعي دون دفع حاجة هذا المدعوله لأنه اذا طلبه من أحل دفع حاجته عاز كسوءال المال وشبهه المذموم ، أما اذا قمتد بذلك نفع أخيه الداعي بالا حسان اليه ، والا حسان الى المسلم يثاب عليه المرء كما هو معروف كان هذا أولى وأحسن والله ولي التوفيق . أهـ .

ولهذا لم يعرف قط أن الصديق ونحوه من أكابر الصحابة سألوه شيئاً من ذلك ، ولا سألوه أن يدعوا لهم ، وإن كانوا يطلبون منه أن يدعوا للمسلمين .

النوع الرابع (١) : أن يتوسل الى الله بذكر حال الداعي المبينة لاضطراره وحاجته ، كقول موسى عليه السلام : ﴿ رب اني لما أنزلت الي من خير فقير ﴾ (٢) ، ومنه - والله أعلم - قوله تعالى في أول سورة مريم ﴿ كهيعص ﴾ ذكر رحمة ربك عبده زكريا * إذ نادى ربه نداءً خفياً * قال ربّ اني وهنّ العظم مني واشتعل الرأسُ شيباً ولم أكن بدعائك ربّ شقياً * واني خفتُ الموالي من ورائي وكانت امرأتي عاقراً فهب لي من لدنك ولياً * يرثني ويرثُ من آل يعقوبَ واجعله ربّ رضياً ﴾ (٣) وغيرها من الآيات .

ثانياً : التوسل الممنوع : وهو التوسل إلى الله بوسيلة لم يأت بها الشرع . وهو نوعان (٤) :

أحدهما : أن يكون بوسيلة أبطلها الشرع كتوسل المشركين بأهنتهم ، وبطلان هذا ظاهر . الثاني : - وهو الذي أحازه المصنف - وهو أن يكون بوسيلة سكّت عنها الشرع وهذا محرم ، مثل أن يتوسل بجاه شخص ذي جاه عند الله ، فيقول : أسألك بجاه نبيك ، فلا يجوز ذلك ، لأنه إثبات لسبب لم يعتبره الشرع ، ولأن جاه ذي الجاه ليس له أثر في قبول الدعاء ، لأنه لا

(١) وهذا النوع هو الذي زاده العلامة محمد بن صالح العثيمين (مجموع فتاواه ورسائله : ١ / ٧٧) والمتبع لآيات الدعاء في القرآن قد يجد أشياء أخرى ، كتقديم الاعتراف بالذنب ، كتقديم شكر النعم ، وقد تدخل في غيرها من الأنواع الثلاثة السابقة .

(٢) سورة القصص ، آية / ٢٤ .

(٣) سورة مريم ، آية / ١ - ٦ .

(٤) انظر مجموع فتاوى ابن عثيمين (١ / ٧٨) .

يتعلق بالداعي ولا بالمدعو ، وإنما هو من شأن ذي الجاه وحده ، فليس بنافع في حصول المطلوب أو دفع المكروب ، ووسيلة الشيء ما كان موصلاً إليه . والتوسل بالشيء إلى ما لا يوصل إليه نوع من العبث ، فلا يليق أن يتخذ العبد فيما بينه وبين الله تعالى .

فالحاصل أن جاه ذي الجاه له وليس لغيره ، فالله قد أكرمه وأعطاه هذا الجاه بما من عليه من إيمان وعمل صالح ، فكيف يطلب الإنسان من الله ما لا يملكه الطالب ولا سبب له به ، بخلاف ما لو سأل بأعماله وإيمانه فانها منه وهي بسببه ، فهذا سؤال بسبب مقتضى حصول ما يريد ، بينما السؤال بجاه الغير سؤال بما لا يملك الإنسان ، فليس بوسيلة للتوسل . بل الجاه لصاحبه . وسؤال الله بغير الله إما تكون الباء للقسم أو للسبب ، فإن كانت الأولى فلا يجوز السؤال بها ، وإن كانت الباء سببية جاز .

قال الامام أحمد بن عبد الحليم : " والسائل لله بغير الله إما أن يكون مقسماً عليه ، وإما أن يكون طالباً بذلك السبب ، كما توسل الثلاثة في الغار بأعمالهم ، وكما يتوسل بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم والصالحين ، فإن كان إقساماً على الله بغيره فهذا لا يجوز ، وإن كان سؤالاً بسبب يقتضي المطلوب كالسؤال بالأعمال التي فيها طاعة الله ورسوله مثل السؤال بالإيمان بالرسول ومحبه وموالاته ونحو ذلك فهذا جائز .

وإن كان سؤالاً بمجرد ذات الأنبياء والصالحين فهذا غير مشروع ، وقد نهى عنه غير واحد من العلماء ، وقالوا : إنه لا يجوز ، ورخص فيه بعضهم^(١) ، والأول أرجح ... وهو سؤال بسبب لا يقتضي حصول المطلوب ، بخلاف من كان طالباً بالسبب المقتضي لحصول المطلوب ، كالطلب منه سبحانه بدعاء الصالحين وبالأعمال ، فهذا جائز ، لأن دعاء الصالحين سبب لحصول مطلوبنا الذي دعوا به ، وكذلك الأعمال الصالحة سبب لثواب الله لنا ، وإذا توسلنا بدعائهم وأعمالنا كنا متوسلين اليه تعالى بوسيلة ، كما قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة ﴾^(٢) والوسيلة هي الأعمال الصالحة ، وقال تعالى : ﴿ أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة ﴾^(٣) .

(١) انظر (ص : ٢٦٣ - ٢٦٤) من قسم التحقيق .

(٢) سورة المائدة ، آية / ٣٥ .

(٣) سورة الاسراء ، آية / ٥٧ .

وأما إذا لم نتوسل إليه سبحانه بدعائهم ، ولا بأعمالنا ، ولكن توسلنا بنفس ذواتهم لم تكن نفس ذواتهم سبباً يقتضي إجابة دعائنا ، فكنا متوسلين بغير وسيلة ، ولهذا لم يكن هذا منقولاً عن النبي صلى الله عليه وسلم نقلاً صحيحاً ، ولا مشهوراً عن السلف " (١) .

(١) قاعدة حليلة (ص : ٢٧٤ - ٢٧٥) .

الفصل الثاني

في حياة الأنبياء بعد وفاتهم

تمهيد

إن للأنبياء عند الله عز وجل منزلة عظيمة ومرتبة جلييلة وجاهاً كبيراً ، وقد خصهم الله عز وجل بخصائص وصفات لم يخص بها أحداً من خلقه ، فاصطفاهم لرسالاته وجعلهم موضع اختياره . وهياً لهم السبل الكفيلة بتبليغ الرسالة ، فجعل لهم لسان صدق وحياة وفاء ، وجعلهم من أوساط الناس وأشرفهم . وخصهم بصفات لا تتوفر في غيرهم . وجعل حياتهم حياة جهاد وبشارة ونذارة ، فأكرمهم الله في هذه الحياة أيما إكرام ، وشرفهم أيما تشريف ، فأعدوهم يحسدونهم على ما لهم من مكانة عند الله ، وأتباعهم يجلونهم لأنهم رسل الله .

وتستمر مسيرة الرسل بالجهاد والدعوة كل الحياة الى أن يلقوا الله تعالى ، فاذا لقوا الله تعالى لقوه وهم يحملون الصدق والأمانة ﴿ صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴾ (١) .

وكما أن الله قد أكرمهم في الحياة الدنيا ، فإنه سيكرمهم في الآخرة ﴿ والصالحين ﴾ (٢) . وأول منازل الآخرة هو القبر ، الذي ينعم فيه المؤمن ويعذب فيه الكافر ، وهو من عالم الغيب الذي لا يعلمه إلا الله عالم الغيب والشهادة ، وكل ما في هذا القبر يختلف اختلافاً متبايناً عن أحوال الدنيا .

كما أن أحوال الآخرة لا يعلمها إلا الله فكذا أحوال هذا القبر التي تبدأ به الرحلة النهائية الى رب البرية . نسأل الله أن يعيذنا من عذاب النار ومن عذاب القبر ، آمين .

والموت حقيقة ثابتة لا ينكرها حتى المكابرون ، وهو الحقيقة الرهيبة التي تقطع ظهور المتكبرين وتقصم كيد المتجبرين ، وما نجا من الموت أحد من السابقين ، ولن ينجو أحد الى يوم الدين ﴿ وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفإن مت فهم الخالدون ﴾ كل نفس ذائقة الموت ﴿ (٣) .

(١) سورة الأحزاب ، آية / ٢٣ .

(٢) سورة البقرة ، آية / ١٣٠ .

(٣) سورة الأنبياء ، آية / ٣٤ - ٣٥ .

حتى إن أشرف الخلق والعباد وأحبهم إلى قابض الأرواح رب الأرباب لم ينجوا من الموت ،
فها هو القرآن الكريم يقص الله علينا فيه قصص النبيين ويخبر بموتهم ، وها هي السنة منشورة
بين أيدينا تخبرنا بما أخبر الله به . قال تعالى عن يحيى عليه السلام : ﴿ وسلام عليه يوم ولد
ويوم يموت ويوم يبعث حياً ﴾ (١) ، وقال عن عيسى عليه السلام : ﴿ وسلام على يوم
ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً ﴾ (٢) ، وقال عن سليمان بن داود عليهما السلام : ﴿ فلما
قضينا عليه الموت ما دهم على موته إلا دابة الأرض تأكل منسأته ... ﴾ (٣) وقال عن يعقوب
عليه السلام : ﴿ أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت ... ﴾ (٤) ، وقال عن يوسف عليه
السلام : ﴿ ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى إذا هلك
قلتم لن يبعث الله من بعده رسولاً ، كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب ﴾ (٥) ، وقال عن
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم : ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو
قُتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله
الشاكرين ﴾ (٦) ، وقال تعالى : ﴿ انك ميت وإنهم ميتون ﴾ (٧) ، وأخبر عن بني إسرائيل أنهم
كانوا يقتلون الأنبياء فقال تعالى : ﴿ ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبأؤوا بغضب من الله ذلك
بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ (٨)
وقال تعالى : ﴿ ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس وبأؤوا بغضب
من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق
ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾ (٩) ، والآيات في هذا كثيرة .

(١) سورة مريم ، آية / ١٥ .

(٢) سورة مريم ، آية / ٣٣ .

(٣) سورة سبأ ، آية / ١٤ .

(٤) سورة البقرة ، آية / ١٣٣ .

(٥) سورة غافر ، آية / ٣٤ .

(٦) سورة آل عمران ، آية / ١٤٤ .

(٧) سورة الزمر ، آية / ٣٠ .

(٨) سورة البقرة ، آية / ٦١ .

(٩) سورة آل عمران ، آية / ١١٢ .

وقد ورد في السنة أيضا أحاديث كثيرة جداً تثبت حقيقة الموت وأنه يصيب الأنبياء كما يصيب غيرهم ، فقد جاء في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « جاء ملك الموت الى موسى عليه السلام فقال له : أجب ربك ، قال : فلطم موسى عليه السلام عين ملك الموت ففقأها ، فرجع الملك الى الله تعالى فقال : انك أرسلتني الى عبد لك لا يريد الموت وقد فقأ عيني ، قال : فرد الله إليه عينه ، وقال : ارجع الى عبدك فقل : الحياة تريد ؟؟ فإن كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما توارت يدك من شعرة فانك تعيش بها سنة ، قال : ثم مة ؟ قال : ثم تموت قال : فالآن من قريب ، رب أمتني من الأرض المقدسة رميةً بحجر » ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والله لو أنني عنده لأريتكم قبره الى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر » (١)

ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم قد توفاه الله وحصل بعد وفاته ما حصل من الردة وأجمع الصحابة رضوان الله عليهم على أنه مات وغسلوه ودفنوه وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه مقولته المشهورة : " من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله في السماء حي لا يموت " (٢) .

والأحاديث والآثار عن الصحابة والتابعين كثيرة لا تعد ، والله أعلم .
فإذا كان الموت لم يترك أحداً إلا أتى عليه حتى الأنبياء ، فحري بالعبد أن يعد لهذا اليوم عدته ، ليلقى الله عز وجل على أحسن حال ، نسأل الله ذلك آمين .
وإذا علمنا تضافر الأدلة القرآنية والسنية والعقلية والواقعية الكونية على أن الله قضى الموت على من مضى من القرون ، وعلى من غير من العصور بمن فيهم الأنبياء والمرسلون ، علمنا قطعاً بطلان ما يدعيه الصوفية والمتكلمون أن الأنبياء أحياء في قبورهم كالحياة الدنيوية ،

(١) رواه البخاري (الأنبياء - باب وفاة موسى - ٦ / ٥٠٨ تحت رقم ٣٤٠٧) . ورواه مسلم (الفضائل - باب من فضائل موسى عليه السلام - ٤ / ١٨٤٣ رقم ١٥٨ (٢٣٧٢)) مرفوعاً . ورواه البخاري (الجنائز - باب من أحب الدفن في الأرض المقدسة ، أو نحوها - ٣ / ٢٤٥ - ٢٤٦ رقم ١٣٣٩) ومسلم (الفضائل - باب من فضائل موسى عليه السلام - ٤ / ١٨٤٢ رقم ١٥٧ (٢٣٧٢)) وليس فيه تصريح بالرفع إلا آخره .

(٢) انظر تحريجه (ص : ٤٠٣) من قسم التحقيق .

يقدرُونَ معها على التصرف والضر والنفع والشفاعة وجميع ما كانوا يقدرُونَ عليه في الدنيا . بل ادعى الصوفية أكثر من ذلك ، أن النبي صلى الله عليه وسلم يحضر مجالس المولد والذكر ، بل إن بعض الأولياء - بزعمهم - يرى الرسول صلى الله عليه وسلم يقظة بل ويتكرر هذا له !! وما هذا إلا افتراء على الرسول الأكرم صلى الله عليه وسلم .

وأما أهل السنة والجماعة فهم يعتقدون أن الأنبياء أحياء حياة خاصة برزخية ليس لها علاقة بالحياة الدنيوية إلا فيما أراد الله عز وجل ، وكذلك الشهداء وسائر الموتى ، فإنهم في قبورهم يحاسبون على أعمالهم ويجازون بها ، فمنهم السعيد ومنهم الشقي ، فهم أحياء حياة برزخية يشعرون فيها بنعيمهم أو عذابهم .

المبحث الأول

في السبب الحامل لهم على القول بحياة الأنبياء في قبورهم كالحياة الدنيوية

قبل الشروع في الرد على مقالة مدعي حياة الأنبياء في قبورهم ، لابد من تبين السبب الذي أدهم إلى القول بهذا الأمر :

إن السبب الداعي إلى القول بهذا الأمر هو أن الجهمية جعلوا الروح عَرَضاً من أعراض البدن كالحياة ، وصفات الحي مشروطة بها ، فإذا زالت بالموت تبعث صفاته فزالت بزوالها ، والرسالة صفة من صفات الرسل ، فإذا مات الرسول انتفت الرسالة ، فالإنسان إذا مات لم يبق له وجود ، وهذا الرأي يلزم منه فساد كبير وخطأ كثير ، وإن سائر الأكابر من الخلق ، من الأنبياء والأولياء إذا قال أحد : صلى الله عليهم أو رحمهم الله كان الكلام فاسداً لا طائل فيه لأنهم ليسوا موجودين ، فيكون كل الخلق مجمعين على الباطل . ولذلك قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى : أهل البدع تقول : ما في السماء أحد ، ولا في المصحف قرآن ولا في القبر نبي ، ثلاث عورات لكم . انتهى (١)

ونجاً متأخروهم من هذا الإلزام ، وفروا إلى القول بحياة الأنبياء عليهم السلام في قبورهم ، فجعلوا لهم معاداً يختص بهم قبل المعاد الأكبر ، إذ لم يمكنهم التصريح بأنهم لم يذوقوا الموت (٢) .

(١) انظر ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب (١ / ٤٠٣) .

(٢) انظر توضيح المقاصد شرح القصيدة النونية (٢ / ١٥٣) .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى في بيان سبب قولهم بحياة الأنبياء في قبورهم :

فصل

في شهادة أهل الإثبات على أهل التعطيل
أنه ليس في السماء إله يعبد ولا لله بيننا كلام
ولا في القبر رسول الله صلى الله عليه وسلم

إنا تحملنا الشهادة بالــــــذي	قلتم تؤذيها لدى الرحمــــــن
ما عندكم في الأرض قرآن كــــــلاً	م الله حقاً يا أولي العــــــدوان
كلاً ولا فوق السموات العــــــلى	رب يطاع بواجب الشكــــــران
كلاً ولا في القبر أيضاً عند كــــــم	من مرسل والله عند لــــــسان
هاتيك عورات ثلاث قد بــــدت	منكم فغطوها بلا روــــغان
فالروح عندكم من الأعراض قــــا	ئمة يجسم الحي كالألــــوان
وكذا صفات الحي قائمة بــــه	مشروطة بحياة ذي الجثــــمان
فإذا انتفت تلك الحياة فينتفــــي	مشروطها بالعقل والبرهــــان
ورسالة المبعوث مشروط بــــها	كصفاته بالعلم والإيــــمان
فإذا انتفت تلك الحياة فكل مشــــروط	بها عدم لذي الأذهــــان

ولأجل هذا رام ناصر قولكم
قال الرسول بقبره حي كما
ترقيعه يا كثرة الخلقــــان
قد كان فوق الأرض والرجــــمان (١)

من هنا يعرف السبب الحامل لهؤلاء المتكلمين على القول بحياة الأنبياء في قبورهم ، بل إن الأمر تجاوز ذلك وجعلوا الأموات كلهم أحياء في قبورهم ، وانطلقوا من هذا المفهوم إلى التشبث بأصحاب القبور وساكنيها ، ليدعوا لهم التصرف والاطلاع على الغيب ، وملك الضر والنفع وغير ذلك .

(١) الفصيحة النونية (ص ١٢٩ - ١٣٠) .

(٢) أي كالحياة الدنيوية .

من هنا كانت خطورة هذا القول على العقيدة الإسلامية ، ومنه دخلت عبادة الأضرحة والمقامات والمزارات على المجتمع المسلم ، فأصبح الغريب من لا يعتقد هذه العقائد ولا يزور تلك المشاهد .

المبحث الثاني

في حجج القائلين بحياة الأنبياء في قبورهم كالأحياء النيوية .

لقد أحسن المؤلف حيث أورد كلام ابن القيم رحمه الله في قصيدته النونية حول هذا الموضوع ، بعد أن ناقش السبكي في إيراد هذا الباب (حياة الأنبياء في قبورهم) (١) .

ولقد بدأ ابن القيم هجومه على القائلين بهذا القول بحجج واقعية وشرعية ، لاتدع مجالاً للشك في أن الأنبياء غير أحياء حياة حقيقية كالحياة الدنيوية ، بل حياتهم حياة برزخية خاصة بهم .

وقد ضمن ابن القيم رحمه الله تعالى قصيدته حجج القائلين بحياة الأنبياء في قبورهم ، ثم عقب عليها بفصل في إبطالها ، ثم بين الموقف الصحيح من الروح .

وها هنا أذكر أهم ما استند إليه القائلون بحياة الأنبياء بعد وفاتهم :

١- إن القرآن الكريم قد نص على حياة الشهداء في قوله تعالى : ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ (٢) وإذا ثبت هذا في حق الشهداء ثبت في حق النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه (٣) :

أحدها : أن هذه رتبة شريفة أعطيت كرامة له ، ولارتبة أعلى من رتبة الأنبياء ، ولاشك أن حال الأنبياء أعلى وأكمل من حال جميع الشهداء .

الثاني : إن هذه الرتبة حصلت للشهداء اجراً على جهادهم وبذلهم أنفسهم لله تعالى ، والنبي صل الله عليه وسلم هو الذي سن لنا ذلك ، ودعانا إليه وهدانا له بإذن الله تعالى وتوفيقه .

(١) انظر (ص : ٣٥٩) من قسم التحقيق - وقد علقت على تلك الأبيات بما يفهم منه المقصود ويقتضيه المقام من

تخريج وتوضيح وشرح غريب .

(٢) سورة آل عمران ، آية / ١٦٩ .

(٣) انظر شفاء السقام (ص ١٨٧ - ١٩٠) .

الثالث : أن النبي صلى الله عليه وسلم شهيد ، فانه صلى الله عليه وسلم لما سم بخير وأكل من الشاة المسمومة وكان ذلك سماً قاتلاً من ساعته ، مات منه بشر بن البراء^(١) رضي الله عنه وبقي النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك معجزة في حقه ، صار ألم السم يعود به إلى أن مات به النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه^(٢) .

٢- ومن حججهم : أن عقد نكاحه على زوجاته بقي على ما كان عليه ولم يفسخ ، وأنهن بقين في عصمته ولذلك لم يحل نكاحهن لغيره^(٣) ، وأن ماله بعد موته قائم على نفقته ومكته على ما كان في حياته فكان ينفق أبو بكر رضي الله عنه على أهله وخدمه ، وكان يرى أنه باق على ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) .

٣- روى مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتيت ليلة أُسري بي على موسى قائماً يصلي في قبره عند الكتيب الأحمر »^(٥) .

٤- واستدلوا بأنه صلى الله عليه وسلم يرد السلام على من سلم عليه كما في قوله عليه الصلاة والسلام : « ما من أحد يسلم عليّ إلا رد الله عليّ روحي حتى أرى عليه السلام »^(٦) .

٥- وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بوادي

(١) بشر بن البراء بن معرور بن صخر الخزرجي السلمي الأنصاري ، شهد العقبة مع أبيه وشهد بدرًا وما بعدها ، ومات بعد خيبر من أكلة أكلها مع النبي صلى الله عليه وسلم ومن الشاة التي سُمّ فيها ، ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سَوَّده على بني نضلة . انظر ترجمته : الاستيعاب (١ / ٣١٠) وأسد الغابة (١ / ٢١٨) والإصابة (١ / ٢٤٧) .

(٢) انظر البخاري (الجزية - باب إذا غدر المشركون - ٦ / ٣١٤ رقم ٣١٦٩) و (المغازي - باب انشاء التي سمحت - ٧ / ٥٦٨ رقم : ٤٢٤٩) و (المغازي - باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته ٧ / ٧٣٧ رقم ٤٤٢٨) و (الطب - باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم - ١٠ / ٢٥٥ رقم ٥٧٧٧) وانظر السيرة لابن هشام (٣ / ٣٣٧ - ٣٣٨)

(٣) انظر شرح ابن عيسى على التوبة (٢ / ١٦١) .

(٤) انظر شفاء السقام (ص ١٩٠ - ١٩١) .

(٥) سيأتي تخريجه في قسم التحقيق (ص : ٣٥٣) .

(٦) سيأتي تخريجه في قسم التحقيق (ص : ٣٦٣) .

الأزرق فقال : « أى واد هذا ؟ » فقالوا : هذا وادي الأزرق ، قال : « كأنني أنظر الى موسى عليه السلام هابطاً من الثنية وله جوار الى الله بالتلبية » ، ثم أتى على ثنية هرشى ، فقال : « أى ثنية هذه ؟ » قالوا : ثنية هرشى ، قال : « كأنني أنظر الى يونس بن متى عليه السلام على نافذة حمراء جعدة عليه جبة من صوف ، خطام ناقته خلبة ، وهو يلبي » (١) .

٦ - واستدلوا بحديث « الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون » (٢) .

٧ - وأحاديث عرض الأعمال على رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) .

هذه هي أهم أدلة القائلين بحياة الأنبياء في قبورهم كالحياة الدنيا .

المبحث الثالث

في الجواب عما احتجوا به في المسألة

الجواب عن الاستدلال الأول : أما استدلالهم على حياة الأنبياء بعد وفاتهم ، بأية الشهداء فالجواب :

١ - أن حياة الشهداء منصوبة بالكتاب والسنة

" فمن القرآن قوله تعالى ﴿ ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون ﴾ (٤) . وقال تعالى ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ الى قوله ﴿ يستبشرون بنعمة من الله وفضل ﴾ (٥) .

وأما السنة فمثل قوله صلى الله عليه وسلم : « إن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة كيف شاءت ثم تأوي الى قناديل معلقة تحت العرش » (٦) .

هذا ما ورد في القرآن ولم يرد مثله في حق الأنبياء ، وما ورد من ذلك لا يبلغ درجة هذا .

(١) رواه مسلم ، انظر تخريجه (ص : ٣٥٣ حاشية ٤) من قسم التحقيق .

(٢) انظر تخريجه (ص : ٣٦٣) من قسم التحقيق .

(٣) انظر تخريجها (ص : ٣٦٤) من قسم التحقيق .

(٤) سورة البقرة ، آية / ١٥٤ .

(٥) سورة آل عمران ، آية / ١٦٩ - ١٧١ .

(٦) انظر تخريجه (ص : ٣٥٥) من قسم التحقيق .

فإن قلت : يلزم على قولكم هذا أن الشهداء أفضل الأنبياء .

فالجواب : أنا لا نزيد على ما أخبره الله وصح عن نبيه صلى الله عليه وسلم ، ولا نقيس الأشياء بعقولنا ، وأيضاً فالخصوصية لا تقتضي تفضيلاً ، فعلى هذا لا يلزم ما أوردتموه علينا سيما ونحن نقول : إن فضل الأنبياء على غيرهم ثابت بنصوص من الكتاب والسنة ، ولكن إذا خص الله تعالى أحداً من خلقه بشيء لا يلزم أن يكون أفضل من الأنبياء" (١) .

هذا من حيث نص الآية ، وأما من حيث حقيقة الأمر فالأنبياء " أحياء بالمعنى الذي يعلمه تعالى لا بالمعنى الذي نعلمه ، ومع هذا فنحن نعتقد أنها حياة أعلى وأعلى وأعظم من الحياة الدنيوية ، فإنها لو كانت كحياتنا في هذا الدار لكان أقل الناس أعلى منهم ، لأنه مطلق سراحه يمشي ويسافر ويتمتع بلذات الدنيا وهم مسجونون تحت الأرض في قبورهم ، فأني شرف في هذا؟؟؟

فإن قال السبكي : أنا لا أعني هذا ، بل أقول : هي حياة برزخية أعلى من الحياة الدنيا .

فنقول له : قد رجعت عما وضعت له هذا الباب ، فإنك قد خالفت وفرقت بين الحياتين

فحينئذ لا يطلب منهم ما كانوا يقدرُونَ عليه في الدنيا " (٢)

٢ - إن الله تعالى نهانا أن نسمي الشهيد ميتاً بقوله : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحياء وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ (٣) . ومع حياته تلك فإن ماله مقسوم ونساءه يجوز نكاحهن ، ولحمه قد تأكله الأرض والسباع والديدان .

فكون الرسول صلى الله عليه وسلم لم تنكح نساؤه ولم يقسم ماله فليس لعلة الحياة - مع أنه حي الحياة البرزخية - بل لأمر أراده الله عز وجل وخصه به ، فهذا الشهيد حي حياة برزخية خاصة به ، ومع ذلك أصابه ما يصيب جميع الناس بعد وفاتهم من قسمة لتركته ، وجواز نكاح نسائه ، وغير ذلك .

٣ - أن الشهيد حي عند الله يرزق - كما تقدم - ولم تقولوا فيه : إنه حي بالمعنى المعهود في الدنيا كما قلموه في الأنبياء ، مع أن الدليل على الحياتين واحد .

(١) كلام المؤلف : قسم التحقيق (ص : ٣٥٥) .

(٢) كلام المؤلف (ص : ٣٥٣) من قسم التحقيق .

(٣) سورة البقرة ، آية / ١٥٤ .

ولم تقولوا : إن الله أحياء بعد ما أماته - كما قلتم في الأنبياء - ولم يستمر موته ، بل قلتم إن انتقال الملك ونحوه مشروط بالموت المستمر ولم يموتوا موتاً مستمراً بل أحياءهم الله تعالى بعد ما ماتوا (١) .

فلنثبت إذاً حياة للأنبياء كنوع حياة الشهداء بل أعلى في النعيم واللذة والسرور ، طالما أننا استدللنا بالآية على حياتهم ، فإذا استدللنا بالآية على الحياة فلا بد أن نثبت لهم نوع الحياة التي تدل عليها الآية . لا على ما تهواه عقولنا ، أما أن نستدل بآية حياة الشهداء على غير حياتهم فلا .

الجواب عن الاستدلال الثاني ، وهو قولهم إن نساء بقين في عصمته وكذلك ماله لم يقسم فالجواب عليه : أنه قد تقدم شيء من رد هذه الشبهة في الجواب السابق في الفقرة الثانية وهنا زيادة بيان :

١ - أنهم لو بقين على عصمته من أجل أنه حي لانسحب الحكم على الشهيد ، وكذلك الأمر بالنسبة للمال ، والحال أن الشهيد يورث ماله وتنكح نساؤه . إذاً فالعلة الموجبة لبقاء المال لا يورث ، والنساء لا تنكح ليست لعلة الحياة بل هي لأمر آخر .
أما المال فلحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا نورث ما تركنا فهو صدقة » (٢) ، وهذا لحكمة لا يعلمها إلا الله ، لا للحياة .

٢ - ولو كان عدم الوراثة للحياة لما نازعت في ذلك فاطمة رضي الله عنها أبا بكر في ذلك ولكانت أعلم الناس أنه حي أحياء الله بعد ما أماته ، وكونها لم تعرف ذلك وهي ابنته المصطفاة عنده ، دل على أنه ليس حياً الحياة المعهودة التي تمنع الميراث .

٣ - لو كان عدم الوراثة لوجود الحياة ، لأخبر أبو بكر فاطمة أن أباهما صلى الله عليه وسلم

(١) انظر شفاء السقام (ص: ١٩١) . فإنه ذكر أن انتقال الملك مشروط بالموت المستمر ، والأنبياء لم يموتوا موتاً مستمراً - بزعمهم - فيبقى ملكهم لهم . ولم لم يجعلوا ذلك للشهيد مع أنه حي .

(٢) رواه البخاري (الخمس - باب فرض الخمس - ٢٢٧/٦ رقم ٣٠٩٣) و (فضائل الصحابة - باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم - ٩٧/٧ رقم ٣٧١٢) و (المغازي - باب حديث بني النضير - ٣٩٠/٧ رقم ٤٠٣٦) ومواضع أخرى . ومسلم (الجهاد - باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث

الح - ١٣٧٩/٣ - ١٣٨٢ رقم ١٧٥٩)
(*) أنظر شرح النونية لابن عيسى (١٦٣/٢) .

حي لا يجوز أخذ تركته ولأخبرها بذلك الصحابة بل أخبرها رضي الله عنه بالحديث الذي ورد
أنهم لا يورثون .

٤ - وأما بالنسبة للنساء :

أ - فإكراما للنبي صلى الله عليه وسلم أن يطأهن أحد بعده .

ب - ولأنهن أمهات المؤمنين .

ج - ولأنهن زوجاته في الآخرة .

د - وأيضا إكراما لهن حيث قصرهن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصره عليهن إذ
خبرهن الله سبحانه بقوله ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها
فتعالين أمتعنن وأسرحنن سراحاً جميلاً ﴾ * وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله
أعدّ للمحسنات منكن أجراً عظيماً ﴿ (١)

لكن رسول الله خص نساؤه بخصيصة عن سائر النسوان

خير من بين رسوله وسواه فإخترن الرسول لصحة الإيمان

شكر الإله لهن ذاك وربننا سبحانه للعبد ذو شكران

قصر الرسول على أولئك رحمة منه بهن وشكر ذى الإحسان

وكذلك أيضاً قصرهن عليه مع لوم بلاشك ولاحسان (٢)

هـ - وكذلك فإن نساء النبي صلى الله عليه وسلم أتين بعدة المتوفى عنها زوجها .

فيها الحداد وملزم الأوطان

فانظر الى قلب الدليل عليهم حرفاً بحرف ظاهر التبيان (٣)

- الجواب عن الاستدلال الثالث : " صلاة موسى عليه السلام في قبره " .

أما صلاة موسى عليه السلام في قبره فهو حديث صحيح رواه مسلم ، لكن رغم ذلك فإن
الدارقطني أعله برواية أنس الموقوفة ، والبخارى أعرض عنه - كما قال ابن القيم - على عمد

(١) سورة الأحزاب ، آية / ٢٨ - ٢٩ .

(٢) نوبة ابن القيم (ص : ١٣٢) .

(٣) المصدر نفسه (ص : ١٣٢)

بلا نسيان لوجود هذه العلة ، ومهما يكن من أمر فإن هذه الصلاة لا تدل على أن الأنبياء أحياء في قبورهم الحياة الدنيوية المعهودة ، بل الحياة البرزخية هي حياة غيبية لا تنطبق عليها نوااميس الدنيا وقوانينها . وكل إنسان في قبره ، إما معذب وإما مكرم ، وإلا لو كان مجرد الشعور في القبر بالعذاب أو النعيم يستوجب الحياة المعهودة لكان كل إنسان حي في قبره حياة معهودة طبيعية وليس للأنبياء عليهم ميزة إلا أن نعيمهم أكثر ، فلم يخصصوا الأنبياء دون غيرهم ؟

على أننا نقول : إن الصلاة بالقبر من موسى عليه السلام إكرام من الله له حتى يبقى مسبحاً ذاكراً لله تعالى . كما أن الله سبحانه وتعالى يكرم عباده المؤمنين بصلاة العصر في القبر كما ورد ذلك في خبر صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) .

وهذا العبد الصالح ثابت البناني رحمه الله ورضي عنه قد صح عنه أنه دعا ربه أن يكون في القبر مصلياً (٢) . ومعلوم أن هذا بعد الموت الحقيقي ، فهل نقول إن المؤمن في قبره حي الحياة المعهودة فيؤدي الصلاة أم أنها حياة لا يعلم حقيقتها إلا الله تعالى . وهل نقول : إن ماله لا يورث ونسائه لا تنكح بناءً على إثباتنا لهذه الحياة .

الجواب عن الاستدلال الرابع :

وأما استدلالهم بحديث «ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام» فهذا دليل لنا لا علينا ، إذ لو كان حياً في قبره كالحياة الدنيوية بالروح لما رد الله عليه روحه ، وكيف يرد عليه الروح وهي فيه ، فدل على أن روحه قبل ردها لرد السلام مفارقة له ، يردها عليه متى شاء وكيف شاء .

الجواب عن الاستدلال الخامس :

وأما قوله صلى الله عليه وسلم «كأنني أنظر إلى موسى عليه السلام هابطاً من الثنية» الحديث فهذا الحديث لا دليل فيه ألينة ، إذ أوله تشبيه ، وللعلماء في هذا أقوال منها أنه صلى الله عليه وسلم أري حالهم (٣) .

(١) انظر نص الحديث (ص : ٣٦٧) من قسم التحقيق .

(٢) انظر (ص : ٣٦٨) من قسم التحقيق .

(٣) انظر (ص : ٣٥٤) من قسم التحقيق حاشية (رقم : ٣) .

وإن كان رأيهم يقظة " فهو حجة لنا على أن حياة البرزخ مغايرة لحياة الدنيا وإلا لما اختص برؤيتهم النبي صلى الله عليه وسلم وحده فقط ، بل كان رأيهم كل الصحابة الذين كانوا معه عليه الصلاة والسلام" (١)

الجواب عن الاستدلال السادس :

وأما الجواب عن حديث « الأنبياء أحياء في قبورهم » فقد تقدم الجواب عنه في الجواب الثالث ، وأزيد هنا فأقول :

إن هذا الحديث ضعفه كثير من أهل العلم منهم الذهبي في الميزان (٢) . وعلى فرض صحته فنقول : إن الحياة هنا في هذا الحديث هي الحياة البرزخية التي لا يعلم حقيقتها إلا الله تعالى ، ولأننا قد علمنا يقينا أن الله عز وجل قد أمارت الأنبياء كلهم ، إلا عيسى عليه السلام حتى إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو كان موسى حياً ما وسعه إلا إتباعي » (٣) . فدل على أن موسى عليه السلام ميت الموت المعهود والمعروف في البشر ، إلا أنه هو وسائر الأنبياء في قبورهم ينعمون ويصلون ، والنعيم حاصل لكل مطيع مؤمن بالإجماع ، ويفضل الأنبياء عليهم بزيادة النعيم والصلاة ، والله أعلم .

ويقال أيضا : لو كانوا أحياء بالمعنى المعهود لم يختص عيسى عليه السلام بالحياة عند الله تعالى في السماء .

الجواب عن الاستدلال السابع :

أما عرض الأعمال على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي لا تستلزم الحياة الدنيوية الطبيعية لأن الحياة البرزخية لا يعلم حالها وحقيقتها إلا الله تعالى فلا يجوز لنا أن نتوهم بآرائنا ونتخيل بعقولنا ما لا يسمح لنا الشرع به ﷻ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي

(١) كلام المؤلف (ص : ٣٥٤) .

(٢) انظر الميزان (١ / ٤٦٠) . وكذا ابن القيم في النونية وغيره ، وصححه الألباني ، انظر قسم التحقيق (ص : ١٩١) وخالفه عدة علماء معاصرين منهم الشيخ الدكتور ربيع بن هادي المدخلي حفظه الله ، وله مؤلف في حياة النبيين لم يطبع بعد .

(٣) أخرجه أحمد (٣ / ٣٨٧) والدارمي (١ / ١١٥) وابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله (٢ / ٤٢) وغيرهم . وحسنه الألباني في الإرواء (٦ / ٣٤) رقم (١٥٨٩) ، وله عدة شواهد ذكرها ثم .

(١) وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴿١﴾ . فلنسلم لله ولنخضع له ونكل علم ما لم نعلمه الى الله سبحانه إذ هو علام الغيوب جل عن النقائص والعيوب .

ومما يدل أيضا على أن الحياة البرزخية تختلف اختلافاً متبايناً عن الحياة الدنيوية قول الصحابة لرسول الله صلى الله عليه وسلم : وكيف تعرض عليك وقد أرمت يقولون : بليت ، قال : « إن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء » (٢) .

أولاً : إن الصحابة رضي الله عنهم ظنوا أن من مستلزمات الموت فناء الأجساد فأجابهم صلى الله عليه وسلم بجوابه ، فهم اعتقدوا موته صلى الله عليه وسلم وفوق ذلك اعتقدوا فناء جسده ، فصحح لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مفهوم فناء أجساد الأنبياء ، ولو كان اعتقادهم في موته خطأ لقال : إني لا أموت أو سوف يحييني الله بعد مأموت أو أنا حي في قبوري كحياتكم ، بل جعل الجواب متعلقاً بفناء الأجساد .

ثانياً : إن الصحابة رضي الله عنهم ظنوا عرض الأعمال مستلزماً لسلامة الجسد لا للحياة ، فقالوا : وكيف تعرض عليك وقد أرمت ، ولو أنهم ظنوا أن عرض الأعمال مستلزم للحياة لقالوا : كيف تعرض عليك وقد مت ، فكونهم سألوه عن سلامة البدن دل على أنهم ظنوا أن العرض مستلزم لسلامة البدن ، لعلمهم السابق أن الروح بعد الموت لها تعلق بالبدن ، وأن هذا يمكن بقدرة الله وحوله وقوته .

ثالثاً : وكون الرسول صلى الله عليه وسلم أجابهم بأن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء دل على أنهم أموات من وجهين :

الأول : أنه خطأ الصحابة من ناحية فناء الجسد وأخبرهم أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء فنفي الفناء المترتب على الموت ولم ينف الموت ، ولم يخبرهم بأنهم أحياء .

الثاني : إن قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء » فيه : أنهم أموات ، إذ الكلام حول الموت وما يحدث بعده من فناء للأجساد والبلى ، إلا أن الأنبياء لم يعاملوا في أجسادهم كما يعامل بقية الناس بل أكرمهم الله عز وجل بحفظ أجسادهم وعدم فنائها .

(١) سورة الإسراء ، آية / ٨٥ .

(٢) انظر تخريجه (ص : ٣٦٥) من قسم التحقيق .

رابعاً : إن لفظ الحديث «أجساد الأنبياء» يدل على أنهم أموات . لأنه وإن كان الجسد يطلق على الجسم إلا أنه أغلب ما يستعمل في حق الأموات . قال ابن عطية عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَ لَهُمْ جِثَاءً لَهُمْ خُورًا ﴾ (١) : ومعنى قوله : جسداً أى شخصاً لا روح فيه ، وقيل : معنى جسداً لا يتغذى أ . هـ . (٢) .

وهكذا يتبين أن هذا الدليل عليهم لا لهم ، وهكذا كل أدلتهم إما لادلالة فيها أو ضعيفة أو دلالتها عليهم لا لهم .

وصدق ابن القيم إذ يقول :

فانظر إلى قلب الدليل عليهمُ حرفاً بحرف ظاهر البيان

المبحث الرابع

في بيان نوع الحياة التي نثبتها للأنبياء

مما تقدم من أدلة ونقاش يتبين أن للأنبياء حياة خاصة برزخية أعلى من حياة الشهداء وحياة المؤمنين الآخرين ، وهذه الحياة برزخية لا تجري عليها أحكام الدنيا ، وأصحابها لا يدركون ما يجري في الدنيا إلا ما أخبرهم الله به ، ولا يملكون لأنفسهم فضلاً عن أن يملكوا لغيرهم ضرراً ولا نفعاً ، " ولا يجوز أن يطلب منهم شيء ، ولا يُسألون شيئاً بعد وفاتهم ، سواء كان بلفظ استغاثة أو توجه ، أو استشفاع ، أو غير ذلك ، فجميع ذلك من (خصائص) الألوهية ، فلا ينبغي جعله لمن يتصف بالعبودية ، ولا ملازمة بين مسألة الحياة وبين مسألة الاستغاثة . ومما يقطع به أن أحداً في زمانه صلى الله عليه وسلم أو من بعده في القرون الثلاثة المشهودة لأهلها بالنجاة والصدق - وهم أعلم منا بهذه المطالب وأحرص على نيل مثل تلك الرغائب - ما استغاث بمن يزيل كربته التي لا يقدر على إزالتها إلا الله سبحانه . بل كانوا يقصرون الاستغاثة على مالك الأمور ، ولم يعبدوا إلا إياه . ولقد جرت عليهم أمور مهمة ، وشدائد مدلّمة في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته ، فهل سمعت عن أحد منهم استغاث بسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم أو قالوا : انا مستغيثون بك يا رسول الله ، أم بلغك أنهم لاذوا بقره الشريف وهو سيد

(١) سورة طه ، آية / ٨٨ .

(٢) انظر تفسير ابن عطية المحرر الوجيز (٩٨ / ١١) .
(*) الصواب أن يقال : المشهود لأهلها بالخيرية .

القبور حين ضاقت منهم الصدور ؟ كلا لا يمكن لهم ذلك ، بل الأمر بعكس ما هنالك ، فلقد أنشئ الله عليهم ورضي الله عنهم فقال عز من قائل ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابْ لَكُمْ ﴾ (١) . مبيناً سبحانه أن هذه الاستغاثة هي أخص الدعاء وأجل أحوال الالتجاء ، ففي استغاثة المضطرين بغيره تعالى عند كربتهم تعطيل لتوحيد معاملته الخاصة به (٢) . وذلك لأن الميت لا يقدر على شيء ولا يملك النفع والضرر ولو كان خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم وكونه صلى الله عليه وسلم حي حياة برزخية لا يعني أن هذه الحياة تخوله أن ينفع أو يضر ، وها هو صلى الله عليه وسلم يوم القيامة بعد ما يقوم من النشور ويقوم الناس لرب العالمين يتبرأ من الحول والقوة والنفع - مع أنه حي ، ويشفع لمن أراد الله له الشفاعة - ويقول : « لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول : يا رسول الله ، أغثني : فأقول : لا أملك لك شيئاً ، قد أبلغتكَ ، لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحمَةٌ فيقول : يا رسول الله ، أغثني . فأقول : لا أملك لك شيئاً قد أبلغتكَ ... » الحديث (٣) .

والحياة البرزخية ليس لها إتصال ولا علاقة بالحياة الدنيا إلا ما أراده الله تعالى وشاءه .
" فالخلاصة أن الدُّور ثلاث : دار الدنيا ، ودار البرزخ ، ودار القرار . وقد جعل الله لكل دار أحكاماً تخصها ، وركب هذا الإنسان من بدن ونفس ، وجعل أحكام الدنيا على الأبدان ، والأرواح تبعاً لها ، وجعل أحكام البرزخ على الأرواح ، والأبدان تبع لها ، فإذا جاء يوم حشر الأجساد وقيام الناس من قبورهم صار الحكم والنعيم والعذاب على الأرواح والأجساد جميعاً .
ولو أطلع الله على ذلك العباد كلهم لزال حكمة التكليف والإيمان بالغيب " (٤) .

(١) سورة الأنفال ، آية / ٩ .

(٢) شرح ابن عيسى على نونية ابن القيم (٢ / ١٧٣ - ١٧٤) .

(٣) البخاري (الجهاد - باب الفلول - ٦ / ٢١٤ رقم ٣٠٧٣) ومسلم (الامارة - باب غلظ تحريم الفلول - ٣ / ١٤٦١ رقم ١٨٣١)

• غريب الحديث : الرغاء : صوت الإبل (منال الطالب ص : ٤٨٧) ، والحمحة : صوت البرذون عند الشعير ، وعُرِّ الفرس حين يقصر في الصهيل ويستعين بنفسه (القاموس المحيط ص : ١٤١٩) .

(٤) شرح الطحاوية (ص : ٤٥٢ - ٤٥٣) .

واعتقادُ حياة الأنبياء بعد وفاتهم كالحياة الدنيا بنا في الاعتقاد السليم بالغييب . و أما الإيمان بد حياتهم برزخية ، لا كالحياة الدنيوية " فيجب اعتقاد ثبوت ذلك والإيمان به ولا نتكلم في كيفية إذ ليس للعقل وقوف على كيفية لكونه لا عهد له به في هذه الدار ، والشرع لا يأتي بما تخيه العقول ، ولكنه قد يأتي بما تحار فيه العقول ، فإن عود الروح الى الجسد ليس على الوجه المعهود في الدنيا ، بل تعاد الروح اليه إعادة غير الإعادة المأنوفة في الدنيا . فالروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق ، متغايرة الأحكام : أحدها : تعلقها به في بطن الأم جنيناً .

الثاني : تعلقها به بعد خروجه الى وجه الأرض .

الثالث : تعلقها به في حال النوم ، فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه .

الرابع : تعلقها به في البرزخ ، فإنها وإن فارقت وتجردت عنه فإنها لم تفارقه فراقاً كلياً بحيث لا يبقى لها إليه التفات ألبة ، فإنه ورد ردها إليه وقت سلام المسلم (١) . وورد أنه يسمع خفق ناعلم حين يولون (٢) . وهذا الرد إعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة (٣) . الخامس : تعلقها به يوم بعث الأجساد ، وهو أكمل أنواع تعلقها بالبدن ولا نسبة له قبله من أنواع التعلق إليه . إذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً ، فالنوم أخو الموت .

فتأمل هذا يزح عنك إشكالات كثيرة . " أ . هـ (٤) . والله أعلم وأحكم .

(١) انظر (ص : ٣٦٩) من التحقيق .

(٢) ورد ذلك في عدة أحاديث منها ما رواه البخاري (الجنائز - باب الميت يسمع خفق النعال - ٣ / ٢٤٤ رقم ١٣٣٨ وفيه - باب ماجاء في عذاب القبر - رقم ١٣٧٤) ومسلم (الجنة وصفة نعيمها - باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه - ٤ / ٢٢٠٠ رقم ٢٨٧٠)

(٣) قال ابن كثير (٤ / ٤٢٢) عند قوله ﴿ الذي خلق الموت والحياة ﴾ " واستدل بهذه الآية من قال : إن الموت أمر وجودي لأنه مخلوق " أ . هـ ، فإذا فهم هذا ذهبت كل الإشكالات حول حياة القبور وعذابها ونعيمها ، والله أعلم .

(٤) شرح الطحاوية (ص ٤٥٠ - ٤٥١) . والروح لابن القيم (١ / ٢٦٣ - ٢٦٤)

الفصل الثالث

في الشفاعة

ذكر السبكي في كتابه شفاء السقام (١) باب الشفاعة ، وأتى فيه بأنواعها ، وبعض الأحاديث الدالة على ذلك ، وتكلم أيضاً عن شد الرحال ، وقال (٢) : " وفي التجاء الناس إلى الأنبياء في ذلك اليوم أدل دليل على التوسل بهم في الدنيا والآخرة ، وأن كل مذنّب يتوسل إلى الله بمن هو أقرب إليه منه ... ولا فرق بين أن يُسمى ذلك تشفعاً أو توسلاً أو استغاثة ، وقال : " وحقّ لصاحب هذا المقام أن يكون سيد الأمم ، وأن يُسافر إلى زيارته على الرأس لا على القدم " (٣) . فتساءل الشيخ المصنف عن سبب وضع السبكي لهذا الباب في مقام الرد على ابن تيمية فقال : " نحن وشيخ الإسلام ابن تيمية ، وسائر طوائف أهل السنة قد أثبتوا الشفاعة له صلى الله عليه وسلم ، ولم ينكرها غير المعتزلة فأَي فائدة في ذكر هذا الباب هنا ؟ فإن كان مقصوده إيهام العوام بأن شيخ الإسلام ابن تيمية ينكر الشفاعة فكلاً ثم كلاً ، بل أثبتها في عدة كتب من كتبه " (٣) . وأخبر الشيخ بأن أمر الشفاعة متواتر فلا ينكرها إلا كل جاهل مختال و أئيم مضلال ، فنعوذ بالله من هذا الحال .

وأما عن قضية ربط السبكي أمر الشفاعة بقضية الاستغاثة فقد ردّ عليه المصنف وبيّن الفرق بين الاستغاثة بالحاضر والاستغاثة بالغائب ، وأنه لا خلاف في جواز الاستغاثة بالموجود والقادر ، وإنما " المنع طلب الحوائج والاستغاثة بالميت والغائب " .

وفي هذا الفصل سوف أتكلّم إن شاء الله عن هذا الموضوع الهام ، والمرتبة العظيمة ، والحال الكريمة ، الألهي الشفاعة ، والمقام المحمود الذي لا يناله إلا النبي محمد المحمود صلى الله عليه وسلم ، والتي من حرمها أو حُرّم شفاعتها الشافعين ، فقد خسر الخسران المبين ، ونادى على نفسه بالثبور

(١) انظر شفاء السقام (ص : ٢١٤) .

(٢) شفاء السقام (ص : ٢٣٣) .

(٣) انظر (ص : ٣٧٦) من قسم التحقيق .

العظيم ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (١) .
وقبل الشروع في أدلة الشفاعة وثبوتها ، والكلام عن أقسامها وأنواعها لابد . أن ندخل
اليوت من أبوابها ، فأبدأ أولاً بتعريف الشفاعة لغة واصطلاحاً .

المبحث الأول تعريف الشفاعة لغةً واصطلاحاً

أولاً : تعريف الشفاعة لغةً :

الشَّفْع : خلافُ الوتر ، وهو الزوج - الإثنان - ويقال : كان وقرا فشفعه : أى ضم مثله
إليه ، ويقال : عين شافعة : أي تنظر نظرين ، وشُفعت لي الأشباح - بالضم - أى أرى الشخص
شخصين لضعف بصري وانتشاره .

والشفيع : صاحب الشُّفعة ، وصاحب الشفاعة .

ويقال : استشفعه إلى فلان سألته أن يشفع له إليه .

وتشفّع إليه في فلان فشفعه فيه تشفيعاً وشفاعة ، قَبِلَ شفاعته (٢) .

" وتشفع به إليه : توسل به إليه " (٣)

ويقال " : شفعت في الأمر شفعاً وشفاعةً : طالبت بوسيلة أو ذمام " (٤) .

والشفاعة : كلام الشفيع (٥) . إذن فهي الوسيلة والطلب (٦) .

ثانياً : تعريف الشفاعة اصطلاحاً :

اختلفت الألفاظ والتعابير في تعريف الشفاعة، فمنهم المطلق والمعمّم ومنهم المقيّد والمنخصص.

(١) سورة الشعراء ، آية / ٨٨ - ٨٩ .

(٢) انظر القاموس المحيط (ص : ٩٤٧ - ٩٤٨) . وختار الصحاح (ص ٣٤١) والمعجم الوسيط (١ / ٤٨٧) .

(٣) المعجم الوسيط (١ / ٤٨٧) .

(٤) المصباح المنير (ص ١٢١) .

(٥) المعجم الوسيط (١ / ٤٨٧) .

(٦) انظر الكواشف الحلية عن معاني الواسطية (ص : ٥٩٠) وشرح الواسطية للفوزان (ص : ١٥٧) .

وهذه بعض التعريفات مع دراستها واختيار ما هو المناسب لها ، والعلم عند الله .
عرفها ابن الأثير (١) بقوله : " هي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم بينهم " (٢) .
ويشبهه قول الجرجاني (٣) حيث قال : " وهي السؤال في التجاوز عن الذنوب من الذي وقع
الجنابة في حقه " (٤) .

وعرفها بعضهم بأنها : سؤال الخير للغير (٥)
قال ابن القيم : " وكل من أعان غيره على أمر بقوله أو فعله فقد صار شقيقاً له " (٦) .
وقال متحدثاً عن قوله تعالى ﴿ من يشفع شفاعَةً حسنة ﴾ (٧) : فدخل في الآية كل متعاونين
على خير أو شر بقول أو عمل ، ونظيرها قوله تعالى ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا
على الإثم والعدوان ﴾ (٩) (١٠) . وقال السعدي تحت هذه الآية :

(١) هو الإمام الحافظ الشهير : المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد مجد الدين أبو
السعادات الشيباني الحزري الشافعي المعروف بابن الأثير ، وهو أخو الحافظ عز الدين أبي الحسن علي
صاحب الكامل في التاريخ ، وأخو الوزير وزير الأفضل ضياء الدين نصر الله ، ولد المرحوم له سنة
٥٤٤ هـ في أحد الربيعين وسمع الحديث الكثير وقرأ القرآن وأتقن علومه وحررها ، وجمع في سائر العلوم
كتباً مفيدة منها : جامع الأصول ، والنهاية في غريب الحديث . والتفسير في أربع مجلدات . أقام بالموصل
وكان معظماً عند ملوكها ، توفي رحمه الله رحمة واسعة سنة ٦٠٦ هـ .

انظر ترجمته : البداية والنهاية (١٣ / ٥٤) والشذرات (٥ / ٢٢) .

(٢) النهاية في غريب الحديث (١ / ٤٨٥) .

(٣) هو علي بن محمد بن علي الحسيني الشريف الجرجاني الفقيه الحنفي المتكلم اللغوي اشتهر بصيته
وطارات مصنفاته في الأقطار وصارت عمدة الناس ، له نحو خمسين مؤلفاً اشتهرها التعريفات ، وشرح
فرائض الحنفية ، وتفسير الزهراوين ، توفي سنة ٨١٦ هـ بشيراز ، رحمه الله .

انظر ترجمته : مفتاح السعادة (١ / ١٩٢ - ١٩٣) والبدر الطالع (١ / ٤٨٨) .

(٤) تعريفات الجرجاني (ص : ١٤٠) .

(٥) الكواشف الجلية (ص : ٥٩) وشرح الواسطية للفيروزان (ص : ١٥٧) .

(٦) روضة المحبين (ص : ٣٧٧) .

(٧) سورة النساء ، آية / ٨٥ .

(٩) سورة المائدة ، آية / ٢ .

(١٠) روضة المحبين (ص : ٣٧٧) .

المراد بالشفاعة هنا : المعاونة على أمر من الأمور أ . هـ (١)

وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري : " الاستشفاع : طلب الشفاعة : وهي انضمام الأدنى إلى الأعلى ليستعين به على ما يرويه " أ . هـ (٢) .

وقد عرفها العلامة الشيخ سليمان بن عبد الله (٣) بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب بقوله : "هي توجه المأذون له فيها لمن ارتضى الله عنه ، إما برفع درجاته ، وإما بدخوله الجنة من أول وهلة بلا حساب ، وإما بعدم دخوله النار التي قد استحق دخولها بأعمال سيئة كانت قد صدرت منه ، وإما بإخراجه منها بعد أن دخلها " . أ . هـ (٤)

وقال العلامة صديق حسن خان في فتح البيان : " تقول : استشفعته : أى سألته أن يشفع لي ، أى يضم جاهه الى جاهك عند المشفوع إليه ، ليصل النفع الى المشفوع له " (٥) .

فالشفاعة " مأخوذة من الشفع المقابل للوتر . فاستعملت في الشفيع باعتبارين :

الأول : كونه شافعاً لصاحب الحاجة حتى يجتمع معه على المسألة .

الثاني : كونه شافعاً للمسؤول منه قضاء الحاجة في قضائها اذ هي لم تقض إلا بسبب شفاعته ، فكأنه شاركه وشفعه فيها . فمن الأول قوله تعالى : ﴿ من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ﴾ (٦) .

ومن الثاني قوله تعالى : ﴿ ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ، قل أتنبئون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض سبحانه وتعالى عما

(١) تفسير السعدي (٢ / ١١٦) .

(٢) فتح الباري (١١ / ٤٤١) .

(٣) إمام جليل ومحدث وفقه نحرير ، طلب العلم صغيراً فنبت و كان آية في الذكاء ، حافظاً للحديث وعلله ورجاله ، أمراً بالمعروف وناهياً عن المنكر . من مؤلفاته تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ، والتوضيح عن توحيد الخلاق ، ورسائل أخرى كثيرة . ولد سنة ١٢٠٠ هـ . واستشهد - إن شاء الله - سنة ١٢٣٣ هـ . انظر ترجمته : عنوان المجد (١ / ٢١٢) .

(٤) التوضيح عن توحيد الخلاق (ص : ٣٥٢) .

(٥) انظر فتح البيان (١ / ١٣٦) .

(٦) سورة النساء ، آية / ٨٥ .

يشركون ﴿١﴾ . وقوله ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شَرْكَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ، حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴿٢﴾ وقوله : ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ ﴿٣﴾ " (٤) .

بما تقدم من التعريفات اللغوية والاصطلاحية يعرف وجه الربط بينهما بما لا مزيد عليه .

وأما عن التعريفات الاصطلاحية : فمن خلال تأملها يتبين التالي :

- ١ - أن بعضهم يجعل الشفاعة لكشف الضر ونحو الذنوب والعفو عنها .
- ٢ - وبعضهم يجعلها جلب الخير والنفع ، ومعلوم أن التجاوز عن الذنوب فيه جلب منفعة . فهذا التعريف أعم .
- ٣ - وبعضهم يجعلها بالقول وهو السؤال ، وبعضهم يجعلها بالفعل وفي الخير والشر ، كابن القيم رحمه الله تعالى ، وهذا أقرب إلى التفسير اللغوي ، مع ما يملك من قوة الدليل بقوله تعالى : ﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً﴾ الآية .
- وكذا تعريف ابن حجر ، لأن الشفاعة عنده " انضمام الأدنى إلى الأعلى ليستعين به على ما يرومه " فهو عام يشمل الفعل والقول ويشمل الوصول إلى الخير والشر .
- ٤ - من الملاحظ من التعريفات أن الشفاعة غالب استعمالها لجلب النفع أو لرفع الضر ، ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح « اشفعوا توجروا ويقضي الله على لسان نبيه ما شاء » (٥) .

(١) سورة يونس ، آية / ١٨ .

(٢) سورة سبأ ، آية / ٢٢ - ٢٣ .

(٣) سورة الزمر ، آية / ٣ .

(٤) التوضيح عن توحيد الخلاق (ص ٧٥ - ٧٦) .

(٥) رواه البخاري (الزكاة - باب التحريض على الصدقة والشفاعة فيها - ٣ / ٣٥١ ، رقم ١٤٣٢)

و (الأدب - باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضاً - ١٠ / ٤٦٤ رقم ٦٠٢٦) و (فيه أيضاً - باب

قول الله تعالى ﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾ الآية - ١٠ / ٤٦٦ رقم ٦٠٢٨)

و (التوحيد - باب في المشيئة والإرادة - ١٣ / ٤٥٦ رقم ٧٤٧٦) ومسلم (البر والصلة - باب

استحباب الشفاعة فيما ليس بحرام - ٤ / ٢٠٢٦ رقم ٢٦٢٧) .

وكذلك إطلاقات القرآن كقوله تعالى : ﴿ واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يُقبلُ منها شفاعَةٌ ولا يُؤخذ منها عدلٌ ولا هم ينصرون ﴾ (١) . إلا قوله تعالى : ﴿ ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ﴾ الآية ، فهذه الآية تحمل على أنها مقيدة بالشفاعة السيئة وهي شفاعة من حيث المعنى اللغوي .

٥ - إن هذه التعريفات سليمة من حيث توافقها مع اللغة أو من حيث الشفاعة الدنيوية ، وأما الشفاعة الأخروية ، فهذه التعريفات تشمل بعض صورها ، وليس كلها - إلا تعريف الشيخ سليمان بن عبد الله - اللهم إلا إن أرادوا بذلك الشفاعة العظمى ، وكما هو معلوم فإن الآخرة فيها أنواع من الشفاعات .

٦ - إن أجمع التعريفات للشفاعة الأخروية هو تعريف العلامة سليمان ، إلا أنه لم يشمل شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لعمة أبي طالب - كما سيأتي - " وهي تخفيف العذاب " ، بالإضافة إلى طوله ، ومن المعلوم أن من ميزة التعريف أن يكون مختصراً .

وها أنا أحاول مستعيناً بالله أن أصوغ تعريفاً للشفاعة الأخروية على ضوء ما تقدم من تعريفات ، وأما الشفاعة الدنيوية فيشمّلها تعريف الحافظ ابن حجر وكلام ابن القيم رحمهما الله تعالى .

فالشفاعة الأخروية المقبولة هي : " توجه المأذون له فيها لمن ارتضى الله عنه بسؤال النعيم أو زيادته أو كشف الضر أو تخفيفه " أو يقال " سؤال الله - ممن أذن له لمن رضي عنه - النعيم أو زيادته أو كشف الضر أو تخفيفه " .

فهذا التعريف - بحمد الله - يشمل :

١ - أنواع الشفعاء .

٢ - شروط الشفاعة . وهي إذن الله للشافع والرضى عن المشفوع له .

٣ - أنواع الشفاعات .

(١) سورة البقرة ، آية / ٤٨ .

المبحث الثاني في أدلة الشفاعة من الكتاب والسنة

الشفاعة ثابتة بالكتاب والسنة وإجماع السلف
أولاً : أدلة الكتاب :

والأدلة على الشفاعة من الكتاب كثيرة أذكر بعضها :

قال الله تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ (١) . وقال : ﴿ ما من شفيع إلا من بعد إذنه ﴾ (٢) . وقال ﴿ قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير * ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ (٣) ، وقال عز من قائل : ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ (٤) ، وقال : ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولاً ﴾ (٥) . إلى غيرها من الآيات .

ودلالة الآيات على الشفاعة ظاهرة ، وهي أن الشفاعة حق وثابتة لمن أذن الله له بها . قال ابن جرير عن قوله تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ : ولا يشفع عندي أحد لأحد إلا بتخليقي إياه ، والشفاعة لمن يشفع له من رسلي وأوليائي وأهل طاعتي (٦) أ . هـ . وقال ملا علي قاري رحمه الله : " ومن الأدلة على تحقيق الشفاعة قوله تعالى : ﴿ واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ (٧) ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فما تنفعهم شفاعة الشافعين ﴾ (٨) ،

(١) سورة البقرة ، آية / ٢٥٥ .

(٢) سورة يونس ، آية / ٣ .

(٣) سورة سبأ ، آية / ٢٢ - ٢٣ .

(٤) سورة النجم ، آية / ٢٦ .

(٥) سورة طه ، آية / ١٠٩ .

(٦) تفسير ابن جرير (٣ / ٦ - ٧) وانظر تفسير ابن عطية (٢ / ٢٧٦) .

(٧) سورة محمد ، آية / ١٩ .

(٨) سورة المدثر ، آية / ٤٨ .

إذ مفهومه أنها تنفع المؤمنين ، وكذا شفاعة الملائكة لقوله تعالى : ﴿ يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً ﴾ (١) " . أ . هـ (٢) .

ثانياً : أدلة السنة

أما أدلة السنة على الشفاعة يوم القيامة فهي كثيرة جداً بلغت حد التواتر ، كما نص على ذلك كثير من أهل العلم المتقدمين والمتأخرين ، منهم القاضي عياض (٣) ، وابن عطية (٤) ، وابن تيمية (٥) ، وابن القيم (٦) ، وابن أبي العز (٧) (٨) ، وابن حجر (٩) ، وغيرهم كثير . ومن المتأخرين حافظ الحكمي (١٠) (١١) ،

(١) سورة النبأ ، آية / ٣٨ .

(٢) انظر شرح الفقه الأكبر (ص : ١٣٨)

(٣) شرح مسلم للنووي (٣ / ٣٥) .

(٤) المحرر الوجيز (١ / ٢٠٩) .

(٥) قاعدة جلية في التوسل والوسيلة (ص : ١٢) .

(٦) انظر فتح المجيد (ص : ٢٨٧) .

(٧) هو الإمام العلامة الفقيه صدر الدين علي بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي الأذرعي الصالحي الدمشقي ، ولد سنة ٧٣١ هـ واشتغل بالعلوم وكان ماهراً في دروسه وفتاويه ، ولى قضاء مصر شهراً ثم استعفى ورجع إلى دمشق وأصابته عن لاتباعه منهج السلف الصالح ولموافقته وجه لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله ، من أهم كتبه شرح الطحاوية ، والاتباع ، ورسالة في حكم الاقتداء بالمخالف . ت ٧٩٢ هـ . انظر ترجمته : الدرر الكامنة (٣ / ٨٧) وإنباء الغمر (١ / ٢٥٨) .

(٨) شرح الطحاوية (ص : ٢٥٨) .

(٩) الفتح (١١ / ٤٣٤) .

(١٠) هو الشيخ العلامة حافظ بن أحمد بن علي الحكمي أحد العلماء الأفاضل ، ولد ١٣٤٢ هـ بقرية السلام بالقرب من جازان جنوب المملكة العربية السعودية ، نشأ على حب العلم من صغره فحفظ ونسخ وطالع ، تتلمذ على عبد الله القرعاوي رحمه الله ، ثم صنف المصنفات المتعددة التي تدل على سعة علمه وتمككه ، وأشهرها معارج القبول شرح سلم الأصول في التوحيد . وأعلام السنة المنتشرة لاعتقاد الطائفة الناجية المنتصرة ، والنور الفاضل في علم الفرائض ، ت ١٣٧٧ هـ وعمره خمس وثلاثون سنة . ترك أربعة أبناء ، ومكتبة عامرة . انظر ترجمته مقدمة معارج القبول (طبعة دار ابن القيم) بقلم إيه د . أحمد .

(١١) معارج القبول (٢ / ٩٠٦) .

والعلامة الإمام محمد ناصر الدين الألباني (١) ، والعلامة مقبل بن هادي الوادعي حيث صنف كتاباً في الشفاعة جمع فيه ما وقف عليه من أحاديث في هذا الموضوع ، وحكم على كل حديث بما أدى إليه اجتهاده على ضوء أقوال أهل العلم . وغيرهم كثير لا تكاد تحصيهم السطور .
وبما أن أحاديث الشفاعة متواترة وكثير من أحاديثها فيه طول ، فإنني سأذكر بعضها عند الكلام عن أنواع الشفاعة إن شاء الله تعالى .

ثالثاً : الإجماع :

وأما الإجماع فقد أجمع السلف على ثبوت الشفاعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولغيره من النبيين ولمن أذن الله له من المؤمنين فممن نقل الإجماع : ابن عطية (٢) ، والقاضي عياض (٣) . فقال : " وأجمع السلف والخلف ومن بعدهم من أهل السنة عليها " أ . هـ .
وقال الإمام ابن تيمية (٤) : " وأما شفاعته لأهل الذنوب من أمته فمتفق عليها بين الصحابة والتابعين بإحسان وسائر أئمة المسلمين الأربعة وغيرهم " أ . هـ .
والإجماع ثابت عن غير هؤلاء الأعلام بكثرة مستفيضة ليس بالإمكان حصرها ، والله أعلم .

المبحث الثالث

إنكار الخوارج والمعتزلة للشفاعة

على الرغم من تضافر النصوص ، وتظاهر دلالاتها على إثبات الشفاعة فإن الخوارج وبعض المعتزلة قد خالفوا في ذلك وأنكروا الشفاعة للمذنبين والعصاة جرياً على مذهبهم في صاحب الكبيرة ، وأنه خالد مخلد في النار لا يخرج منها ، وأن من دخل النار لا يخرج منها .
واستدلوا بعموم الآيات التي تنفي الشفاعة كقوله تعالى ﴿ واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ﴾ (٥) ، بقوله تعالى : ﴿ ولا يقبل

(١) الطحاوية شرح وتعليق (ص : ٣٠) .

(٢) المهرر الوجيز لابن عطية (١ / ٢٠٩) .

(٣) شرح مسلم للنووي (٣ / ٣٥) .

(٤) قاعدة جلية في التوسل والوسيلة (ص : ١٢) .

(٥) سورة البقرة ، آية / ٤٨ .

منها عدل ولا تنفعها شفاعة ﴿١﴾ ، وقوله : ﴿ من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خنة ولا شفاعة ﴾ (٢) ، وقوله عز وجل : ﴿ ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ﴾ (٣) ، وقوله جل في علاه : ﴿ فما تنفعهم شفاعة الشافعين ﴾ (٤) .
والجواب عليهم من وجوه :

الأول : أن الشفاعة تنقسم الى قسمين : شفاعة منفية ، وشفاعة مثبتة .

فهم استدلوا بآيات الشفاعة المنفية ، والتي هي في حق الكافرين الذين لا يخرجون من النيران نعوذ بالله منها . قال ابن عطية : " فأعلمهم الله تعالى عن يوم القيامة أنه لا تقبل فيه الشفاعة ، ولا تجزى نفس عن نفس . وهذا إنما هو في الكافرين ، للإجماع وتواتر الحديث بالشفاعة للمؤمنين " (٥) أ . هـ .

والشفاعة المثبتة تكون بعد إذن الله سبحانه وتعالى ورضاه عن المشفوع له ، وهما شرطاً قبول الشفاعة كما في قوله تعالى : ﴿ ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ﴾ (٦) ، وقوله : ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن لمن يشاء ويرضى ﴾ (٧) ، وقوله تعالى : ﴿ ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴾ (٨) الى غيرها من الآيات .

الثاني : أن القول بتخليد صاحب الكبيرة في النار باطل ، وهو من أكبر ضلالات المعتزلة والخوارج إذ أخرجوا كثيراً من المسلمين الموحدين من الإسلام ، وبطلانه معلوم عند أهل السنة متواتر في سننهم ، مشهور في كتبهم ، وليس هنا مكان بسطه .

(١) سورة البقرة ، آية / ١٢٣ .

(٢) سورة البقرة ، آية / ٢٥٤ .

(٣) سورة غافر ، آية / ١٨ .

(٤) سورة المدثر ، آية / ٤٨ .

(٥) المحرر الوجيز لابن عطية (١ / ٢٠٩) .

(٦) سورة سبأ ، آية / ٢٣ .

(٧) سورة النجم ، آية / ٢٦ .

(٨) سورة الزحرف ، آية / ٨٦ .

الثالث : ثبت بالتواتر القطعي خروج الموحدين من النار ، وسوف تأتي بعض أدلة ذلك إن شاء الله .

الرابع : إجماع الصحابة والعلماء على ذلك .

- قال القاضي عياض رحمه الله تعالى : " مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلاً ، ووجوبها سمعاً بصريح قوله تعالى : ﴿ يَوْمَذِ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ (١) ، وقوله : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ﴾ (٢) وأمثالهما وبخير الصادق صلى الله عليه وسلم ، وقد جاءت الآثار التي بلغت مجموعها التواتر بصحة الشفاعة في الآخرة لمذنب المؤمنين ، وأجمع السلف والخلف ومن بعدهم من أهل السنة عليها ، ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها ، وتعلقوا بمذهبهم في تخليد المذنبين في النار واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ (٣) وبقوله تعالى : ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يَطَاعُ ﴾ (٤) . وهذه الآيات في الكفار ، وأما تأويلهم أحاديث الشفاعة بكونها في زيادة الدرجات فباطل ، وألفاظ الأحاديث في الكتاب (٥) وغيره صريحة في بطلان مذهبهم وإخراج من استوجب النار " (٦) . أ . هـ .

قال الإمام مِدرَّةُ السنة الأظهر وقامع البدعة الأقهر (٧) أحمد ابن تيمية : " وأما شفاعته لأهل الذنوب من أمته فمتفق عليها بين الصحابة والتابعين بإحسان وسائر أئمة المسلمين الأربعة وغيرهم .

وأنكرها كثير من أهل البدع من الخوارج والمعتزلة والزيدية ، وقال هؤلاء : من يدخل النار لا يخرج منها لا بشفاعة ولا غيرها ، وعند هؤلاء ما نُفِيَ إلا من يدخل الجنة فلا يدخل النار ،

(١) سورة طه ، آية / ١٠٩ .

(٢) سورة الأنبياء ، آية / ٢٨ .

(٣) سورة المدثر ، آية / ٤٨ .

(٤) سورة غافر ، آية / ١٨ .

(٥) يقصد كتاب مسلم الذي شرحه .

(٦) شرح مسلم للنووي (٣ / ٣٥) .

(٧) أطلق عليه هذا الوصف الشيخ العلامة محمد رشيد رضا . والمِدرَّةُ : هو السيد الشريف والمقدم في اللسان واليد عند الخصومة والقتال وهو المدافع والحامي عن القوم انظر القاموس المحيط (ص : ١٦٠٧) .

ومن يدخل النار فلا يدخل الجنة ، ولا يجتمع عندهم في الشخص الواحد ثواب وعقاب . وأما الصحابة والتابعون لهم بإحسان وسائر الأئمة كالأربعة وغيرهم ، فيقرون بما تواترت به الأحاديث الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله يخرج من النار قوماً بعد أن يعذبهم الله ما شاء أن يعذبهم ، يخرجهم بشفاعه محمد صلى الله عليه وسلم . ويخرج آخرين بشفاعه غيره ويخرج قوماً بلا شفاعه . ثم ذكر أدلة المانعين للشفاعة وأجاب عنها بقوله : وجواب أهل السنة أن هذا لعله يراد به شيان :

أحدهما : أنها لا تنفع المشركين كما قال تعالى في نعتهم : ﴿ ما سلككم في سقر ﴾ قالوا لم نك من المصلين * ولم نك نطعم المسكين * وكنا نخوض مع الخائضين * وكنا نكذب بيوحدين * حتى أتانا اليقين * فما تنفعهم شفاعتنا الشافعين ﴿ (١) . فهؤلاء نفى عنهم نفع شفاعتنا الشافعين لأنهم كانوا كفاراً .

والثاني : أنه يراد بذلك نفى الشفاعه التي أثبتها أهل الشرك ومن شابههم من أهل البدع من أهل الكتاب والمسلمين ، الذين يظنون أن للخلق عند الله من القدر أن يشفعوا عنده بغير إذنه ، كما يشفع الناس بعضهم عند بعض ، فيقابل المشفع إليه شفاعه الشافع لحاجته إليه رغبة ورهبة كما يعامل المخلوق المخلوق بالمعاوضة ، فالمشركون كانوا يتخذون من دون الله شفعاء من الملائكة والأنبياء والصالحين ، ويصورون تماثيلهم فيستشفعون بها ويقولون : هؤلاء خواص الله ، فنحن نتوسل إلى الله بدعائهم وعبادتهم ليشفعوا لنا ، كما يتوسل إلى الملوك بخواصهم لكونهم أقرب إلى الملوك من غيرهم ، فيشفعون عند الملوك بغير إذن الملوك وقد يشفع أحدهم عند الملك فيما لا يختاره ، فيحتاج إلى إجابة شفاعته رغبة ورهبة ، فأنكر الله هذه الشفاعه فقال تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ (٢) وقال : ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ (٣) ، وقال عن الملائكة : ﴿ وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباداً مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ،

(١) سورة المدثر ، آية / ٤٢ - ٤٨ .

(٢) سورة البقرة ، آية / ٢٥٥ .

(٣) سورة النجم ، آية / ٢٦ .

يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ﴿١﴾ أ . هـ (٢) . وبعد أن ذكر بقية الآيات قال : " فهذه الشفاعة التي أثبتها المشركون للملائكة والأنبياء والصالحين ، حتى صوروا تمثيلهم وقالوا : استشفاعنا بتمثيلهم استشفاعٌ بهم ، وكذلك قصدوا قبورهم وقالوا : نحن نستشفع بهم بعد مماتهم ليشفعوا لنا إلى الله ، وصوروا تمثيلهم فعبدوهم كذلك ، وهذه الشفاعة أبطلها الله ورسوله وذب المشركين عليها وكفرهم بها ، قال الله تعالى عن قوم نوح : ﴿ وقالوا لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا دأ ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق ونسراً وقد أضلوا كثيراً ﴾ (٣) . قال ابن عباس وغيره : " هؤلاء قوم صالحون كانوا في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا تمثيلهم فعبدوهم " (٤) . وهذا مشهور في كتب التفسير والحديث وغيرها كالبخاري وغيره " (٥) . أ . هـ

المبحث الرابع

شروط الشفاعة وأقسامها وأركانها

أولاً : شروط الشفاعة .

للشفاعة التي يقبلها الله عز وجل شرطان :

الشرط الأول : إذن الله للشافع أن يشفع ودليله قوله تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ وأمثالها من الآيات .

الشرط الثاني : رضى الله عن المشفوع ودليله قوله تعالى : ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ﴾ (٦) ، ولا يرضى الله من القول والعمل إلا توحيده وإتباع رسوله صلى الله عليه وسلم ، قال عليه الصلاة والسلام : «هي نائلة إن شاء الله من لا يشرك

(١) سورة الأنبياء ، آية / ٢٦ - ٢٧ .

(٢) التوسل والوسيلة (ص : ١٢ - ١٣) .

(٣) سورة نوح ، آية / ٢٣ - ٢٤ .

(٤) انظر تخريجه (ص : ٢٢٩) من قسم التحقيق .

(٥) التوسل والوسيلة (ص : ١٥) .

(٦) سورة الأنبياء ، آية / ٢٨ .

بإله شيئا» (١) (٢) .

ثانياً: أقسام الشفاعة .

مما تقدم يتبين أن الشفاعة تنقسم إلى قسمين : شفاعة مثبتة ، وشفاعة منفية ، فالشفاعة المثبتة هي التي توفرت فيها الشروط ، وأما إذا ما اختل منها شرط فتصبح شفاعة منفية لا يقبلها الله عز وجل . قال سبحانه وتعالى عن الشفاعة المنفية : ﴿فما تنفعهم شفاعة الشافعين﴾ (٣) وقال : ﴿ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع﴾ (٤) وقال عنهم : ﴿فما لنا من شافعين ولا صديق حميم﴾ (٥) وقال تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون﴾ (٦) قال تعالى : ﴿واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون﴾ (٧) وقال : ﴿واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون﴾ (٨) وقال عز من قائل : ﴿قل لله الشفاعة جميعاً﴾ (٩) .

فتبين من هذه الآيات أن النفي فيها نوعان :

١ - نوع نفاها عن الكافرين والظالمين .

٢ - ونوع نفاها نفياً مطلقاً .

(١) انظر فتح المجيد (ص : ٢٨٦ - ٢٨٧) ومعارج القبول (٢ / ٨٨٧ - ٨٨٨) والكواشف الجليلة (ص : ٥٩٠ - ٥٩١) .

(٢) رواه مسلم (الإيمان - باب إحتباء النبي صلى الله عليه وسلم دعوة الشفاعة لأمته ١ / ١٨٩ رقم ١٩٩) من حديث أبي هريرة .

(٣) سورة المدثر ، آية / ٤٨ .

(٤) سورة غافر ، آية / ١٨ .

(٥) سورة الشعراء ، آية / ١٠٠ .

(٦) سورة البقرة ، آية / ٢٥٤ .

(٧) سورة البقرة ، آية / ٤٨ .

(٨) سورة البقرة ، آية / ١٢٣ .

(٩) سورة الزمر ، آية / ٤٤ .

وأما النوع الأول : فلا إشكال فيه فهي منفية عن الظالمين والكافرين .

وأما النوع الثاني : فقد جرى فيه أهل العلم بجرى الجمع بين الآيات فقالوا :

أ - هذه الآيات النافية للشفاعة مطلقاً مفسرة بالآيات التي نفتها عن الكافرين (١) .

ب - أن الآيات التي نفت الشفاعة مطلقاً قد بينها الله بآيات أخرى وأظهر فيها الشروط التي تقبل بها ، مثل قوله تعالى : ﴿ من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه ﴾ (٢) وقوله جل جلاله : ﴿ ولا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له ﴾ (٣) وقوله تعالى : ﴿ وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ﴾ (٤) وقوله : ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولاً ﴾ (٥) .

ج : أن الشفاعة المنفية هي " التي أثبتتها أهل الشرك ومن شابههم من أهل البدع من أهل الكتاب والمسلمين ، الذين يظنون أن للخلق عند الله من القدر أن يشفعوا عنده بغير إذنه " (٦) ، فهم يطلبونها من غير الله ويزعمون أن هؤلاء المدعين هم شفعاؤهم عند الله فنفاها الله عنهم ، قال تعالى : ﴿ ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون ﴾ (٧) وقال : ﴿ ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ﴾ (٨) وقال : ﴿ أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون * قل لله الشفاعة جميعاً له ملك السموات والأرض ثم إليه

(١) انظر المحرر الوجيز (١ / ٩٠٢) والتوسل والوسيلة (ص : ١٣) وتفسير ابن كثير (١ / ٩٣) وفتح

الباري (١١ / ٤٣٤) .

(٢) سورة البقرة ، آية / ٢٥٥ .

(٣) سورة سبأ ، آية / ٢٣ .

(٤) سورة النجم ، آية / ٢٦ .

(٥) سورة طه ، آية / ٩٠ .

(٦) التوسل والوسيلة (ص : ١٣) .

(٧) سورة الزمر ، آية / ٨٦ .

(٨) سورة الأنعام ، آية / ٩٤ .

ترجعون ﴿١﴾ وقال صاحب يس : ﴿وما لي لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون * أأأخذ من دونه آلهة إن يردن الرحمن بضر لا تغني عني شفاعتهم شيئا ولا ينقذون * إني إذا لفي ضلال مبين * إني آمنت بربكم فاسمعون﴾ (٢) (٣) .

ثالثا : أركان الشفاعة وهي أربعة :

- الشافع أو الشفيع : وهو من أذن الله له بالشفاعة .

- المشفع : وهو الله عز وجل .

- المشفوع له : من رضي الله أن يُشفَعَ له .

- المشفوع فيه : كتعجيل الحساب ، أو الإخراج من النار .

المبحث الخامس

أنواع الشفاعة

إن المتتبع لأحاديث الشفاعة وأقوال أهل العلم يجد أن الشفاعة عدة أنواع . فمنهم من اقتصر على أهم الشفاعات ومنهم من حاول الاستقصاء فابن تيمية ذكر في الواسطية ثلاث شفاعات : وضَمَّنَّ شفاعَةَ شفاعتين ، فممكِن أن تكون أربعة (٤) .

والقاضي عياض رحمه الله جعلها خمسة أقسام (٥) .

وأوصلها ابن كثير إلى ثلثي وتابعه ابن أبي العز الحنفي في شرح الطحاوية (٦) .

وجعلها العلامة الشيخ عبد العزيز بن باز ست شفاعات (٧) .

(١) سورة الزمر ، آية / ٤٣ - ٤٤ .

(٢) سورة يس ، آية / ٢٢ - ٢٥ .

(٣) انظر التوسل (ص : ١٣ - ١٥) وفتح المجيد (ص : ٢٨٥) .

(٤) العقيدة الواسطية (ص : ١٣٦ - ١٣٨) .

(٥) شرح مسلم للنووي (٣ / ٣٥ - ٣٦) .

(٦) انظر النهاية لابن كثير (٢ / ١٧٩ - ١٨٥) وشرح الطحاوية لابن أبي العز (ص : ٢٥٣ - ٢٥٩) .

(٧) حاشية ابن باز على شرح السعدي للواسطية (ص : ٧٣) .

وليس هذا خلافاً ، بل كل واحد من هؤلاء ذكر حسب ما وصل إليه علمه ، وقد يكون بعضهم أنقص شيئاً منها لظنه أنه لم يثبت .

وسأذكر هاهنا - إن شاء الله - أنواع الشفاعات مشفوعة بما يدل على ثبوتها . والذي لم أجد له دليلاً فإني أعزوه إلى من قاله .

١ - الشفاعة العظمى : وهي المقام المحمود (١) ودليلها رواه عدة من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكفى برواية أبي هريرة رضي الله عنه . فعنه قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بلحم فرفّع إليه الذراع ، وكانت تعجبه فنهس (٢) منها نهسة فقال : « أنا سيد الناس يوم القيامة ، وهل تدرون بم ذاك ؟ يجمع الله يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد ، فيسمعهم الداعي ، وينفذهم البصر ، وتدنو الشمس ، فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون وما لا يحتملون ، فيقول بعض الناس لبعض : ألا ترون ما أُنتم فيه ؟ ألا ترون ما قد بلغكم ؟ ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم ؟ فيقول بعض الناس لبعض : اتنوا آدم ، فيأتون آدم فيقولون : يا آدم : أنت أبو البشر خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك ، اشفع لنا إلى ربك . ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول آدم : إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، وإنه نهاني عن الشجرة فعصيته ، نفسي نفسي . اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى نوح ، فيأتون نوحاً فيقولون : يا نوح أنت أول الرسل إلى الأرض ، وسماك الله عبداً شكوراً اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم : إن ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله وإنه قد كانت لي دعوة ، دعوت بها على قومي ، نفسي نفسي ، اذهبوا إلى إبراهيم صلى الله عليه وسلم فيأتون إبراهيم فيقولون : أنت نبي الله وخليله من أهل الأرض اشفع لنا إلى ربك . ألا ترى إلى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم إبراهيم : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وذكر كذباته ، نفسي نفسي ، اذهبوا إلى غيري . اذهبوا إلى موسى فيأتون موسى صلى الله عليه وسلم فيقولون :

(١) سيأتي الكلام عليه في مبحث مستقل إن شاء الله تعالى (ص : ١٢٨)

(٢) نهس اللحم أخذه بمقدم أسنانه وفتح . انظر القاموس المحيط (ص : ٧٤٧) .

يا موسى : أنت رسول الله فضلك الله برسالاته وتكليمه على الناس اشفع لنا إلى ربك . ألا ترى إلى ما نحن ؟ ألا ترى إلى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم موسى صلى الله عليه وسلم : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله . وإنني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها نفسي نفسي ، اذهبوا إلى عيسى صلى الله عليه وسلم فيأتون عيسى فيقولون : يا عيسى أنت رسول الله ، وكلمت الناس في المهد ، وكلمة منه ألقاها إلى مريم وروح منه ، فاشفع لنا إلى ربك ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ فيقول لهم عيسى صلى الله عليه وسلم : إن ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ، ولم يذكر له ذنباً . نفسي ، نفسي . اذهبوا إلى غيري ، اذهبوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم : فيأتوني فيقولون : يا محمد . أنت رسول الله وخاتم الأنبياء ، وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، اشفع لنا إلى ربك . ألا ترى ما نحن فيه ؟ ألا ترى ما قد بلغنا ؟ . فأنطلق فأتني تحت العرش فأقع ساجداً لربي ، ثم يفتح الله عليّ ، ويلهمني من محامده ، وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتح لأحد قبلي ، ثم يقال : يا محمد ! ارفع رأسك ، سل تعطه . اشفع تشفع . فأرفع رأسي فأقول : يارب أمي ، أمي ، فيقال : يا محمد أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة ، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب . والذي نفس محمد بيده إن ما بين المصرعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر أو كما بين مكة وبُصرى «(١)» .

قلت : إن الناظر في هذه الرواية رواية أبي هريرة يرى أن الشفاعة الأولى هي في دخول الجنة ، وليست للإراحة من العذاب كما جاء في صدر الحديث ، ولكن جاء في رواية أخرى عن أنس وأوضح منها عن أبي هريرة وحذيفة معاً تزيل الأشكال والإلباس وتبين أن هذا اختصار من بعض الرواة ، ففي رواية أنس بن مالك رضي الله عنه : « اتوا محمداً صلى الله عليه وسلم ، عبداً قد غُفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر » ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فيأتوني فأستأذن على ربي فيؤذن لي ، فإذا أنا رأيته وقعت ساجداً . فيدعني ما شاء الله .

(١) رواه البخاري (الأنبياء - باب قول الله عز وجل ﴿ ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ﴾ - ٦ / ٤٢٨ رقم ٣٣٤٠) و (فيه - مختصراً - باب يزفون : النسلان في المشي - ٦ / ٤٥٥ رقم ٣٣٦١) و (التفسير - باب ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً ﴾ - ٨ / ٢٤٧ رقم ٤٧١٢) .
ومسلم (الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها - ١ / ١٨٤ رقم ٣٢٧) . والسياق له .

فيقال : يا محمد . ارفع رأسك ، قل تسمع ، سل تعطه ، اشفع تشفع ، فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني ربي ثم أشفع ، فيحد لي حداً فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة» (١) الخ .
 قوله « فيأتوني فاستأذن على ربي فيؤذن لي » قال القاضي عياض رحمه الله : معناه - والله أعلم - فيؤذن لي بالشفاعة الموعود بها ، والمقام المحمود الذي ادخره الله تعالى له وأعلمه أنه يبعثه فيه ، قال القاضي : وجاء في حديث أنس وحديث أبي هريرة ابتداء النبي صلى الله عليه وسلم بعد سجوده وحمله والإذن له بالشفاعة بقوله : « أمي أمي » وقد جاء في حديث حذيفة بعد هذا في هذا الحديث نفسه ، قال : فيأتون محمداً صلى الله عليه وسلم فيقوم ويؤذن له وترسل الأمانة والرحم ، فيقومان جنبتي الصراط يميناً وشمالاً فيمر أولهم كالبرق ... وساق الحديث (٢) وبهذا يتصل الحديث ، لأن هذه هي الشفاعة التي لجأ الناس فيها وهي الإراحة من الموقف والفصل بين العباد ، ثم بعد ذلك حلت الشفاعة في أمته صلى الله عليه وسلم ، وفي المذنبين ، وحلت الشفاعة للأنبياء والملائكة وغيرهم صلوات الله وسلامه عليهم ، كما جاء في الحديث الآخر . أ . هـ . (٣)

وهذا الإمام علي بن علي بن أبي العز الحنفي يبين السبب الذي جعل الرواة تختصر هذه الروايات فقال : والعجب كل العجب ، من إيراد الأئمة لهذا الحديث - وكلامه عن حديث أبي هريرة - من أكثر طرقه لا يذكرون أمر الشفاعة الأولى في مآتي الرب سبحانه وتعالى لفصل القضاء كما ورد في حديث الصور (٤) ، فإنه المقصود في هذا المقام .

(١) رواه مسلم (الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها - ١ / ١٨٠ - ١٨١ رقم ٣٢٢) .

(٢) رواه مسلم (الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها - ١ / ١٨٦ رقم ٣٢٩) .

(٣) شرح مسلم للنووي (٣ / ٥٧ - ٥٨) .

(٤) أخرجه ابن جرير (٢ / ١٩٢ - ١٩٣) و (٢٤ / ٤٠) و (٣٠ / ١١٩ - ١٢٠) ومواضع أخرى ، والطبراني في الأحاديث الطوال (ص : ٩٤ - ١٠١ رقم ٣٦) وأبو الشيخ في العظمة (ص : ١٧٧ رقم : ٣٨٨) والبيهقي في البعث والنشور (ص : ٣٢٥ رقم ٦٦٩) وغيرهم . انظر الدر المنثور (٥ / ٣٣٩) . قال ابن كثير (٢ / ١٥٤) : هذا حديث مشهور وهو غريب جداً ولبعضه شواهد في الأحاديث المنفردة ، وفي بعض ألفاظه نكارة ، تفرد به اسماعيل بن رافع قاص أهل المدينة وقد اختلف فيه ... وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث على وجوه كثيرة قد أفردتها في جزء على حدة . وأما سياقه فغريب جداً ، ويقال : إنه جمعه من أحاديث كثيرة وجعله سياقاً واحداً فأنكر عليه بسبب ذلك ... أ . هـ . وصححه ابن العربي --

ومقتضى سياق أول الحديث ، فإن الناس إنما يستشفعون إلى آدم فمن بعده من الأنبياء في أن يفصل بين الناس ويستخرجوا من مقامهم ، كما دلت عليه سياقاته من سائر طرقه ، فإذا وصلوا إلى الجزاء إنما يذكرون الشفاعة في عصاة الأمة وإخراجهم من النار ، وكان مقصود السلف - في الإقتصار على هذا المقدار من الحديث - هو الرد على الخوارج ومن تابعهم من المعتزلة ، الذين أنكروا خروج أحد من النار بعد دخولها ، فيذكرون هذا القدر من الحديث الذي فيه النص الصريح في الرد عليهم فيما ذهبوا إليه من البدعة المخالفة للأحاديث ، وقد جاء التصريح بذلك في حديث الصور . أ . هـ (١) .

وقال ابن حجر رحمه الله تعالى : " وأجاب القرطبي (٢) عن أصل الإشكال بأن قوله في آخر حديث أبي زرعة (٣) ، عن أبي هريرة بعد قوله صلى الله عليه وسلم : « فأقول يا رب أمي فيقال : أدخل من أمتك من الباب الأيمن من أبواب الجنة من لا حساب عليه ولا عذاب » قال : " في هذا ما يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم يُشَفِّع فيما طلب من تعجيل الحساب فإنه لما أذن له في إدخال من لا حساب عليه دل على تأخر من عليه حساب ليحاسب " (٤) . أ . هـ .
وبتعدد الأجوبة حول هذا الإشكال يزول بحمد الله وتوفيقه ، والشفاعة العظمى

-- وتبعه القرطبي ، وضعفه البيهقي وعبد الحق والحافظ ابن حجر . انظر الفتح (١١ / ٣٧٦) والمصاب العالية (رقم ٢٩٩١) ، وضعفه أحمد شاكر في تخريج تفسير ابن جرير (٤ / ٢٦٨ رقم ٤٠٣٩) ، وضعفه الألباني لوجود ضعيفين ومجهول (شرح الطحاوية ص : ٢٥٦) .

(١) شرح الطحاوية (ص : ٢٥٥) .

(٢) هو الإمام العلامة الفقيه شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الأندلسي القرطبي المفسر . كان من عباد الله الصالحين والعلماء الورعين الزاهدين في الدنيا . أوقاته معمورة ما بين عبادة وتوجيه وتصنيف . من أهم مصنفاته : جامع أحكام القرآن وهو من أجل التفاسير وأعظمها نفعا ، وكتاب التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ، وشرح الأسماء الحسنى ، وغير ذلك . ت ٦٧١ هـ . انظر الديباج المنهوب (ص : ٣١٧) .

(٣) أبو زرعة بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي ، الكوفي اختلف في اسمه ، وهو ثقة روى له الجماعة . انظر : طبقات خليفة (ص : ٢٨١) والتقريب (ص : ٦٤١) .

(٤) التذكرة (ص : ٢٨١) وفتح الباري (١١ / ٤٤٧) .

لا ينكرها المعتزلة .

من أمته

الشفاعة الثانية : شفاعته صلى الله عليه وسلم لأقوام/أن يدخلوا الجنة بغير حساب . قال ابن أبي العز رحمة الله تعالى : ويحسن أن يستشهد لهذا النوع بحديث عكاشة بن محصن حين دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعله من السبعين ألفاً الذين يدخلهم الجنة بغير حساب " (١) . أ . هـ (٢) .

واستدل له بحديث أبي هريرة ، حديث الشفاعة العظيم الطويل الذي مر سابقاً بقوله صلى الله عليه وسلم « أمي ، أمي » فيجاب : « أدخل من أمتك من لا حساب عليهم » قال ابن حجر : كذا قيل ، ويظهر لي أن دليله سؤاله صلى الله عليه وسلم الزيادة على السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب فأجيب . أ . هـ (٣) ، يقصد ما رواه أحمد والبيهقي (٤) في البعث والنشور عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سألت ربي عز وجل فوعدني أن يدخل من أمي سبعين ألفاً على صورة القمر ليلة البدر فاستزدت فزادني مع كل ألف سبعين ألفاً فقلت : أي رب إن لم يكن هؤلاء مهاجري أمي قال : إذا أكملهم لك من الأعراب » . وفي الباب أحاديث عدة في الاستزادة .

وبالرجوع إلى ألفاظ حديث السبعين ألفاً والزيادة عليها فإني لم أجد فيها ما يدل أن هذه الشفاعة تكون في الآخرة ، بل كانت في الدنيا ، سواء قصة عكاشة مع السبعين ألفاً ، أو الاستزادة مع كل ألف سبعين ألفاً .

فيبقى ما ضعفه ابن حجر هو الأنسب للاستدلال لأنه في مقام الشفاعة ولكن - ربما والله أعلم - الذي جعل ابن حجر يرجح خلافه أن حديث الشفاعة فيه « أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليهم » فليس فيه " اللهم اجعل لي من أمي قوماً تدخلهم الجنة بغير حساب " بل قال أدخل الجنة من لا حساب عليهم فلذلك رأى الشفاعة في الاستزادة والله أعلم .

(١) انظر تخريجه (ص : ٣١٧) من قسم التحقيق .

(٢) شرح الطحاوية (ص : ٢٥٧) وانظر النهاية لابن كثير (٢ / ١٨٣) .

(٣) الفتح (١١ / ٤٣٦)

(٤) رواه أحمد (٢ / ٣٥٩) والبيهقي في البعث والنشور (ص : ٢٢٩ رقم ٤٦٠) وقال الحافظ عن سنده :

جيد (الفتح ١١ / ٤١٨) .

والذي يظهر لي - والله أعلم - : أن الشفاعة لأقوام أن يدخلوا الجنة بغير حساب مع الاستزادة كانت في الدنيا ، ولم أجد فيما اطلعت عليه حديثاً صحيحاً واحداً يدل على أنها في الآخرة . والله أعلم . وأما الشفاعة الأخروية فهي في تعجيل إدخال هؤلاء غير المحاسبين الجنة بعد الشفاعة العظمى ، ويؤيده قول القرطبي المتقدم في الشفاعة الأولى . والله أعلم . فلو كانت الشفاعة الثانية هي : تعجيل إدخال من لا حساب عليه ولا عذاب الجنة - لكونهم شفع لهم في الدنيا - لكان أحسن ، والله أعلم وأحكم .

الشفاعة الثالثة : الشفاعة لقوم قد حوسبوا فاستحقوا العذاب أن لا يعذبوا . واستدل لها بحديث حذيفة عند مسلم « ونيكم على الصراط يقول رب سلم سلم » وغيره من الأحاديث (١) .

قال السبكي : وظاهر هذا أنها شفاعة تحل بعد وضع الصراط بعد الشفاعتين الأوليين وأنها في إجازة الصراط ويلزم من ذلك النجاة من النار ولم يرد تصريح بذلك ولا يكونها مختصة أو غير مختصة . أ . هـ (٢) .

قلت : إن الأمر كما ذكر السبكي في كونه لم يرد تصريح بذلك في الحديث نفسه . وكونه يلزم احتياز الصراط النجاة من النار لا يعني أن كل من اجتازه كان مستحقاً للعذاب ، بل قد يكون هناك قوم استحقوا العذاب ولكن غفر الله لهم دون شفاعة شافع كما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (٣) ، فهذا الدليل لهذه الشفاعة أجدر لأن يكون لشفاعة الصراط وتكون به نوعاً منفرداً من أنواع الشفاعة . لأن شفاعة الصراط عامة تشمل كل من مر على الصراط أن يجوزه بسلام كما في الحديث « رب سلم ، سلم » فيسلمون حسب أعمالهم فمنهم من يسلم فيمر كالبرق ومنهم ومنهم ومنهم من يخلص ثم ينجو ويسلم ، كل بعمله ، فسواء استحق عليه عذاب النار أو عذاب الكلاليب على الصراط ، فهذه الشفاعة فيها التخفيف على المؤمنين ليمروا على الصراط ، فقد يكون الذي يستحق أن يكلم يُشفع له بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فيجوز بدون كَلَم ، أو الذي يستحق النيران يخفف عنه بالشفاعة فيكلم وقد يكون

(١) انظر فتح الباري (١١ / ٤٣٦) وشفاء السقام (ص : ٢١٨)

(٢) انظر شفاء السقام (ص : ٢١٨) .

(٣) سورة النساء ، آية / ٤٨ .

المرار زحفاً فيشفع له فيمر كالجواد ، وهكذا ومنهم من لا يسلم ، فالذي ينجو ويجوز الصراط أصابته الشفاعة ومن لا فلا والله أعلم .

وأما قول السبكي المتقدم ولم يرد تصريح بذلك ولا بكونها مختصة أو غير مختصة ، فإن كان دليل هذه الشفاعة هو هذا الحديث ففي بعض الروايات « ودعاء الرسل يومئذ اللهم سلم سلم » (١) . هذا وقد نص القاضي عياض رحمه الله في شرح مسلم أن موقف النبي صلى الله عليه وسلم على الصراط ودعائه للمؤمنين يُسمى شفاعة ، فقال : فيحتمل أن الأمر باتباع الأمم ما كانت تعبد هو أول الفصل والإراحة من هول الموقف ، وهو أول المقام المحمود وأن الشفاعة التي ذكر حلوطها هي الشفاعة في المذنبين على الصراط ، وهو ظاهر الأحاديث وأنها لنبينا صلى الله عليه وسلم ولغيره كما نص عليه في الأحاديث ، ثم ذكر بعدها الشفاعة فيمن دخل النار ، وبهذا تجتمع متون الحديث وتترتب معانيها إن شاء الله . أ . هـ (٢) . والله أعلم ، وقد تقدم قول السبكي أنها على الصراط .

وأما الدليل الواضح على أن النبي صلى الله عليه وسلم يشفع لقوم استحقوا العذاب فهو قوله (٣) صلى الله عليه وسلم : « أمرّ بقوم من أمي قد أمر بهم إلى النار ، قال : فيقولون : يا محمد ننشدك الشفاعة . قال : فأمر الملائكة أن يقفوا بهم . قال : فأنطلق وأستأذن على الرب عز وجل ، فيأذن لي فأسجد وأقول : يارب . قوم من أمي قد أمر بهم إلى النار . قال : فيقول : انطلق فأخرج منهم . قال : فأنطلق وأخرج منهم من شاء الله أن أخرج ثم ينادي الباقيون : يا محمد ننشدك الشفاعة ، فأرجع إلى الرب فأستأذن فيؤذن لي ، فأسجد فيقال لي : ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع ، فأثني على الله بثناء لم يشاء عليه أحد ، أقول : ثم من أمي قد أمر بهم إلى النار ، فيقول : انطلق فأخرج منهم ، قال : فأقول يارب أخرج منهم من قال : لا إله إلا الله . ومن كان في قلبه حبة من إيمان . قال : فيقول : يا محمد ليست تلك لك ، تلك لي . قال فأنطلق وأخرج من شاء الله أن أخرج . قال : ويبقي قوم فيدخلون النار فيعيرهم أهل النار فيقولون : أنتم كنتم تعبدون الله

(١) رواه البخاري (الرقاق - باب الصراط حشر جهنم - ١١ / ٤٥٣ برقم ٦٥٧٣) ومسلم (الإيمان - باب معرفة الرؤية ١ / ١٦٣ - ١٦٧ رقم ١٨٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) انظر شرح النووي على مسلم (٣ / ٥٨) .

(٣) وانظر أيضا : التذكرة للقرطبي (٣٩٥ - ٣٩٦) .

ولا تشركون به أدخلكم النار ، قال : فيحزنون لذلك ، قال : فيعثر الله ملكاً بكف من ماء فينضح بها في النار ويغبطهم أهل النار ، ثم يخرجون ويدخلون الجنة ، فيقال : انطلقوا فتضيفوا الناس فلو أنهم جميعاً نزلوا برجل واحد كان لهم عنده سعة ويسمون المحررين » (١) .

قال الحافظ ابن كثير : وهذا يقتضي تعداد هذه الشفاعة ، فيمن أمر بهم إلى النار ثلاث مرات أن لا يدخلوها ويكون معنى قوله « أخرج » أي أنقذ بدليل قوله بعد ذلك « ويبقى قوم فيدخلون النار » والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب . أ . هـ (٢) .

الشفاعة الرابعة : شفاعته صلى الله عليه وسلم في أقوام قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم فيشفع فيهم ليدخلوا الجنة .

قال ابن حجر : وظهر لي بالتبع شفاعة أخرى وهي الشفاعة فيمن استوت حسناته وسيئاته أن يدخل الجنة ومستندها ما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال : " السابق يدخل الجنة بغير حساب ، والمقتصد يرحمه الله والظالم لنفسه وأصحاب الأعراف يدخلونها بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم " . وقد تقدم ... أن أرجح الأقوال في أصحاب الأعراف أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم . أ . هـ (٣) .

قال ابن كثير : واختلفت عبارات المفسرين في أصحاب الأعراف من هم ؟ وكلها قريبة ترجع إلى معنى واحد وهو أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ، نص عليه : حذيفة وابن عباس وابن مسعود وغير واحد من السلف والخلف رحمهم الله . أ . هـ (٤) .

قلت : إن قول ابن حجر رحمه الله : وظهر لي بالتبع شفاعة أخرى وهي الشفاعة فيمن استوت حسناته وسيئاته أن يدخل الجنة ، قد سبقه إليه الإمام ابن كثير في النهاية وتبعه الإمام

(١) رواه ابن أبي الدنيا في الأهمال كما في النهاية في الفتن والملاحم لابن كثير (٢ / ١٨١) ولم أجده في المطبوع تحقيق مجدي السيد . قال الشيخ مقبل : رجاله رجال الصحيح إلا أن فلاناً وذكره . وذكر أنه يخشى من إرساله . (الشفاعة ص : ١١١) .

(٢) النهاية لابن كثير (٢ / ١٨٢) .

(٣) انظر فتح الباري (١١ / ٢٢٥) . والأثر رواه الطبراني في الكبير (١١ / ١٨٩ رقم ١١٤٥٤) ، وفيه موسى بن عبد الرحمن الصنعاني ، قال في الزوائد (١٠ / ٣٧٨) : وضاع .

(٤) انظر تفسير ابن كثير (٢ / ٢٢٥) .

علي بن علي بن أبي العز الحنفي شارح الطحاوية ، والله أعلم(١) .

الشفاعة الخامسة : شفاعته صلى الله عليه وسلم في رفع درجات من يدخل الجنة فيها فوق ما كان يقتضيه ثواب أعمالهم وقد وافقت المعتزلة على هذه الشفاعة خاصة وخالفوا في ما عداها من المقامات(٢) إلا الشفاعة العظمى - وقد تقدم ذلك -

قال ابن تيمية : " وكذلك شفاعته للمؤمنين يوم القيامة في زيادة الثواب ورفع الدرجات متفق عليها بين المسلمين وقد قيل إن بعض أهل البدع ينكرها " . أ . هـ (٣) .

قال السبكي عن هذه الشفاعة : " ولا ينكرها المعتزلة أيضاً ولم أجد في الأحاديث تصريحاً بها لكن عبد الجليل القصري(٤) في كتاب شعب الإيمان له ، ذكر في تفسير الرسالة التي اختص بها النبي صلى الله عليه وسلم أنها التوسل ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم يكون في الجنة بمنزلة الوزير من الملك بغير تمثيل ، لا يصل إلى أحد شيء إلا بواسطته صلى الله عليه وسلم وإذا كان كذلك فهذه أيضاً خاصة به " . أ . هـ (٥) .

قلت : كونه لم يجد لها دليلاً صريحاً فهذا جيد ومُسَلَّم ، ولكن لماذا استدرك ولكن وأتى بهذا الدليل العليل الذي لا يروي الغليل ولا يشفي العليل ، ولو أتى به أحد من مخالفي السبكي لجعله من المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه ، ثم كيف يصلح هذا دليلاً على هذه الشفاعة وليس مرفوعاً ولا موقوفاً ولا مقطوعاً ولا ولا... وهذه الأمور تحتاج إلى أدلة ثابتة وليس إلى تخمينات وتكهنات . وكذلك كونها خاصة استنبطها من هذا الدليل III

(١) انظر النهاية لابن كثير (٢ / ١٨١) وشرح الطحاوية (ص : ٢٥٧) .

(٢) انظر التذكرة (ص : ٢٨٦) والنهاية لابن كثير (٢ / ١٨٣) وشرح الطحاوية (ص : ٢٥٧) .

(٣) التوسل (ص : ١٢) لابن تيمية .

(٤) هو الشيخ الإمام العلامة القدوة أبو محمد عبد الجليل بن موسى بن عبد الجليل الأنصاري الأوسي الأندلسي القرطبي المشهور بالقصري لنزوله بقصر عبد الكريم - وهو قصر كتامة بلد بالمغرب الأقصى . كان زاهداً عالماً عاملاً . قال الذهبي : وكلامه في الحقائق رفيع بديع منوط بالأثر في أكثر أموره ، وربما قال أشياء باحتجاده وذوقه والله يفقر له . أ . هـ . صنف التفسير ، وشرح الأسماء الحسنى ، وشعب الإيمان . توفي سنة ٦٠٨ هـ . انظر ترجمته السير (٢١ / ٤٢٠) و (٢٢ / ١١) .

(٥) انظر شفاء السقام (ص : ٢٢٠) .

وذكر الحافظ ابن حجر دليلاً لبعضهم وهو «أنا أول شفيع في الجنة» (١) قال الحافظ : كذا قاله بعض من لقيناه ، وقال : وجه الدلالة منه أنه جعل الجنة ظرفاً لشفاعته ، قلت - أي ابن حجر - وفيه نظر لأنني سأبين أنها ظرف في شفاعته الأولى المختصة به ، والذي يطلب هنا أن يشفع لمن لم يبلغ عمله درجة عالية بشفاعته . وأشار النووي في الروضة إلى أن هذه الشفاعة من خصائصه مع أنه لم يذكر مستنداً (٢) . أ . ه .

قلت : دليلها الإجماع الذي تقدم ذكره عن ابن تيمية ، حتى إن المعتزلة صرفوا أدلة الشفاعة إلى زيادة الثواب (٣) . ودليلها أيضاً قياس الأولى في قوله تعالى ﴿والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين﴾ (٤) . قال ابن كثير : يخبر تعالى عن فضله وكرمه ، وامتنانه ولطفه بخلقه وإحسانه ، أن المؤمنين إذا اتبعتهم ذرياتهم في الإيمان يُلحقهم بأبائهم في المنزلة ، وإن لم يبلغوا عملهم ، لتقر أعين لآباء بالآبناء عندهم في منازلهم ، فيجمع بينهم على أحسن الوجوه ، بأن يرفع الناقص العمل بكامل العمل ، ولا ينقص ذلك من عمله ومنزلته للتساوي بينه وبين ذاك ، ولهذا قال : ﴿ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء﴾ ثم ذكر آثاراً عن السلف وحديثاً رواه الطبراني عن ابن عباس مرفوعاً : «إذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده ، فيقال : إنهم لم يبلغوا درجتك : فيقول : يا رب قد عملت لي ولهم ، فيؤمر بالحقاقهم به» (٥) . وقرأ ابن عباس ﴿والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان﴾ الآية (٦) . فكون الله سبحانه تعالى يمن على

(١) رواه مسلم (الإيمان - باب في قول النبي صلى الله عليه وسلم أنا أول الناس يشفع في الجنة - ١ / ١٨٨ رقم ١٩٦)

(٢) انظر فتح الباري (١١ / ٤٣٦) .

(٣) انظر شرح مسلم للنووي (٣ / ٣٥)

(٤) سورة الطور ، آية / ٢١ .

(٥) رواه الطبراني في الكبير (١١ / ٤٤٠) والصغير (١ / ٢٢٩) وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧ / ١١٤) فيه محمد بن غزوان وهو ضعيف . أ . ه . وحكم عليه الألباني بالوضع انظر ضعيف الجامع (رقم : ٥٨٤) وأخرج الحاكم (٢ / ٤٦٨) عنه موقوفاً : إن الله يرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل ثم قرأ الآية .

(٦) انظر تفسير ابن كثير (٤ / ٢٥٩) .

الأبناء بفضل الآباء ، فمن باب أولى أن يمن على النبي صلى الله عليه وسلم في أن يشفع لأمته برفع درجاتهم ، وهذا موافق للإجماع الذي ذكره ابن تيمية ، والله أعلم .

وشفاعة الآباء للأولاد في رفع الدرجات ثابتة في هذه الآية ، وجعل بعض أهل العلم شفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم في رفع الدرجات خاصة به فلكونها للمؤمنين عامة ، لمن شاء الله له أن يُرفع ، وأما التي في الآية فهي خاصة في شفاعة الآباء ، والله أعلم .

هذا ما رأيت أنه يصلح دليلاً لهذا النوع ، حتى إن الشيخ مقبل - حفظه الله تعالى - حينما ذكر هذه الشفاعة في كتابه لم يذكر أدلة عن شفاعته صلى الله عليه وسلم لهذا النوع في الآخرة (١) والله أعلم .

الشفاعة السادسة : شفاعته صلى الله عليه وسلم في دخول أمته الجنة قبل الناس (٢) . وهذه العبارة أدق من عبارة ابن كثير وابن أبي العز حيث قالوا : شفاعته أن يؤذن لجميع المؤمنين في دخول الجنة (٣) . فقوله هنا عام يشمل كل المؤمنين وليس أمة محمد صلى الله عليه وسلم ودليلهم في ذلك حديث الصور الطويل الضعيف . وفيه « فأقول : يا رب وعدتني الشفاعة فشفعني في أهل الجنة يدخلون الجنة فيقول الله عز وجل : قد شفعتك وأذنت لهم في دخول الجنة » . وفيما يظهر من أحاديث أخر أنه يشفع لأمته بدخول الجنة ، ويدل عليه أيضاً حديث مسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أنا أول شفيع في الجنة » (٤) فدل على أن هناك شفعاء ، فلو شفع لكل المؤمنين بدخول الجنة لم يبق للشفعاء الآخرين محل لشفاعتهم والله أعلم .

الشفاعة السابعة : " شفاعته صلى الله عليه وسلم للعصاة وأهل الكبار من أمته ممن دخل النار فيخرجون منها ، وقد تواترت بهذا النوع الأحاديث ، وقد خفي علم ذلك على الخوارج والمعتزلة ، فخالفوا في ذلك جهلاً منهم بصحة الأحاديث ، وعناداً ممن علم ذلك واستمر على بدعته . وهذه الشفاعة تشاركه فيها الملائكة والنبيون والمؤمنون أيضاً . وهذه الشفاعة تتكرر منه

(١) انظر الشفاعة للشيخ مقبل بن هادي الوادعي (ص : ١٢٣) .

(٢) انظر فتح الباري (١١ / ٤٣٦) .

(٣) انظر النهاية في الفتن والملاحم (٢ / ١٨٤) وشرح الطحاوية (ص : ٢٥٨) .

(٤) تقدم تخريجه في الصفحة السابقة .

صلى الله عليه وسلم أربع مرات " (١) إلا أنه في الرابعة لا يُشْفَع (٢) بل يخرجهم من العالمين ، جاء ذلك في حديث أنس الطويل المتفق عليه ، وفيه أنهم يأتون آدم ليشفع لهم ثم نوحاً ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى وكلهم يرفض ويحيل على الذي بعده ، ثم يأتون محمداً صلى الله عليه وسلم فيقول صلى الله عليه وسلم « فيأتوني فأقول : أنا لها فأستأذن على ربي فيؤذن لي ، ويلهمني محامداً أحمله بها ، لا يحضرني الآن ، فأحمده بتلك المحامد وأخر له ساجداً ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك ، واشفع تشفع ، وسل تعط . فأقول : يارب أمي ، أمي . فيقال : انطلق فأخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة من إيمان ، فأنطلق فأفعل ثم أعود فأحمده بتلك المحامد ، ثم أخرج له ساجداً ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك ، واشفع تشفع ، وسل تعط ، فأقول : يا رب أمي فيقال : انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة أو خردلة من إيمان ، فأنطلق فأفعل ثم أعود بتلك المحامد ثم أخرج له ساجداً فيقال : يا محمد ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول : يا رب أمي ، أمي . فيقول : انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى مثقال حبة من خردل من إيمان ، فأخرجه من النار ، فأنطلق فأفعل قال : ثم أعود الرابعة ، فأحمده بتلك المحامد ثم أخرج له ساجداً ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع ، وسل تعطه ، واشفع تشفع ، فأقول : يارب ائذن لي فيمن قال : لا إله إلا الله فيقول : وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال : لا إله إلا الله . وفي رواية « قال : ليس ذاك لك (أو قال ليس ذاك إليك) ولكن وعزتي وجلالي وعظمتي وكبريائي لأخرجن من قال : لا إله إلا الله » (٣) .

وعن حماد بن زيد قال : قلت لعمر بن دينار (٤) : أسمع جابر بن عبد الله يحدث عن

(١) انظر التذكرة (ص : ٢٨٦) والنهاية لابن كثير (٢ / ١٨٥) وشرح الطحاوية (ص : ٢٥٨) .

(٢) انظر التوسل والوسيلة (ص : ١٢ فقرة ٢٠) والفتح (١١ / ٤٦٤) .

(٣) رواه البخاري (الرقاق - باب صفة الجنة والنار - ١١ / ٤٢٥ رقم ٦٥٦٥) و (التوحيد - باب قول الله تعالى ﴿ لما خلقت بيدي ﴾ - ١٣ / ٤٠٣ رقم ٧٤١٠) ومسلم (الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها - ١ / ١٨٠ - ١٨٤ رقم ١٩٣) .

(٤) هو الإمام الكبير الحافظ أبو محمد الجمحي مولا هم المكي الأثرم أحد الأعلام وشيخ الحرم في زمانه ولد في إمرة معاوية سنة خمس أو ست وأربعين وكان من أوعية العلم وأئمة الاجتهاد توفي سنة ١٢٦ هـ . انظر ترجمته : السير (٥ / ٣٠٠) وشذرات الذهب (١ / ١٧١) .

رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله يخرج قوماً من النار بالشفاعة؟» قال: نعم» (١) .
وكونه يشفع فيها النبيون والملائكة والمؤمنون ففي حديث أبي سعيد الخدري : « فيقول
الله تعالى : شفعت الملائكة ، وشفع النبيون وشفع المؤمنون ، ولم يبق إلا أرحم الراحمين ،
فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط ، قد عادوا حمماً» (٢) .

الشفاعة الثامنة : شفاعته عليه الصلاة والسلام في تخفيف العذاب عمن يستحقه كشفاعته في
عنه أبي طالب أن يخفف عنه من عذابه (٣) .

وقد ثبت ذلك بالحديث المتفق عليه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى
الله عليه وسلم وذكر عنده عمه أبو طالب فقال : « لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة ، فيجعل في
ضحضاح من النار يبلغ كعبه يغلي منه أم دماغه» (٤) .

وعن العباس بن عبد المطلب أنه قال : يا رسول الله : هل نفعت أبا طالب بشيء ، فإنه كان
يحوطك ويفض بلك ؟ قال : « نعم هو في ضحضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل
من النار» (٥) .

قال ابن حجر : وأشار عياض إلى استدراك شفاعة سادسة وهي التخفيف عن أبي طالب في

(١) رواه البخاري (الرقاق - باب صفة الجنة والنار - ١١ / ٤٢٤ رقم ٦٥٥٨) ومسلم (الإيمان - باب أدنى
أهل الجنة منزلة فيها - ١ / ١٧٨ رقم ٣١٨) .

(٢) رواه البخاري (التوحيد - باب قول الله تعالى : وجوه يومئذ ناضرة - ١٣ / ٤٣١ رقم ٧٤٣٩) ومسلم
(الإيمان - باب معرفة طريق الروية - ١ / ١٦٧ رقم ٣٠٢) .

(٣) انظر التذكرة للقرطبي (ص : ٢٨٦) والتوسل والوسيلة (ص : ٤ - ٥) والنهاية لابن كثير (٢ / ١٨٣)
وشرح الطحاوية (ص : ٢٥٧) .

(٤) رواه البخاري (الرقاق - باب صفة الجنة والنار - ١١ / ٤٢٥ رقم ٦٥٦٤) ومسلم (الإيمان - باب شفاعة
النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب والتخفيف عنه - ١ / ١٩٥ رقم ٣٦٠) .

• والضحضاح : مارق من الماء إلى نحو الكبسين واستعير في النار ، انظر منال الطالب لابن الأثير (ص :
٥٣ و ٤٦٩) وشرح مسلم للنووي (٣ / ٨٤)

(٥) رواه مسلم (الإيمان - باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب والتخفيف عنه - ١ / ١٩٤ - ١٩٥
رقم ٣٥٧) .

العذاب . أ . هـ (١) .

ثم وجدت أن القاضي عياض ينكر هذه الشفاعة أيضاً لأن الإجماع انعقد على أن الكافر لا تنفعه شفاعة الشافعين وأنه لا يخفف عنهم العذاب (٢) .

ويمكن أن يقال : نعم هذا صحيح ، ولكن يستثنى أبو طالب من ذلك لشفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم له وهي خاصة بأبي طالب . قال القرطبي : فإن قيل فقد قال تعالى ﴿فما تنفعهم شفاعة الشافعين﴾ (٣) قيل له : لا تنفعه في الخروج من النار ، كما تنفع عصاة الموحدين الذين يخرجون منها ويدخلون الجنة . أ . هـ (٤) .

وقال ابن تيمية : تنفعه شفاعته في تخفيف العذاب عنه لا في إسقاط العذاب بانكليية (٥) .
ثم إن لفظ الحديث يرد على من نفى هذه الشفاعة ، أنها نافعة له ولكن ليس النفع المذكور في الآية . وتخفيف العذاب المذكور في الآية ﴿ولا يخفف عنهم من عذابها﴾ (٦) أي بعد دخولها ، وأما أن يستحق العذاب ثم يخفف عنه لشفاعته ، أو لغير ذلك قبل ولوج النار فلا يدخل في الآية والله أعلم . وسياق الآية يدل على أنه لا يخفف على من هو في النار ، وكون الكافرين يؤتيهم الله حسناتهم في الدنيا ليس معنى ذلك أن يكونوا طبقة واحدة في الآخرة ، بل معلوم أن النار درجات كما أن الجنة درجات ، ومن يقول إن الكفر جزاؤه النار ثم تشتد عليه على حسب أذيته وظلمه وجوره ، فهل يقول : إن جزاء الكفر في نار جهنم جمرتان تحت القدمين ، ثم العذاب يشتد على حسب ظلمه ؟ الجواب : لا ، إذن فهذه حالة خاصة بأخف أهل النار عذاباً ، أعاذنا الله منها ، والله أعلم .

(١) فتح الباري بشرح صحيح البخاري (١١ / ٤٣٦) .

(٢) انظر شرح مسلم إكمال المعلم (٣ / ٩١٤ - ٩١٥) ومنهاج العوارف للقاضي عياض (ورقة : ١٦٢) مخطوط .

(٣) سورة المدثر ، آية / ٤٨ .

(٤) التذكرة (ص : ٢٨٦) ، وشرح الطحاوية (ص : ٢٥٧) .

(٥) التوسل والوسيلة (ص : ٤ - ٥) .

(٦) سورة فاطر ، آية / ٣٦ .

المبحث السادس

المقام المحمود

المقام المحمود خص به النبي صلى الله عليه وسلم من بين الأنبياء ، فهو منزلة رفيعة لم يصل إليها نبي مرسل ولا ملك مقرب ، يحمده الناس في هذا المقام ، ويظهر الله فيه قدره ، وعلو مرتبته ، وذلك لفضله صلى الله عليه وسلم على سائر إخوانه من الأنبياء والمرسلين .

وبما أن المقام المحمود له علاقة بالشفاعة أحببت أن أفرد بمبحث خاص لوجود خلاف بين أهل العلم في تحديده ، ولأن الشيخ المصنف - رحمه الله - تعرض له أثناء رده على السبكي ، فقال : " ثم ذكر - أي السبكي - بعد ذلك فصلاً في المقام المحمود ولكن لم يستوف الكلام فيه ، فإن الذي تركه هو أعظم وأقرّ لعين نبينا صلى الله عليه وسلم مما ذكره ، وهو أن الله سبحانه وتعالى : يجلس معه نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم على العرش يوم القيامة ، كما جاء ذلك عن غير واحد من الصحابة والتابعين ، ومثله لا يقال من قبل الرأي بل لا بد فيه من التوقيف ، فمن روى ذلك مجاهد وغيره ، وناهيك به كما قال الشافعي والبخاري رضي الله عنهما : " إذا جاء التفسير عن مجاهد فحسبك " ولكن لما لم يوافق هذا أهواءهم وآراءهم عدلوا عنه زاعمين أن هذا يفضي إلى القول بالتحسيم كما تركوا غيره من نصوص الصفات ... " (١) .

وبما أن المؤلف رحمه الله هكذا كان رأيه ، رأيت أن أعقد هذا المبحث لدراسة هذه القضية ، حسب الأدلة الموجودة بتجرد وإنصاف إن شاء الله تعالى .

فإن أهل العلم قد ذكروا عدة تفسيرات للمقام المحمود ، وسأذكر إن شاء الله تعالى أهم هذه الأقوال مع أدلتها، وبيان الراجح منها سائلاً الله تعالى أن يسدّني فيما أقول وأكتب إنه سميع مجيب .

الرأي الأول :

إن المقام المحمود هو الشفاعة العظمى التي خص بها النبي صلى الله عليه وسلم . ثبت ذلك مرفوعاً وموقوفاً ، وهو رأي جمهور أهل التأويل . قال ابن جرير (٢) : " قال أكثر أهل العلم ذلك هو المقام المحمود الذي يقومه محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشفاعة للناس ،

(١) انظر قسم التحقيق (ص : ٣٧٨) .

(٢) تفسير ابن جرير (٩٧ / ١٥) .

ليريحهم ربهم من عظيم ما هم فيه من شدة ذلك اليوم"، ثم شرع في ذكر الأخبار والآثار التي تؤيد هذا القول .

من أدلة هذا القول :

أ - الأحاديث المرفوعة :

١ - حديث ابن عمر مرفوعاً : « إن الشمس تدنو حتى يبلغ العرق نصف الأذن ، فبينما هم كذلك . استغاثوا بآدم : فيقول : لست صاحب ذلك ، ثم موسى ، فيقول كذلك ، ثم محمد صلى الله عليه وسلم . فيشفع بين الخلق ، فيمشي حتى يأخذ بحلقة باب الجنة ، فيومئذ يبعثه الله مقاماً محموداً يحمد أهل الجمع كلهم » (١) .

وجاء نحوه عن ابن عمر موقوفاً - كما سيأتي إن شاء الله تعالى -

٢ - حديث أبي هريرة : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ عسى أن يعثرك ربك مقاماً محموداً ﴾ (٢) سئل عنها فقال : « هي الشفاعة » وفي لفظ قال : « هو المقام الذي اشفع فيه لأمتي » (٣)

(١) رواه ابن جرير (١٥ / ٩٨) وابن خزيمة في التوحيد (ص : ٢٤٤ و ص ٣٠٦) وابن منده في الإيمان (٣ / ٨٣٣ - ٨٣٤ رقم ٨٨٤) والطحاوي في مشكل الآثار (١ / ٤٥٠) ، ورواه البخاري في الصحيح فوصل أوله وعلق قوله فيشفع الخ ... (الزكاة - باب من سأل الناس تكثراً - ٣ / ٣٩٦ رقم ١٤٧٥) ووصله ابن منده والبخاري (الفتح ٣ / ٣٩٨) والطبراني في الأوسط (المجمع ١٠ / ٣٧١) .
قال ابن منده : هذا إسناد ثابت على رسم البخاري ، وصححه الألباني في الصحيحة (٥ / ٥٩٠) وقال : " وهذا حديث عزيز في المقام المحمود ، وأنه شفاعة صلى الله عليه وسلم الخاصة به وهو أصح حديث وقفت عليه فيه ... " .

(٢) سورة الإسراء ، آية / ٧٩ .

(٣) رواه أحمد ٢ / ٤٤١ ، ٤٤٤ ، ٤٧٨ ، ٥٢٨) والترمذي (التفسير - باب ومن سورة بني إسرائيل - ٥ / ٢٨٣ رقم ٣١٣٧) وقال : هذا حديث حسن . ١ . هـ . وابن أبي شيبة في المصنف (١١ / ٤٨٤) وابن أبي عاصم (ص : ٣٥٠ رقم ٧٨٤) وابن خزيمة في التوحيد (ص : ٣٠٥) وابن جرير (١٥ / ٩٨) والطحاوي في مشكل الآثار (١ / ٤٤٩) وأبو نعيم في الحلية (٨ / ٣٧٢) والبيهقي في الشعب (١ / ٢٨١ رقم ٢٩٩ - ٣٠٢) وغيرهم ، وحسنه الألباني في الصحيحة (٥ / ٤٨٤) وصححه في ظلال الجنة لشواهده (رقم ٧٨٤) .

٣- حديث كعب بن مالك (١) مرفوعاً : « يبعث الناس يوم القيامة ، فأكون أنا وأمتي على تل ويكسوني ربي حلة (٢) خضراء ، ثم يؤذن لي ، فأقول ما شاء الله أن أقول ، فذاك المقام المحمود » (٣) .

٤ - حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً : « أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، ويدي لواء الحمد ولا فخر ... » وفيه : « فيأتوني فأنطلق معهم فأخذ بحلقة باب الجنة فأفقهها (٤) فيقال : من هذا ؟ فأقول : محمد صلى الله عليه وسلم . فيفتحون لي ، ويقولون مرحباً ، فأخر ساجداً فيلهمني الله تعالى من الثناء والحمد والمجد . فيقال : ارفع رأسك ، وسل تعطه ، واشفع تشفع ، وقل يُسمع لقولك ، وهو المقام المحمود الذي قال الله تعالى ﴿ عسى أن يبعثك ربك مقاما محموداً ﴾ (٥) » .

(١) هو كعب بن مالك بن أبي بن كعب بن القَيْن بن كعب أبو عبد الله الأنصاري السَلَمي - بفتحين - ويقال : أبو بشير ، ويقال : أبو عبد الرحمن الشاعر المشهور شهد العقبة وباع بها وتخلف عن بدر وشهد أحداً وما بعدها وتخلف في تبوك وهو أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم ، اختلف في سنة موته ، فقيل : أيام قتل علي ، وقيل في خلافة معاوية ويقال : إنه مات بالشام . رحمه الله ورضي عنه . الاستيعاب (٢٥١/٩) والإصابة (٣٠٤ / ٨) وأسد الغابة (٤٨٧ / ٤) .

(٢) الحَلَّة : بضم الحاء المهملة : إزار ورداء ، بُرد أو غيره ، ولا تكون حَلَّة إلا من ثوبين أو ثوب له بطانة . (القاموس المحيط ص : ١٢٧٤)

(٣) أخرجه أحمد (٤٥٦ / ٣) والبغاري في التاريخ (٣٠٩ / ٥) وليس عنده ثم يؤذن لي الخ ... وابن أبي عاصم في السنة (٣٥٠ / ٢) رقم ٧٨٥ وابن جرير في التفسير (٩٨ / ١٥) والطحاوي في مشكل الآثار (٤٤٩ / ١) وابن حبان (٣٩٩ / ١٤) رقم ٦٤٧٩ - الإحسان (٣٦٣ / ٢) وقال صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي والألباني (الصحيحة ٤٨٥/٥ رقم ٢٣٧٠) ورواه ابن أبي داود في البعث والنشور (ص : ٤٣ - ٤٤ رقم ٢٧) والطبراني في الكبير والأوسط (١٠ / ٣٧٧ مجمع) وقال الهيثمي : وأحد إسنادي الكبير رجاله رجال الصحيح ، وصححه الأرنؤوط في تعليقه على الإحسان (١٤ / ٣٩٩) والخويني على البعث والنشور .

(٤) أي أحرکها فتحدث صوتاً ، والقعقة : حكاية الصوت ، وتحريك الشيء اليابس الصُّلب مع صوت . انظر (القاموس المحيط ص : ٩٧٤) .

(٥) رواه الترمذي (التفسير - باب ومن سورة بني إسرائيل - ٢٨٨ / ٥ - ٢٨٩ رقم ٣١٤٨) وقال : هذا حديث حسن صحيح . ورواه مختصراً دون ذكر الشاهد (المنقب - باب في فضل النبي صلى الله عليه --

٥ - حديث علي بن الحسين بن علي (١) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم ، حتى لا يكون للإنسان إلا موضع قدمه » . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « فأكون أول من يدعى ، وجبريل عن يمين الرحمن - والله ما رآه قبلها - فأقول : يارب . إن هذا أخيرني أنك أرسلته إليّ . فيقول : صدق ، ثم اشفع فأقول : يارب عبادك في أطراف الأرض ، وهو المقام المحمود » (٢) .

ب - الآثار الموقوفة :

وأما الآثار الموقوفة فكثيرة أيضاً . منها :

-- وسلم - ٥ / ٥٤٨ رقم ٣٦١٥) وكذلك رواه ابن ماجه مختصراً (الزهد - باب ذكر الشفاعة - ٢ / ١٤٤٠ رقم ٤٣٠٨) وابن مردويه (البدور السافرة ص : ١٦٤) .

وجاء ذكر المقام المحمود عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً عند أبي نعيم في الحلية (٧ / ٢٥٣ - ٢٥٤) وسنده ضعيف جداً . انظر الشفاعة (ص : ١٥٤) للشيخ مقبل .

(١) علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي المشهور بزين العابدين فضائله كبيرة ومحاسنه منتشرة ، فقيه عابد ، زاهد متفق عليه ، كان من أورع الناس وأعبدهم وأتقاهم لله ، وكان كثير الحديث ، توفي سنة ٩٣ هـ . انظر ترجمته : البداية والنهاية (٩ / ١٠٣) والسير (٤ / ٣٨٦) .

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٢ / ٣٨٧) وابن أبي الدنيا في الأحوال (ص : ١٦١ رقم ١٥٠) وابن جرير (١٥ / ٩٩) وقال ابن كثير في تفسيره (٣ / ٦٢) هذا حديث مرسل .

● وأخرجه عبد الله بن المبارك في الزهد (رقم ٣٧٥ زوائد نعيم) وابن أبي حاتم (الفتح - ٨ / ٢٥١ - ٢٥٢) والحاكم (٤ / ٥٧١) وأبو نعيم في الحلية (٣ / ١٤٥) عن علي بن الحسين قال : أخيرني رجل من أهل العلم مرفوعاً . وصححه أبو نعيم في الحلية ، وقال الحافظ : رجاله ثقات وهو صحيح إن كان الرجل صحابياً . أ . هـ . الفتح (٨ / ٢٥٢) .

● وأخرجه البيهقي في الشعب (١ / ٢٨٢ رقم ٣٠٣) عن علي بن الحسين عن رجل من الصحابة مرفوعاً .

● وأخرجه الحاكم (٤ / ٥٧٠ - ٥٧١) عن علي بن الحسين عن جابر مرفوعاً وقال : " صحيح الإسناد على شرط الشيخين ، وقد أرسله يونس بن يزيد ومعمربن راشد عن الزهري " ووافقه الذهبي . قلت : وأرسله أيضاً عن الزهري محمد بن حميد أبو سفيان المعمرى عند ابن أبي الدنيا في الأحوال (رقم ١٥٠) .

● قال الحافظ في الفتح (١١ / ٤٣٥) : " واختلف فيه على الزهري فالمشهور عنه أنه مرسل علي ابن الحسين " . أ . هـ .

١ - أثر ابن عمر رضي الله عنهما قال : " إن الناس يصيرون يوم القيامة جثاً (١) ، كل أمة تتبع نبيها ، يقولون : يا فلان . اشفع ، يا فلان اشفع ، حتى تنتهي الشفاعة إلى محمد صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يبعثه الله مقاماً محموداً " (٢) .

٢ - أثر حذيفة رضي الله عنه قال : " يجمع الناس في صعيد واحد يُسمِعُهم الداعي وَيَنْفُذُهم البصر (٣) حفاة عراة كما خلقوا قياماً لا تكلم نفس إلا بإذنه . يُنادى يا محمد . فيقول : « لبيك وسعديك . والخير في يديك ، والشر ليس إليك ، والمهدي من هديت ، وعبدك بين يديك ومنك وإليك ، لا منجا ولا ملجأ منك إلا إليك ، تباركت وتعاليت ، سبحانك رب البيت » فهذا المقام المحمود الذي ذكره الله عز وجل " (٤) .

(١) جثاً : بضم أوله والتنوين : جمع جثوة كخطوة وعطفاً ، والجثوة : الحجارة المجموعة . ويروى : جثي : جمع جاث وهو الذي يجلس على ركبتيه ، وقيل . جثى : بفتح المثلثة ، جمع جاث مثل غاز وغزى . انظر القاموس المحيط (ص : ١٦٣٨) والفتح (٨ / ٢٥٢) .

(٢) رواه البخاري (التفسير - باب ﴿ عسى أن يعثرك ربك مقاماً محموداً ﴾ - ٨ / ٢٥١ رقم ٤٧١٨) وابن جرير في التفسير (١٥ / ٩٩) وابن منده في الإيمان (٣ / ٨٥٠ رقم ٩٢٧ و ٩٢٨) .

(٣) أي تفرقهم أبصار الناظرين لاستواء الصعيد . انظر شرح النووي (٣ / ٦٦ - ٦٧) .

(٤) رواه الطيالسي (٢ / ٢٢٨ منحة) وعبد الرزاق في تفسيره (٢ / ٣٨٧) وابن أبي شيبة (١١ / ٤٨٤) والنسائي في الكبرى (التفسير : رقم ٣١٤) وابن جرير (١٥ / ٩٧ و ٩٨) وابن أبي الدنيا في الأحوال (ص : ١٦٢ رقم ١٥١) وابن منده في الإيمان (٣ / ٨٥١ - ٨٥٢ رقم ٩٢٩ و ٩٣٠ و ٩٣١) والبزار (رقم ٣٤٦٢ كشف الأستار) والحاكم في المستدرک (٢ / ٣٦٣) وصححه على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ، ورواه أبو نعيم (١ / ٢٧٨) .

قال ابن منده : هذا إسناد يجمع على صحته وقبول رواته . أ . هـ . وقال الهيثمي (١٠ / ٣٧٧ يجمع) عن رجال البزار : رجاله رجال الصحيح . أ . هـ . وصحح الحافظ في الفتح (٨ / ٢٥١) إسناد النسائي . وقال الألباني عن إسناد الطيالسي : وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين (غلال الجنة - ٢ / ٣٥٣) وقال : وهو وإن كان موقوفاً ، فإنه في حكم المرفوع لأنه لا يقال بالرأي . أ . هـ .

ورواه ابن أبي عاصم في السنة مرفوعاً (ص : ٣٥٣ رقم ٧٨٩) إلا ذكر المقام فهو من قول حذيفة . وأخرجه مرفوعاً أيضاً الحاكم (٤ / ٥٧٣) والطبراني في الأوسط (١٠ / ٣٧٧ يجمع الزوائد) ولم يذكر المقام المحمود وقال الهيثمي : وفيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس وبقي رجاله ثقات . أ . هـ . قلت : ليس عند ابن أبي عاصم : ابن أبي سليم . وصحح المرفوع الألباني أيضاً في غلال الجنة .

٣ - أثر سلمان الفارسي رضي الله عنه (١) : في كلامه الطويل عن الشفاعة . قال :
" فيشفع في كل من كان في قلبه مثقال حبة من حنطة من إيمان ، أو مثقال شعيرة من إيمان ، أو
مثقال حبة خردل من إيمان ، فذلك المقام المحمود " (٢) .

٤ - أثر جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : فعن يزيد الفقيير (٣) ، قال : كنت قد شغفني
رأي من رأي الخوارج فخرجنا في عصابة ذوي عدد نريد أن نحج ، ثم نخرج على الناس . قال :
فمررنا على المدينة فإذا بجابر بن عبد الله يحدث القوم - جالس إلى سارية - عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : فإذا هو قد ذكر الجهنميين . قال : فقلت له : يا صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما هذا الذي تحدثون ؟ والله يقول : ﴿ إِنَّكَ مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ
أُخْزِيتَ ﴾ (٤) و ﴿ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ (٥) . فما هذا الذي تقولون ؟ قال :
فقال : اتقرأ القرآن ؟ قلت : نعم . قال : فهل سمعت بمقام محمد عليه السلام (يعني الذي بعثه
الله فيه) ؟ قلت : نعم . قال : فإنه مقام محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذي يخرج الله

(١) سلمان الفارسي أبو عبد الله ويقال له : سلمان ابن الإسلام وسلمان الخير كان مجوسياً من بلاد فارس
فسمع بالنبي صلى الله عليه وسلم فحجاء ليسلم فأسر وبيع بالمدينة رقيقاً وكان أول مشاهدته الخندق وشهد
بقية المشاهد وفتح العراق وولى المدائن . أخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبي الدرداء وكان
من المعمرين توفي في بضع الثلاثين . انظر ترجمته : أسد الغابة (٢ / ٤١٧) والاستيعاب (٤ / ٢٢١)
والإصابة (٤ / ٢٢٧) .

(٢) رواه بطوله ابن أبي عاصم في السنة (ص : ٣٧٠ رقم ٨١٣) ورواه مختصراً ابن أبي شيبة في الإيمان
(ص : ١٢ رقم ٣٧) وفي المصنف (١١ / ٤٤٧) وابن جرير (١٥ / ٩٨) وابن خزيمة في التوحيد
(ص : ٢٩٤ - ٢٩٥) والطبراني (١٠ / ٣٧٢ مجمع الزوائد) وصححه المنذري في الترغيب (٤ /
٢١٥) . وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح . وصححه الحافظ في المطالب العالية (٤ / ٣٨٨)
وصححه كل من الألباني والوادعي (الشفاعة ص : ٤٦) على شرط الشيخين ، وقال الألباني عنه : " إسناده
في حكم المرفوع لأنه أمر غيبي ، لا يمكن أن يقال بالرأي ، ولا هو من الاسرائييات " أ . هـ .

(٣) يزيد بن صهيب الكوفي أبو عثمان المعروف بالفقيير ، قيل لأنه كان يشكو فقار ظهره ، ثقة روى له
البخاري ومسلم وغيرهما . التقريب (ص : ٦٠٢) .

(٤) سورة آل عمران ، آية / ١٩٢ .

(٥) سورة السجدة ، آية / ٢٠ .

به من يخرج . قال : ثم نعت وضع الصراط ، ومرّ الناس عليه ... " الحديث (١) .

٥ - أثر ابن عباس رضي الله عنهما قال : " هذا المقام المحمود مقام الشفاعة " (٢) .

هذه بعض الآثار عن الصحابة رضي الله عنهم تثبت أن المقام المحمود هو الشفاعة نسأل الله أن ننالها ، آمين .

القول الثاني في تفسير المقام المحمود : أن الله يجلس نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم على عرشه أو كرسيه ، كما ذهب إليه الشيخ المصنف رحمه الله تعالى .

وهذا قول معروف عند السلف ومشهور ، وقد كان يوماً من الأيام فاصلاً بين أهل الحديث والجهمية ، وكان مخالفه يبدع ويتهم ، وربما كان ذلك الاتهام سببه أن الجهمية تنكره من باب إنكار التشبيه والتحسيم - بزعمهم - وعلو الله عز وجل على خلقه .

قال أبو داود السجستاني صاحب السنن : من أنكر هذا فهو عندنا متهم . وقال : ما زال الناس يحدثون بهذا يريدون مغايظة الجهمية ، وذلك أن الجهمية ينكرون أن على العرش شيء " (٣) .

ومن أشهر من نقل عنه هذا التفسير للمقام المحمود ، الإمام الحبر مجاهد بن جبر رحمه الله تعالى التابعي الجليل . وكل من أتى بعده يعتمد على قوله في هذا التفسير .

هذا وقد نسب هذا القول لبعض الصحابة ، وبعضهم رفعه حديثاً للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح ولذا فإنني سأتكلم بحول الله وقوته عن هذه الآثار معتمداً على أقوال أهل العلم في هذا الشأن والله المستعان وعليه التكلان .

أ - الأحاديث المرفوعة :

١ - حديث ابن مسعود قال : بينا أنا جالس عند رسول الله

(١) رواه مسلم (الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها - ١ / ١٧٩ رقم ٣٢٠) .

(٢) رواه ابن جرير (١٥ / ٩٧) وابن عزيمة في التوحيد (ص : ٣٠٦) وابن عدي في الكامل (٣ / ١٠٠٨) وفيه رشدين بن كريب . قال ابن عدي : ورشدين أحاديثه مقاربة لم أر فيها حديثاً منكراً جداً وهو - على ضعفه - ممن يكتب حديثه .

(٣) انظر السنة للخلال (ص : ٢١٤ رقم ٢٤٤) .

صلى الله عليه وسلم أقرأ عليه حتى بلغت ﴿عسى أن يعثك ربك مقاماً محموداً﴾ (١) قال :
« يجلسني على العرش » (٢) .

٢ - حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً : في قوله تعالى : ﴿عسى أن يعثك ربك
مقاماً محموداً﴾ قال : " يقعه معه على العرش " (٣) .

ب - الآثار الموقوفة : أما الآثار الموقوفة فقد ورد ذلك عن بعض الصحابة رضوان الله عليهم
منهم ابن عباس وعبد الله بن سلام (٤) .

١ - أثر ابن عباس رضي الله عنهما : في قوله تعالى ﴿عسى أن يعثك ربك مقاماً محموداً﴾
قال : " يقعه على العرش " (٥) .

٢ - أثر عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال : إذا كان يوم القيامة جيء بنبيكم صلى الله
عليه وسلم فأقعد بين يدي الله على كرسيه . قيل لأحد رواة السند وهو أبو مسعود
الجريري (٦) - إذا كان على كرسيه فهو معه ، قال : ويلكم هذا أقر حديث في الدنيا لعيني " وفي
لفظ : إن محمداً صلى الله عليه وسلم يوم القيامة بين يدي الرب عز وجل على كرسي الرب

(١) سورة الإسراء ، آية / ٧٩ .

(٢) ذكره الذهبي في العلو (ص : ٧٥) من طريقين وقال : هذا حديث منكر لا يفرح به . وقال الألباني :
باطل (الضعيفة : ٢ / ٢٥٥ رقم ٨٦٥) .

(٣) الشرح والإبانة لابن بطة (ص : ٢٧٦ رقم ٢٧٨) والديلمي في الفردوس (٣ / ٥٨ رقم ٤١٥٩) وقد
حكم الإمام الذهبي بطلانه (العلو ص : ٩٩) قلت : وحديث ابن عمر هذا يخالف ما ثبت عن ابن عمر
نفسه موقوفاً ومرفوعاً أن المقام المحمود هو الشفاعة . والله أعلم .

(٤) عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ثم الأنصاري أبو يوسف كان حليفاً لهم من بني قينقاع وهو من
ولد يوسف عليه السلام ، وكان اسمه في الجاهلية الحصين فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم
عبد الله ، يقال نزل فيه قوله ﴿ وشهد شاهد من بني إسرائيل ﴾ الآية . وغيرها . دافع عن عثمان يوم
قتله ، توفي سنة ٤٣ هـ . الاستيعاب (٦ / ٢٢٨) وأسد الغابة (٣ / ٢٦٤) والإصابة (٦ / ١٠٨) .

(٥) أخرجه الذهبي في العلو (ص : ٩٩) وقال : إسناده ساقط . الخ ...

(٦) انظر ترجمته (ص : ٢٤٦) .

تبارك وتعالى " (١) .

ج - آثار التابعين ومن بعدهم :

١ - أثر مجاهد رحمه الله تعالى :

أما أثر مجاهد فهو الأشهر وعليه عمدة من أخذ بهذا القول .

قال مجاهد رحمه الله تعالى في قوله سبحانه ﴿ عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً ﴾ قال :
" يجلسه على العرش " وفي رواية " يجلسه معه على العرش " (٢) .

٢ - وقد أخذ بهذا القول عدة من السلف ذكر كثيراً منهم خلال في كتاب السنة (٣) والذهبي في
العلو (٣) .

القول الثالث في المراد بالمقام المحمود : إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة (٤) .

القول الرابع : عن سعيد بن أبي هلال أحد صغار التابعين (٥) ، أنه بلغه " أن المقام المحمود أن

(١) رواه ابن أبي عاصم في السنة (٣٥١ رقم ٧٨٦) وابن جرير (١٥٠ / ١٥)
والخلال في السنة (الأرقام : ٢٣٦ - ٢٣٨ ، و ٣٠٧ - ٣٠٩) قال الذهبي في العلو (ص : ٧٥) هذا
موقوف ولا يثبت إسناده ، وقال الألباني : رجال إسناده ثقات غير سيف السدوسي فلم أجده . ١ . هـ .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٥ / ٩٨) وابن أبي شيبة في المصنف (١١ / ٤٣٦) والخلال في السنة (الأرقام
٢٣٩ إلى ٣١٤) ورواه خلال في أصحاب ابن منده (١٥٧ / ٢) كما في السلسلة الضعيفة (٢ / ٢٥٥
رقم ٨٦٥) وابن عبد البر في التمهيد (٧ / ١٥٦) والذهبي في العلو (ص : ٩٤) وهو ضعيف لوجود
ليث بن أبي سليم ، مختلط ضعيف . وضعفه الذهبي بالنكارة (العلو ص : ١٢٦) و (الميزان ٣ / ٤٣٩)
وقال الألباني : ليس له طريق معتبر . أ . هـ . هذا وقد ذكر الذهبي رحمه الله تعالى في العلو (ص : ١٢٥)
أنه روى عن ليث بن أبي سليم وعطاء بن السائب ، وأبي يحيى القتات وجابر بن يزيد ، والأولان
مختلطان ، والآخرون ضعيفان ، بل والأخير مزكوك متهم . انظر مختصر العلو (ص : ١٦) .

(٣) انظر السنة للخلال من رقم (٢٣٩ - ٣١٤) والعلو للذهبي (ص ١٢٤ - ١٢٥) .

(٤) انظر تفسير المارودي (٣ / ٢٦٦) والقرطبي في التذكرة (ص : ٢٨٤) وفتح القدير للشوكاني (٣ / ٣٦٠) .

(٥) سعيد بن أبي هلال الليثي مولاهم ، أبو العلاء المصري ، قيل مدني الأصل . ثقة معروف ، حديثه في
الكتب الستة ، يروي عن نافع ونعيم المجر ، وعنه سعيد المقبري أحد شيوخه ، انفرد ابن حزم
بتضعيفه ، توفي بعد الثلاثين ومائة وقيل قبلها ، وقيل : قبل الخمسين بسنة ،
انظر ترجمته : ميزان الاعتدال (٢ / ١٦٢) والتقريب (ص : ٢٤٢)

رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون يوم القيامة بين الجبار وجبريل فيغبطه بمقامه ذلك أهل الجمع" (١) .

القول الخامس : ثأؤه على ربه كما في حديث حذيفة .

القول السادس : أنه المراجعة في الشفاعة (٢)

الرأي الراجح في المقام المحمود :

مما سبق من دراسة لأسانيد هذه الروايات الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين ، يتبين أن هناك أحاديث مرفوعة صحيحة فيها ذكر المقام المحمود وأنه هو الشفاعة ، ويؤيده آثار عديدة عن الصحابة رضوان الله عليهم كما هو رأي جمهور أهل العلم بالتفسير ، ولذلك فلا مجال للمحيص عن هذا الرأي المدعم ، بالحديث المرفوع الصحيح المكرم ، إذ خير من يفسر كلام الله تبارك وتعالى رسوله الأعظم محمد صلى الله عليه وسلم ، الذي يبعثه ربه ليبلغ ما أنزل إليه من ربه وليبين لهم ما نزل إليهم .

وأما الرأي الثاني والذي هو جلوس النبي صلى الله عليه وسلم على العرش فهذا لم يثبت لا مرفوعاً ولا موقوفاً ولا مقطوعاً على تابعي ، حتى إن مجاهداً رحمه الله تعالى الذي ورد عنه القول به ، لم يثبت عنه و أثر مجاهد عمدة كثير ممن قال بهذا القول ، بل إن مجاهداً رحمه الله قد ثبت عنه خلاف هذا القول ألا وهو الشفاعة ، والذي هو قول الجمهور (٣) .

قال الإمام بخاري المغرب الحافظ ابن عبد البر : " وليس من العلماء أحد إلا وهو يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومجاهد وإن كان أحد المقدمين في العلم بتأويل القرآن فإن له قولين في تأويلين اثنين هما مهجوران عند العلماء مرغوب عنهما .

أحدهما : هذا (يعني : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ﴾ * إلى ربها ناظرة ﴾ (٤) قال : " تنتظر ثواب ربها ") والآخر : قوله في قول الله عز وجل ﴿ عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً ﴾ ثم أسند

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في التفسير (الفتح ١١ / ٤٣٥) وصححه الحافظ إلى سعيد بن أبي هلال .

(٢) انظر هذه الأقوال . الفتح (٨ / ٢٥١ - ٢٥٢ و ١١ / ٤٣٥) .

(٣) رواه الطبري (١٥ / ٩٧ - ٩٨) من طريقين وهو ثابت كما ذكر الألباني (مختصر العلو ص : ١٦) .

(٤) سورة القيامة ، آية / ٢٢ - ٢٣ .

أثر مجاهد ثم قال : وهذا قول مخالف للجماعة من الصحابة ومن بعدهم ، فالذي عليه العلماء في تأويل هذه الآية أن المقام المحمود الشفاعة " أ . هـ . (١) .

وأما الأقوال الأخرى فهي لا تخالف القول بالشفاعة لأن الرسول صلى الله عليه وسلم يشفع وهو موصوف بصفات أخر كأخذه لواء الحمد بيده والثناء على ربه الخ ... فلا منافاة .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى : " ويمكن رد الأقوال كلها إلى الشفاعة العامة ، فإن إعطاءه لواء الحمد ، وثناءه على ربه ، وكلامه بين يديه ، وجلسه على كرسيه ، وقيامه أقرب من جبريل ، كل ذلك صفات للمقام المحمود الذي يشفع فيه ليُقضى بين الخلق ، وأما شفاعته في إخراج المذنبين من النار فمن توابع ذلك " أ . هـ . (٢) .

وبهذا يترجح القول الأول وإن كان هناك بعض الأقوال فإنها لا تخالفه بل هي موجودة وحاصلة له صلى الله عليه وسلم . وأما قول مجاهد ومن وافقه فهو مرهود لعدم ثبوته عنه فضلاً على أن يكون ثابتاً مرفوعاً . وهو أمر لا يقال من قبل الرأي بل لا بد له من التوقيف لأنه غيبي لا يخضع للاجتهاد ، لأن قضية إقعاد النبي صلى الله عليه وسلم على العرش غيبية بحتة ، فلا مجال لإثباتها بنص لم يثبت . والله أعلم وأحكم .

(١) التمهيد لابن عبد البر (٧ / ١٥٧ - ١٥٨) .

(٢) فتح الباري (١١ / ٤٣٥) مع العلم بأن بعض الأقوال التي ذكرها ابن حجر لم تثبت أصلاً ، كالقيام أقرب إلى الرحمن من جبريل ، وجلسه على الكرسي .

الفصل الرابع

في بيان منهم السلف الصالح في إثبات العقيدة عموماً والأسماء والصفات خصوصاً

تمهيد :

إن السلف الصالح رضوان الله عليهم كانوا على منهج مستقيم ، ونور مبين ، اقتبسوه من نور الكتاب والسنة ، فكانوا كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم في الحديث الصحيح : «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» (١) .

وذلك لأنهم أخذوا نصوص الوحي غضة طرية من الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأخذها منهم التابعون ، وهكذا ، فكانت أفهامهم سليمة ، وفطرتهم مستقيمة لم يشبها آراء أهل الأهواء والزيف ، ولم تتقاذفهم أمواج الفتن ، لاعتصامهم بالكتاب والسنة وبما تلقوه من معلمهم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأصبح منهجهم منهجاً ناصعاً ، يلجأ إليه كل من أراد النجاة في حياته وآخرته . وأما من حاد عن منهجهم فإننا نجده مضطرب الحال ، لا يهدأ له فكر ولا

بال ، يريد مستنداً من عصر قديم ، ينصر به رأيه ، ويرفع من قدره ، فلا يجد إلا شعراً محولاً أو رأياً مدخولاً ، فيتشبث به رافعاً عقيرته ، متبجحاً بما رست عليه عقيدته بهوى النفس الا مارة بالسوء فإذا جاءت نضاعة الحق وطهارته أذهب البيوت العنكبوتية ، وإذا جاءت ريح الإيمان ، وعواصف التوحيد ، وصواعق الحق ، وبروق النصر ، كشفت تلك النسبها ، التي من شأنها التهاوي أمام صواعق الحق ، ﴿ ما تذر من شيء أتت عليه إلا جعلته كالرميم ﴾ (٢) ،

(١) رواه عدة من الصحابة : منهم عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : أخرجه البخاري (الشهادات - باب لا يشهد على شهادة جور إذا أشهد - ٥ / ٣٠٦ رقم ٢٦٥٢) و (فضائل الصحابة - باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم - ٧ / ٥ رقم ٣٦٥١) وفي مواضع أخرى . ومسلم (فضائل الصحابة - باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم - ٤ / ١٩٦٢ رقم ٢٥٣٣)
(٢) سورة الذاريات ، آية / ٤٢ .

﴿ولينصرون الله من ينصره إن الله لقوي عزيز﴾ (١) .

ولقد نصر الله أهل الحق ، أتباع السلف الصالح بالحجج القاطعة ، والبراهين الساطعة فما انكسروا في معركة ولا فروا من زحف ، ولا هزموا في حولة ولا صولة ، ﴿ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون﴾ (٢) .

وكان هذا النصر وهذه الغلبة بسلاح الحق الذي أنزله الله سبحانه وتعالى ، والسلاح وحده لا يكفي لإزالة الباطل ، بل لابد من حامل له يعرف كيف يحمله ومصارول في ساح الجهاد يعرف كيف يأخذه بحقه .

ولذلك كان الكتاب والسنة بأيدي كثير من الفرق ، إلا أنهم لم يحسنوا حملهما ولم يعرفوا كيف يُحمل هذا السلاح ، فما استعملوه ، وما سألوا - إذ لم يعرفوا - أحداً عن كيفية استعماله ، فضلوا وأضلوا وخاضوا المعارك فانهزموا ، وإذا أردنا أن نقف على كيفية استعمال هذا السلاح - الكتاب والسنة - فما علينا إلا أن ننظر كيف استعمله السلف الصالح ، وجاهدوا به - ﴿وجاهدكم به جهاداً كبيراً﴾ (٣) -

ف نجد أن منهجهم يتلخص في التالي :

المبحث الأول : موافقة العقل للنقل

إن مسألة العقل والنقل من المسائل الكبيرة التي تطول ذيلها وتشعباتها ، ولكن سأتكلم في هذا المبحث - إن شاء الله - على خلاصة الأمر .

فأقول : إن أهل البدع والزيغ يقولون : إذا تعارض العقل والنقل وجب تقديم العقل ، لأنه لا يمكن الجمع بينهما ولا إبطاهما ، ولا يقدم النقل لأن العقل أصل النقل ، فلو قدمنا عليه النقل لبطل العقل ، وهو أصل النقل ، فلزم بطلان النقل ، فيلزم من تقديم النقل بطلان العقل والنقل ،

(١) سورة الحج ، آية / ٤٠ .

(٢) سورة المائدة ، آية / ٥٦ .

(٣) سورة الفرقان ، آية / ٥٢ .

فتعين القسم الرابع وهو تقديم العقل " (١) .

ولقد جعل ابن القيم تقديم العقل على النقل وهذا التقسيم - طاغوتاً وحُقَّ له أن يسمى بذلك لأن فيه إبطالاً للنقل بعقل من لا يعقل ، وإلا لو كان يعقل ما عقل عقله أن الشرع يخالف العقل ، ولعقل عقله أن العقول تتفاوت والأفهام تختلف وهذا شيء معروف ومجرب - وأن النقل الثابت لا يحتمل الكذب ، ولذلك لما رأوا أن النصوص لا ترد كلها لجأوا إلى التأويل كما سألين ذلك إن شاء الله في المبحث الآتي .

وكيف لا يسمى طاغوتاً ، وهو يرد النصوص بناءً على تقسيمات عقلية وضعها غير المسلمين ، وهي غير سليمة التقسيم وفيها تناقض مبين ، وإبطال لشرائع الموحدين ولعقائد المؤمنين . " فلا يجوز شرعاً ، ولا يستساغ عقلاً أن يعارض كلام الخالق العليم بالمصطلحات التي وضعها المخلوق الجاهل الضعيف ، وخاصة إذا تصورنا أن واضعي هذه المصطلحات من غير المسلمين في الغالب الكثير " (٢) .

ومما يدل على أن هذه القواعد والمصطلحات - التي يسمونها منطقية أو عقلية - غير مستقيمة ، أن العقلين أنفسهم يختلفون فيها وفي تطبيقها ، وإلا لما اختلف بعضهم في الله - الصانع على حد تعبيرهم - ولما اختلفوا في صفاته ، ولما اختلفوا في المعاد والغيب ، إذ أن قواعدهم التي انطلقوا منها لنفي الأسماء والصفات والكلام والمعاد والمغيبات قواعد عقلية ، فلم أثبت هذا الفريق ما لم يثبت الآخر ، ولم نفى هذا ما أثبتته ذاك .

قال ابن تيمية رحمه الله : " ويكفيك دليلاً على فساد قول هؤلاء ، أنه ليس لواحد منهم قاعدة مستمرة فيما يحيله العقل ، بل إن منهم من يزعم أن العقل جواز أو أوجب ما يدعي الآخر أن العقل أحاله .

فياليت شعري ! بأي عقل يوزن الكتاب والسنة !؟ فرضي الله عن الإمام مالك بن أنس حيث قال : " أو كلما جاءنا رجل أجدل من رجل تركنا ما جاء به جبريل إلى محمد

(١) مختصر الصواعق المرسلة (١ / ٩٨)

(٢) الصفات الإلهية (ص : ٦٠)

صلى الله عليه وسلم لجلد هولاء؟" (١) .

والكلام في هذا يطول وحسبنا هذه الإشارة العابرة (٢) ، ويدل هذا على أن العقول وأفهامها متفاوتة ومختلفة ومتباينة ، فلا يجعل عقل إنسان - يظنه المبتدع حكماً ثابت الأركان - لا يجعل حكماً على الكتاب والسنة اللذين نزلا ليحكمنا ﴿ وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك ﴾ (٣) الآية . ﴿ إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً ﴾ (٤) .

وأهل الأهواء قد بنوا قاعدة تقديم العقل على النقل على ثلاث مقدمات خاطئة (٥) ، توصلوا بها إلى ترك النقل والشرع ، وتقديم العقل المبتدع ..

المقدمة الأولى : أثبتوا التعارض بين العقل والشرع ، ولا تعارض عند أولي العقول السليمة .

المقدمة الثانية : إنهم حصروا التقسيم في هذه الأقسام الأربعة التي سبق ذكرها .

المقدمة الثالثة : إنهم أبطلوا الأقسام الثلاثة حتى يثبتوا القسم الرابع وهو تقديم العقل على النقل .

هذا وقد رد ابن القيم رحمه الله تعالى على هذا الرأي من حمسين وجهاً (٦) ، ولكن أذكر شيئاً يسيراً من هذه الأوجه .

أولاً : " إن هذا التقسيم باطل من أصله ، والتقسيم الصحيح أن يقال : إذا تعارض دليلان

(١) الفتوى الحموية (ص : ٦٤) .

• وأثر مالك أخرجه اللالكائي في شرح أصول السنة (١ / ١٤٤ رقم ٢٩٤) وفيه قصة وهي : أن رجلاً جاء إلى مالك بن أنس فسأله فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا . فقال - أي الرجل - : أرايت لو كان كذا ؟ قال مالك : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ فقال مالك : الأثر المذكور ، ورواه أبو نعيم في الحلية (٦ / ٣٢٤) دون القصة .

(٢) وقد صنف الإمام ابن تيمية كتاباً في الرد على المناطقة وبين فيها عوارهم ، منها : كتاب الرد على المنطقيين ، وكتاب نقض المنطق ، وكتاب العقل والنقل أو ذرء تعارض العقل والنقل ، وله أسماء أخرى .

(٣) سورة المائدة ، آية / ٤٩ .

(٤) سورة النساء ، آية / ١٠٥ .

(٥) انظر هذه المقدمات مختصر الصواعق (١ / ٩٨) .

(٦) انظر مختصر الصواعق (١ / ٩٨ - ٢١٦) .

سمعيان أو عقليان ، أو سمعي وعقلي ، فإما أن يكونا قطعيين ، وإما أن يكونا ظنيين ، وإما أن يكون أحدهما قطعياً والآخر ظنياً .

فأما القطعيان فلا يمكن تعارضهما في الأقسام الثلاثة ، لأن الدليل القطعي هو الذي يستلزم مدلوله قطعياً ، ولو تعارضا لزم الجمع بين النقيضين . وهذا لا يشك فيه أحد من العقلاء . وإن كان أحدهما قطعياً والآخر ظنياً تعين تقديم القطعي سواء كان عقلياً أو سمعياً ، وإن كانا ظنيين صرنا إلى الترجيح ووجب تقديم الراجح منهما .

وهذا تقسيم راجح متفق على مضمونه بين العقلاء .

وأما إثبات التعارض بين الدليل العقلي والسمعي والجزم بتقديم العقلي مطلقاً فخطأ واضح معلوم الفساد " (١) .

ثانياً : قولهم إذا تعارض العقل والنقل ، فإما أن يراد به القطعيين ، وهذا لا يمكن حصوله وإما أن يراد به الظنيين فالتقديم للراجح مطلقاً ، سواء كان عقلياً أو نقلياً . فتقديم العقلي لا لأنه عقلي بل لأنه راجح وتأخير النقلي لا لأنه نقلي بل لأنه مرجوح ، وأما الحكم مطلقاً بتقديم العقل على النقل فباطل " (٢) .

ثالثاً : " أن تقديم العقل على الشرع يتضمن القدح في العقل والشرع " لأن العقل قد شهد بأن الشرع أعلم منه ، وكذلك الشرع شهد بأنه أعلم من العقل ، فاجتمعت شهادة العقل والشرع على أن الشرع أعلم من العقل ، " وأنه لا نسبة له إليه وأن نسبة علومه ومعارفه إلى الوحي أقل من خردلة بالإضافة إلى جبل ، فلو قدم حكم العقل عليه لكان قدحاً في شهادته ، وإذا بطلت شهادته بطل قبول قوله ، فتقديم العقل على الوحي يتضمن القدح فيه وفي الشرع ، وهذا ظاهر لا خفاء فيه " لأن " الشرع مأخوذ عن الله بواسطة الرسل والملوك والبشر بينه وبين عباده ، مؤيداً بشهادة الآيات وظهور البراهين على ما يوجب العقل ، ويقتضيه تارة ويستحسنه تارة ، ويجوز تارة ، ويضعف عن دركه تارة . فلا سبيل له إلى الإحاطة به ، ولا بد له من التسليم له والانتقياد لحكمه والإذعان والقبول - وهناك يسقط (لِمَ) ويطل (كيف ؟) ونزول

(١) المصدر نفسه (١ / ٩٨) .

(٢) المصدر نفسه (١ / ٩٩) .

(هلاً) وتذهب (لو، وليت) في الريح، لأن اعتراض المعارض عليه مردود وإقتراح المقترح - ما ظن أنه أولى منه - سفه. وجملة الشريعة مشتملة على أنواع الحكمة علماً وعملاً حتى لو جمعت حكم جميع الأمم ونُسبت إليها لم تكن لها إليها نسبة" (١). "والله تعالى قد تمم الدين بنبيه صلى الله عليه وسلم وكمله به، ولم يحوجه هو ولا أمته بعده إلى عقل ولا نقل سواه، ولا رأى ولا منام ولا كشف قال الله تعالى ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ (٢) وأنكر على من لم يكف بالوحي فقال: ﴿أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم. إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون﴾ (٣) ذكر هذا جواباً لطلبهم آية تدل على صدقه، فأخبر أنه يكفيهم من كل آية. فلو كان ما تضمنه من الأخبار عنه وعن صفاته وأفعاله واليوم الآخر يناقض العقل لم يكن دليلاً على صدقه فضلاً عن أن يكون كافياً... ولا تاماً في نفسه" (٤).

من هنا يتبين أن العقل موافق للشرع الحنيف قاض به لا يخالفه، وأما عقول أهل البدع فإنها صيغت بقالب صنعه المتكلمون ووضعه لهم أساتذتهم، وصيغت فطرتهم بصيغة تنه لا يزيلها إلا صفاء الإسلام ونقاوة الإيمان.

ولا شك أن الإنسان قد يقصر فهمه وعقله عن فهم شيء جاء به الشرع بل ربما يستصعب تصوره فلا يجد إلا التسليم والإذعان له ولا يملك إلا أن يقول: ﴿آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب﴾ (٥)، من هنا قال من قال من أهل السنة إن النقل مقدم على العقل، ولم يقصد أن النقل قد يخالف العقل.

بل العقل قد يقصر ولا يدرك حقيقة الأمر، فيجب على العقل التسليم والانقياد، وربما أطلق أهل السنة والجماعة تقديم النقل على العقل، مقابل تقديم أهل البدع عقلهم على نقلنا، فيراد بذلك تقديم النقل على عقلهم الفاسد وقواعدهم الباطلة التي أدت إلى تعطيل النصوص،

(١) مختصر الصواعق (١ / ١٠٣).

(٢) سورة المائدة، آية / ٣.

(٣) سورة العنكبوت، آية / ٥١.

(٤) مختصر الصواعق (١ / ١٠٥ - ١٠٦).

(٥) سورة آل عمران، آية / ٧.

والله أعلم .

ولذلك فإن عند أهل الحق قاعدة تقول : إن " الشرع لا يأتي بما تحيله العقول ، ولكنه قد يأتي بما تحار فيه العقول " (١) " والرسول جاء بما يعجز العقل عن دركه ، لم تأت بما يُعلم بالعقل امتناعه ، لكن المسرفون فيه قضوا بوجوب أشياء وجوازها وامتناعها ، لحجج عقلية برعمهم اعتقدوها حقاً ، وهي باطل ، وعارضوا بها النبوات وما جاءت به ، والمعرضون عنه صدقوا بأشياء باطلة ، ودخلوا في أحوال ، وأعمال فاسدة ، وخرجوا عن التمييز الذي فضل الله به بني آدم على غيرهم " (٢) .

فعلم أنه لا تعارض بين العقل والنقل وأن كل من أسرف في العقل وجعله أهم وأعظم فإنه ينحرف ويرد الشرائع والنبوات ، وأن من يهمل حقه في استعماله فيما أمره الله به ، فإنه يخرج عن طور الإنسانية المكرمة إلى الحيوانية البهيمية ، نعوذ بالله من حال الفريقين .

رابعاً : " يقال : لو قد عارض العقل والشرع لوجب تقديم الشرع ، لأن العقل قد صدق الشرع ، ومن ضرورة تصديقه له قبولُ خبره ، والشرع لم يصدق العقل في كل ما أخبر به ، ولا العلم بصدق الشرع موقوف على كل ما يخبر به العقل قال بعض أهل الإيمان : يكفيك من العقل أن يعرفك صدق الرسول ومعاني كلامه ، ثم يخلي بينك وبينه . وقال آخر : العقل سلطان ، ولّى الرسول ثم عزل نفسه .

ولأن العقل دل على أن الرسول يجب تصديقه فيما أخبر وطاعته فيما أمر " (٣) فتصديقاً للعقل بما أوجب تصديقه ، نقدم النقل - الذي أوجب العقل تصديقه -

فالعقل دال على صدق النقل وموافق له ، فالنقل الأساس والعقل يوافقه بلا التباس : والعقل إن لم يعلم النقل لا يصل إليه ولا يقاربه ، وإن علمه وافقه ودان له ، والله أعلم .

(١) شرح الطحاوية (ص : ٤٥٠ - ٤٥١) .

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٣ / ٣٣٩) .

(٣) مختصر الصواعق (١ / ١٠٢) .

المبحث الثاني

عدم التأويل

إن من منهج السلف الصالح رضوان الله عليهم في تعاملهم مع النصوص أنهم يعمرونها كما جاءت بلا تأويل لها ، فلا يحملونها ما لا تحتل ، ولا يضعونها في غير موضعها الذي أنزلت فيه وأنزلت من أجله .

وأما التأويل فهو ديدن الشاكين المرتابين قاصري العلم والعقل ، فلا يسعفهم عقلهم لتحمل معنى النص ، ولا يرشددهم فهمهم لمعناه الصحيح ، وهكذا يردون كل ما قصر عقلهم عن دركه ، بالتأويل والنفي والتضعيف وغيره .

وقبل الشروع في الكلام عن منهج السلف في هذه القضية لابد من تعريف التأويل وما هو التأويل المذموم الذي نتكلم عنه وما هو التأويل الممدوح والمحمود الذي يسوغ والله الموفق .

أولاً : تعريف التأويل لغة وإصطلاحاً .

أ - تعريف التأويل لغة :

التأويل : هو تفعيل من آل يؤول إلى كذا إذا صار إليه ، فالتأويل التصيير وأولته تأويلاً إذا صيرته إليه (١) ، والتأويل ما يؤول إليه الشيء (٢) .

ويأتي التأويل بمعنى التفسير ، يقال : أول الكلام تأويلاً وتأوله : دبره وقدره وفسره (٣) ، ومن أهل العلم من يجعل " التأويل والمعنى والتفسير واحداً " (٤) .

ب - التأويل إصطلاحاً :

أما التأويل في اصطلاح أهل التفسير والسلف من أهل الفقه والحديث ، فمرادهم به معنى التفسير والبيان ، ومنه قول ابن جرير وغيره القول في تأويل قوله تعالى كذا : كذا . يريد تفسيره . فهذا المعنى يرجع إلى فهم النص وتحصيله

(١) الصواعق المرسلة (١ / ١٧٥) .

(٢) مختار الصحاح (ص : ٣٣) .

(٣) انظر القاموس المحيط (ص : ١٢٤٤) .

(٤) انظر لسان العرب (١١ / ٣٣) وتفسير الطبري (٣ / ١٢٣) .

في الذهن (١) .

وأما التأويل في اصطلاح الأصوليين فهو : صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه إلى محتمل مرجوح للدليل (٢) .

ثانياً : أنواع التأويل وحالاته :

علم مما تقدم أن التأويل في الاصطلاح نوعان : نوع يقصد به التفسير ، ونوع يقصد به صرف المعنى عن ظاهره المتبادر منه ، وهذا الأخير ، له عند علماء الأصول ثلاث حالات :
الأولى : أن يصرف عن ظاهره المتبادر منه لدليل صحيح من كتاب أو سنة ، وهذا النوع من التأويل صحيح مقبول لا نزاع فيه ، ويسمى تأويلاً صحيحاً وقريباً ، ولا مانع منه إذ دل عليه النص .

الثانية : صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه لشيء يعتقده المجتهد دليلاً وهو في نفس الأمر ليس بدليل ، فهذا يسمى تأويلاً بعيداً ، ويقال له : فاسد .

الثالثة : حمل اللفظ على غير ظاهره لدليل ، فهذا لا يسمى تأويلاً في الاصطلاح بل يسمى لعباً لأنه تلاعب بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، ومن هذا تفسير غلاة الروافض قوله تعالى ﴿ إِنْ أَمَرَ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً ﴾ (٣) : قالوا : عائشة ، ومن هذا النوع صرف آيات الصفات عن ظواهرها إلى محتملات ما أنزل الله بها من سلطان ، كقولهم استوى بمعنى استولى ، فهذا لا يدخل في اسم التأويل ، لأنه لا دليل عليه ألبتة ، وإنما يسمى في اصطلاح أهل الأصول : لعباً . لأنه تلاعب بكتاب الله جل وعلا من غير دليل ولا مستند ، فهذا النوع لا يجوز ، لأنه تهجم على كلام رب العالمين ، والقاعدة المعروفة عند علماء السلف ، أنه لا يجوز صرف شيء من كتاب الله ولا سنة رسوله عن ظاهره المتبادر منه إلا بدليل يجب الرجوع إليه (٤) .

(١) انظر الصواعق المرسلة (١ / ١٧٨) وانظر منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات للشنقيطي (ص : ١٨)

(٢) انظر منهج ودراسات (ص : ١٨) .

(٣) سورة البقرة ، آية / ٦٧ .

(٤) انظر منهج ودراسات (ص : ١٨ - ١٩) .

والمعتزلة والجهمية وغيرهم من فرق المتكلمين يريدون بالتأويل هذا النوع الأخير وهو صرف النص عن ظاهره ، وحقيقته إلى مجازه - المزعوم - وما يخالف ظاهره (١) .

وهذا التأويل هو الذي صنف في تسويغه وإبطاله من الجانبين ، فصنف جماعة في تأويل آيات الصفات وأخبارها ، كأبي بكر بن فورك (٢) . وعارضهم آخرون من أهل السنة فصنفوا في إبطال التأويلات ودمها كالقاضي أبي يعلى (٣) ، وابن قدامة المقدسي وابن القيم في الصواعق ، وهذا النوع هو الذي حُكي عن السلف إجماعهم على ذمه وعلى عدم القول به (٤) .

وقد ذكر ابن القيم رحمه الله تعالى عشرة أنواع من هذا التأويل ، وأغلبها يدور حول عدم وجود المعنى في اللغة إما بمبنى الكلمة أو تركيبها أو سياقها أو مألوفها من حيث اللغة ... الخ (٥)

(٦)

ثالثاً - ذم السلف للتأويل وإجماعهم على منعه :

(٦)

لقد كان السلف باديء الأمر لا يعلمون التأويل ولا يسمعون به وكانوا يقرؤون القرآن ويفهمونه دون تعسف أو تنطع ، فطهرهم سليمة وعقائدهم متينة ، حتى ظهرت فتنة الجهمية وظهرت معها فتنة التأويل ، ورد الصفات ، فاحتاج السلف أن يردوا عليهم ففتتهم التي تولى كبرها الجهم بن صفوان ،

(١) انظر الصواعق (١ / ١٧٨) .

(٢) هو محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني ، أبو بكر الشافعي ، أكثر من التصنيف وكان رأساً من رؤوس الأشاعرة ، أضر بكثير من العلماء منهم البيهقي والقاضي عياض ، من أشهر كتبه " تأويل مشكل الحديث " أتى على أحداث الصفات وأولها ، وهذا الكتاب عمدة المتأخرين من المؤولين غفر الله لصاحبه وعفا عنه ت ٤٠٦ هـ . انظر ترجمته : طبقات الشافعية للسبكي (٤ / ١٢٧) ووفيات الأعيان (٤ / ٢٧٢) .

(٣) هو محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن أحمد الفراء القاضي ، أبو يعلى شيخ الحنابلة ، وممهد مذهبهم في الفروع ، سمع الحديث الكثير ، وقال ابن الجوزي عنه : وكان من سادات العلماء الثقات . وكان إماماً في الفقه ، له التصانيف الحسان الكثيرة في مذهب أحمد ، من كتبه " إبطال التأويلات " ولد سنة ٣٨٠ هـ وتوفي سنة ٤٥٨ هـ ، انظر البداية والنهاية (٢١ / ٩٤) ، والدر المنضد (١ / ١٩٨ - ٢٠٠) .

(٤) انظر الصواعق المرسلة (١ / ١٨٠) .

(٥) انظر المصدر نفسه (١ / ١٨٧ - ٢٠١) .

(٦) أي التأويل المذموم الذي تقدم بهانه ، وليس الذي هو بمعنى التفسير .

وبشر المريسي (١) ، وابن أبي دؤاد (٢) ، وغيرهم ، ثم توالى طبقات المؤلفين وازداد شرهم ، واستشرى خطرهم ، فانبأ لهم السلف الصالح والعلماء الربانيون يردون إفكهم ، ويردعون خطرهم ، فكانت مواقفهم مشهودة وأقوالهم مشهورة ، ومآثرهم ماثورة " لأن الملاحدة قد اعترضت على أي الكتاب بما أوقعت به الشبه والشكوك ، فلولا ما تفضل الله به من العلماء الذين أزالوه وميزوه ، وإلا كان الناس في حيرة ، وكذلك اعترضوا على الأخبار ، ورد عليهم السلف الأخبار ، وكذلك فعلوا في أحاديث الصفات " (٣) . وقد حفظت لنا المصنفات أقوال ومناظرات كثير منهم ، وها أنا أذكر شيئاً قليلاً من أقوالهم في رد التأويل ورفضه وذمه ، وإجماعهم على ذلك .

قال الإمام الأوزاعي رحمه الله تعالى رحمة واسعة : " كنا والتابعون متوافرون نقول إن الله - تعالى ذكره - فوق عرشه ، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته " (٤) .

قال ابن تيمية رحمه الله : " حكى شهرة القول في زمان التابعين بالإيمان بأن الله تعالى فوق العرش ، وبصفاته السمعية . وإنما قال الأوزاعي هذا بعد ظهور مذهب جهن المنكر لكون الله فوق عرشه والنافي لصفاته ليعرف الناس أن مذهب السلف كان بخلاف هذا " (٥) .

(١) هو بشر بن غياث المريسي ، مبتدع ضال تفقه على أبي يوسف فبرع وأتقن علم الكلام ، ثم جرد انقول بخلق القرآن وناظر عليه ولم يدرك الجهم بن صفوان ، إنما أخذ مقالته واحتج لها ودعا إليها ، كان والده يهودياً قصاباً صباغاً ، حكى عنه أقوال شنيعة كفره أكثر أهل العلم لأجلها ت ٢١٨ هـ .
انظر ترجمته : ميزان الاعتدال (١ / ٣٢٢) والبداية والنهاية (١٠ / ٢٨١) .

(٢) أحمد بن أبي دؤاد الإيادي القاضي ، الجهمي ، المعتزلي ، ولي القضاء للمعتصم ثم للنواقي وكان موصوفاً بالسخاء وحسن الخلق والأدب ، ولكن الله أحط منزلته لعذائه أهل السنة والجماعة وإمامهم أحمد بن حنبل ، وكان هو من أسباب الحنة الكبار ، توفي سنة ٢٤٠ هـ ،
انظر ترجمته : البداية والنهاية (١٠ / ٣١٩) ، واللسان (١ / ١٧١) .

(٣) المختار من أصول السنة (ص : ١٣٥ - ١٣٦) .

(٤) رواه البيهقي في الأسماء والصفات (٢ / ٣٠٤ رقم ٨٦٥) ومن طريقه الذهبي في تذكرة الحفاظ (١ / ١٨١ - ١٨٢) وصححه كل من ابن تيمية في الحموية (ص : ٧٥) والذهبي في التذكرة وابن القيم في اجتماع الجيوش (ص : ١٣١) . وقال الحافظ في الفتح (١٣ / ٤١٧) : " بسند جيد " .

(٥) الفتوى الحموية (ص : ٧٦) .

فهذا الأثر فيه أمور :

- ١ - إجماع التابعين والسلف على الإيمان بالأسماء والصفات الواردة في السنة وعدم تأويلها .
 - ٢ - الإيمان بفرقية الله تعالى على عرشه .
 - ٣ - وأنه كان أمراً مشهوراً بينهم يقولون به ، لا كما يظن اليوم أن الكلام في الصفات وإثباتها كما جاءت بدعة لا داعي له أو أنه يفرق أو أنه يشكك أو ... أو .
 - ٤ - أن السلف الأوائل أطلقوا اسم الصفة على الله عز وجل . والله أعلم .
- والأوزاعي قد أخذ علمه عن علماء عصره وهو ينقل موافقتهم ، وينقل عدم تأويلهم فيقول:
سئل مكحول (١) والزهري عن تفسير الأحاديث فقال : أمروها كما جاءت من غير كيف (٢) .
وها هنا يتفق معهم - مع أنهم موزعون في بقاع الأرض - فعن الوليد بن مسلم (٣) قال :
سألت مالك بن أنس ، وسفيان الثوري ، والليث بن سعد ، والأوزاعي : عن الأخبار التي
جاءت في الصفات ، فقالوا : أمروها كما جاءت ، وفي رواية ، فقالوا : أمروها كما جاءت بلا
كيف " (٤) .

-
- (١) هو الإمام الحافظ عالم الديار الشامية مكحول بن أبي مسلم الهذلي أبو عبد الله التابعي الفقيه مولى امرأة من
هذيل ، أصله من كابل ، جاب الأرض في طلب العلم ، قال الزهري : العلماء ثلاثة فذكر منهم
مكحولاً . أ . هـ . توفي سنة ١١٣ هـ وقيل ١١٢ هـ وقيل غير ذلك .
انظر ترجمته : تذكرة الحفاظ (١ / ١٠٧) والبداية والنهاية (٩ / ٣٠٥) .
- (٢) رواه الخلال في السنة (الحموية ص : ٧٦) وابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢ / ٩٦) والبيهقي في
الأسماء والصفات (٢ / ٣٧٧ رقم ٩٥٤) واللالكائي (٣ / ٤٣١ رقم ٧٣٥) وقوام السنة (١ / ١٩٢)
وابن قدامة في ذم التأويل (ص : ١٨) وصححه الذهبي في الأربعين (ص : ٨٢) .
- (٣) الوليد بن مسلم الإمام الحافظ عالم أهل دمشق أبو العباس الأموي مولاهم الدمشقي ، قال أحمد بن حنبل ما
رأيت في الشاميين أعقل منه ، وكذا قال ابن المديني ، صنف التصانيف فأكثر ، وغني بالأحاديث والسنة أتم
عناية وحفظ المغازي والتواريخ ، ولد سنة ١١٩ هـ توفي سنة ١٩٥ هـ .
انظر ترجمته : تذكرة الحفاظ (١ / ٣٠٢ - ٣٠٤) وميزان الاعتدال (٤ / ٣٤٧) .
- (٤) رواه الخلال في السنة (ذم التأويل ص : ٢٠ ، والحموية ص : ٧٦) والدارقطني في الصفات (ص : ٧٥
رقم ٦٧) والآجري في الشريعة (ص : ٣١٤) وابن مندة في التوحيد (٣ / ١١٥ رقم ٥٢٠) والبيهقي في
الأسماء والصفات (٢ / ٣٧٧ رقم ٩٥٥) وفي الاعتقاد (ص : ٤٤) واللالكائي (٣ / ٥٢٧ رقم ٩٣٠) --

فقد اتفق أئمة الدنيا في زمانهم - في عصر تابعي التابعين - وهم : " مالك " إمام الحجاز و " الأوزاعي " إمام أهل الشام ، و " الليث " إمام أهل مصر ، و " الثوري " إمام أهل العراق - على عدم التأويل ، فقولهم رضي الله عنهم : " أمروها كما جاءت " رد على المعطلة ، وقولهم " بلا كيف " رد على المثلة (١) .

وقال سفيان : " كل شيء وصف الله به نفسه في القرآن فقراءته تفسيره ، لا كيف ولا مثل " (٢) وقيل لعبد الله بن المبارك : يا أبا عبد الرحمن ، إنني أكره الصفة - عنى صفة الرب جل وعز . فقال له عبد الله بن المبارك : أنا أشد الناس كراهة لذلك ، ولكن إذا نطق الكتاب بشيء ، وإذا جاءت الآثار بشيء جسرنا عليه - ونحو هذا (٣)

وعن سفيان بن عيينة قال : سئل ربيعة بن أبي عبد الرحمن (٤) عن قوله : ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ (٥) كيف استوى ؟ قال : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، ومن الله الرسالة ، وعلى الرسول البلاغ المبين ، وعلىنا التصديق " (٦) .

-- والصابوني في عقيدة أهل السنة والجماعة (١ / ١٢٠) المنيرة . وابن عبد البر في التمهيد (٧ /

١٤٩) والنهي في العلو (ص : ١٠٥) وذكره في تذكرة الحفاظ (١ / ٣٠٤) .

(١) انظر الفتوى الحموية (ص : ٧٥ - ٧٦) .

(٢) رواه الدارقطني في الصفات (ص : ٧٠ رقم ٦١) ورواه اللالكائي (٣ / ٤٣١ رقم ٧٣٦) والبيهقي في

الأسماء والصفات (٢ / ١٥٨ رقم ٧٢٥ وص ٣٠٧ رقم ٨٦٩ و ص : ٣٣٨ - ٣٣٩ رقم ٩٠٦) من

ثلاث طرق نحوه ، وصحح الحفاظ في الفتح إحدى طرق البيهقي (١٣ / ٤١٨) .

(٣) رواه اللالكائي (٣ / ٤٣١ رقم ٧٣٧) والبيهقي في الأسماء والصفات (٢ / ١٥٩ رقم ٧٢٦) .

(٤) هو الإمام الحافظ الفقيه ربيعة بن أبي عبد الرحمن فروخ أبو عثمان التميمي المدني الفقيه ، كان إماماً حافضاً

فقيهاً مجتهداً مبصراً بالرأي يقال له : ربيعة الرأي ، وكان جواداً كريماً شجاعاً شهماً ، توفي سنة ١٣٦ هـ .

انظر ترجمته : تذكرة الحفاظ (١ / ١٥٧) والتقريب (ص : ٢٠٧) .

(٥) سورة طه ، آية ٥ .

(٦) رواه الحلال في السنة (الحموية ص : ٧٨) واللالكائي (٣ / ٣٩٨ رقم ٦٦٥) والبيهقي في الأسماء

والصفات (٢ / ٣٠٦ رقم ٨٦٨) وابن قدامة في العلو (ص : ١٦٤ رقم ٧٤) والنهي في العلو (ص :

٩٨) وقال ابن تيمية عن اسناد الحلال : " كلهم أئمة ثقات " وقال في مكان آخر : " ثابت " (٥ / ٣٦٥

بمجموع الفتاوى) وصححه الألباني في مختصر العلو (ص : ١٣٢) .

كما روى مثل هذا عن مالك من طرق متعددة . أن رجلاً جاء فقال : " يا أبا عبد الله ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استوى ؟ فأطرق مالك برأسه حتى علاه الرخصاء (١) . ثم قال : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، ما أراك إلا مبتدعاً . فأمر به فأخرج " (٢) .

وقال وكيع بن الجراح رحمه الله تعالى : " من رأيتموه ينكر هذه الأحاديث فاحسبوه من الجهمية " (٣) .

وقال : " نسلم هذه الأحاديث كما جاءت ، ولا نقول كيف هذا ؟ ولمَ جاء هذا ؟ " (٤) . وحكى الإجماع على ذلك محمد بن الحسن الشيباني فقيه العراق فقال : " اتفق الفقهاء من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن ، والأحاديث التي جاءت بها الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الرب عز وجل من غير تفسير ولا وصف ، ولا تشبيه ، فمن فسر شيئاً من ذلك فقد خرج مما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، وفارق الجماعة ، ومن قال بقول جهم فقد فارق الجماعة ، فإنه وصفه بصفة لا شيء " (٥) .

وقال الشافعي رحمه الله تعالى : وقد سئل عن صفات الله : " لله أسماء وصفات لا يسع أحداً قامت عليه الحجة ردها ، لأن القرآن نزل بها . وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم القول بها ، فإن خالف ذلك بعد ثبوت الحجة عليه فهو كافر ، فأما قبل ثبوت الحجة عليه من جهة الخير فمعذور بالجهل ، لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا بالرؤية

(١) الرخصاء : عرق يفصل الجلد كثرة (القاموس المحيط ص : ٨٢٩) .

(٢) انظر تحريجه (ص : ٤٠٧) من قسم التحقيق وأزيد هنا . أنه رواه أيضاً البيهقي في الاعتقاد (ص : ٤٣) .

وقال النحوي (العلو ص : ١٠٤) (مختصر العلو : ١٤١) هذا ثابت عن مالك . ا . هـ . وقال الحافظ في

الفتح (١٣ / ٤١٧) بسند جيد . وقال الألباني (مختصر العلو : ١٤١) قوي عنه .

(٣) رواه الدارقطني في الصفات (ص : ٧٠ رقم ٦٠) .

(٤) رواه الإمام عبد الله بن أحمد في السنة (٢٦٧ / ١ رقم ٤٩٥) ورواه الدارقطني في الصفات (ص : ٧١ رقم

٦٢) وصححه الألباني في مختصر العلو (ص : ١٦٩)

(٥) رواه اللالكائي في شرح أصول الاعتقاد (١ / ٤٣٢ - ٤٣٣ رقم ٧٤٠) ومن طريقه ابن قدامة في ذم

التأويل (ص : ١٣ - ١٤) .

والعكر" (١) .

وبالجملة ذم التأويل عن السلف والإعراض عنه معروف مشهور وهم مجمعون عليه : وإن تركز رد الأئمة حول أحاديث الصفات لعموم الفتنة التي حصلت فيهم ، وإذا كان التأويل مذموماً ومستنكراً في الصفات فهو في بقية الأبواب أولى والله أعلم .
وهذه نصوص عامة في مذهب أهل السنة مع الكتاب والسنة .

قال الإمام أبو بكر الإسماعيلي (٢) في كتابه اعتقاد أئمة الحديث : " اعلّموا رحمتنا الله وإياكم أن مذهب أهل الحديث ، أهل السنة والجماعة الإقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وقبول ما نطق به كتاب الله تعالى ، وصحت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا معدل عن ما ورد به ولا سبيل إلى رده إذ كانوا مأمورين باتباع الكتاب والسنة ، مضموناً لهم الهدى فيهما ، مشهوداً لهم بأن نبيهم صلى الله عليه وسلم يهدي إلى صراط مستقيم ، مخذرين في مخالفته الفتنة والعذاب الأليم " (٣) .

وقال ابن عبد البر : " ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من نقل الثقات أو جاء عن الصحابة رضي الله عنهم فهو علم يدان به ، وما أحدث بعدهم ولم يكن له أصل فيما جاء عنهم فبدعة وضلالة ، وما جاء في أسماء الله وصفاته سُلّم له ولم يناظر فيه كما لم يناظروا فيه " (٤) .

وقال أيضاً : " أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة والإيمان بها ، وحملها على الحقيقة لا على المجاز ، إلا أنهم لا يكيفون شيئاً من ذلك ، ولا يحدون فيه صفة محصورة ، وأما أهل البدع والجهمية والمعتزلة كلها والخوارج ، فكلهم ينكرها ،

(١) رواه ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي (الفتح ١٣ / ٤١٨) ، وابن قدامة في العلو (ص : ١٨١ رقم ٩٣) وانظر (ص : ٤١١) من قسم التحقيق .

(٢) الحافظ الكبير الرحال الجوال أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل بن العباس الجرجاني أبو بكر الإسماعيلي الشافعي إمام أهل جرجان والمرجوع إليه في الحديث والفقه طاف البلاد ولقى الشيوخ وصنف واستخرج . من مصنفاته المستخرج على الصحيح ، والمعجم وغيرها ، ولد سنة ٢٧٧ هـ وتوفي ٣٧١ هـ . انظر ترجمته : السير (١٦ / ٢٩٢) والبداية والنهاية (١١ / ٢٩٨) .

(٣) اعتقاد أئمة الحديث (ص : ٤٩) .

(٤) ذم التأويل لابن قدامة (ص : ٢١) .

ولا يحمل شيئاً منها على الحقيقة ، ويزعمون أن من أقر بها مشبه ، وهم عند من أثبتها نافون للمعبود ، والحق فيما قاله القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله ، وهم أئمة الجماعة والحمد لله " (١) .

وقال الحافظ عبد الغني المقدسي (٢) في عقيدته واصفاً السلف الصالح : " فأمنوا بما قال سبحانه في كتابه وصح عن نبيه وأمره كما ورد من غير تعرض لكيفية أو اعتقاد شبهة أو مثلية ، أو تأويل يؤدي إلى التعطيل ، ووسعتهم السنة الحمديّة والطريقة المرضية ولم يتعدوها إلى البدعة المردية الرديّة ، فحازوا بذلك الرتبة السنية والمنزلة العلية " (٣) .

وقال ابن تيمية عن السلف : " قالوا في أحاديث الصفات ثمر كما جاءت ، ونهوا عن تأويلات الجهمية وردوها وأبطلوها ، التي مضمونها تعطيل النصوص على ما دلت عليه ، ونصوص أحمد والأئمة قبله بينة في أنهم كانوا يطلون تأويلات الجهمية منها ويقرون النصوص على ما دلت عليه من معناها ، ويفهمون منها بعض ما دلت عليه كما يفهمون ذلك في سائر نصوص الوعد والوعيد والفضائل وغير ذلك ، وأحمد قد قال في غير أحاديث الصفات : " ثمر كما جاءت " في أحاديث الوعيد مثل قوله " من غشنا فليس منا " وأحاديث الفضائل ، ومقصوده بذلك أن الحديث لا يحرف كلمه عن مواضعه كما يفعله من يحرفه ويسمي تحريفه تأويلاً بالعرف المتأخر فتأويل هؤلاء المتأخرين عند الأئمة تحريف باطل ... " (٤) .

فهذه هي عبارات الأئمة المتقدمين في ذمهم للتأويل مطلقاً ولتأويل الأسماء والصفات خاصة

(١) التمهيد (٧ / ٢٤٥) .

(٢) هو الإمام الحافظ تقي الدين أبو محمد عبد الغني بن عبد الواحد بن سرور بن رافع المقدسي الجعاعيلي ثم الدمشقي الصالح الحنبلي ولد سنة ٥٤١ هـ بجماعيل ، رحل في طلب العلم فصار حافظاً من حفظة عصره ، وكان عابداً متفقهاً ، وقد ابتلي بأذى أهل البدع ، وكان رفيق ابن قدامة (صاحب المغني) في الرحلة . له مؤلفات كثيرة من أهمها : كتاب الكمال في أسماء رجال الكتب الستة وهو أصل تهذيب الكمال ، وكتاب النصيحة في الأدعية الصحيحة ، والعمدة في أحاديث الأحكام مما اتفق عليه الشيعة ، وعقيدته ، وكتب كثيرة غيرها ، توفي رحمه الله سنة ٦٠٠ هـ . انظر ترجمته : تذكرة الحفاظ (٤ / ١٣٧٢) والبداية والنهاية (٣١ / ٣٨ - ٣٩) .

(٣) عقيدة الحافظ المقدسي (ص : ٣٩) .

(٤) الإكليل في التشابه والتأويل (ص : ٣٣) . وانظر كلام الزهري في ذلك (الحلية ٣ / ٣٦٩)

وفيهما التسليم والإذعان للكتابات والسنة ، والآثار المروية عنهم في هذا الشأن كثيرة جداً لا تحصى هذه السطور . " فإن الصحابة رضي الله عنهم أجمعوا على ترك التأويل بما ذكرنا عنهم وكذلك أهل كل عصر بعدهم ولم ينقل التأويل إلا عن مبتدع أو منسوب إلى بدعة . والإجماع حجة قاطعة ، فإن الله لا يجمع أمة محمد عليه السلام على ضلالة ومن بعدهم من الأئمة قد صرحوا بالنهي عن التفسير والتأويل وأمروا بإمرار هذه الأخبار كما جاءت ، وقد نقلنا إجماعهم عليه فيجب اتباعه ويحرم مخالفه ، ولأن تأويل هذه الصفات لا يخلو إما أن يكون علمه النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه الراشدون وعلماء الصحابة أو لم يعلموه ، فإن لم يكونوا علموه فكيف يجوز أن يعلمه غيرهم ، وهل يجوز أن يكون قد خبا عنهم علماً وخياً للمتكلمين لفضل عندهم ؟ ! ؟

وإن كانوا قد علموه ووسعهم السكوت عنه وسعنا ما وسعهم ، ولا وسع الله على من لم يسعه ما وسعهم ، ولأن هذا التأويل لا يخلو من أن يكون داخلياً في عقد الدين بحيث لا يكمل إلا به وليس بداخل ، فمن ادعى أنه داخل في عقد الدين لا يكمل إلا به فيقال له : هل كان الله تعالى صادقاً في قوله : ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ (١) قبل التأويل ؟ أو أنت الصادق في أنه كان ناقصاً حتى أكملته أنت ؟ ولأنه إن كان داخلياً في عقد الدين ولم يقبله النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه وجب إن يكونوا قد أدخلوا ، ودينهم ناقص ، ودين هذا المتأول كمل ، ولا يقول هذا مسلم ، ولأنه إن كان داخلياً في عقد الدين ولم يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم أمته فقد خانهم وكنم عنهم دينهم ولم يقبل أمر ربه في قوله : ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك﴾ (٢) وقوله : ﴿فاصدع بما تؤمر﴾ (٣) ويكون النبي صلى الله عليه وسلم ومن شهد له بالبلاغ غير صادق ، وهذا كفر بالله تعالى ورسوله " (٤) أ . هـ .

نعوذ بالله من حال المؤولين ونسأله سبحانه الثبات على الدين القويم كتاب الله وسنة سيده

المرسلين ، آمين .

(*) أي بأبوابها بلا تأويل .

(١) سورة المائدة ، آية / ٣ .

(**) وفي نسخة : يقله

(٢) سورة المائدة ، آية / ٦٧ .

(٣) سورة الحجر ، آية / ٩٤ .

(٤) ذم التأويل لابن قدامة المقدسي (ص : ٤٠ - ٤١) .

المبحث الثالث

عدم تفريق السلف بين الكتاب والسنة وبين الآحاد والمتواتر

في الاحتجاج في باب العقيدة

تقدم معنا أن من أصول مذهب السلف عدم التأويل ، وعدم تقديم العقل على النقل . وذلك حفاظاً على الكتاب والسنة من أن يتلاعب بهما ويعتدى عليهما ، وهنا أصل ثالث من أصول السلف وهو عدم تفريقهم في الاستدلال بين الكتاب والسنة ، وبين الآحاد والمتواتر ، وذلك أن أهل الأهواء والبدع تقضي عليهم كثير من النصوص الحديثة التي تخالف عقولهم وهواهم ، فلا مهرب من هذه النصوص الثابتة الواضحة إلا بإحدى طريقتين ، أو بهما معاً ، إما بالتأويل - وقد سبق بيان ذكره - وإما بالرد ، بدعوى أن هذه أخبار آحاد لا تفيد العلم . والاعتقاد لا يثبت إلا بعلم ويقين .

وسوف أتكلم إن شاء الله في هذا البحث عن أمرين أساسيين هما :

١ - عدم التفريق بين الكتاب والسنة في الاستدلال .

٢ - عدم التفريق بين نصوص السنة آحادها ومتواترها .

المطلب الأول : عدم تفريق السلف في الاستدلال بين الكتاب والسنة .

إن السلف لم يفرقوا في الاستدلال بين الكتاب والسنة لأن الله تعالى لم يفرق بينهما ، بل أمر بالرجوع إلى السنة كما أمر بالرجوع إلى الكتاب ، وسمى السنة وحياً وأمر باتباع الوحي المنزل من عنده .

وامتثال الرجوع إلى الكتاب والسنة مجمع عليه من أهل العلم ، لا يختلف فيه اثنان . إلا أنه أخيراً ظهرت فكرة خاطئة ، تدعو إلى عدم الاحتجاج بالسنة لاحتمال تغيرها بالرواية والنساخت ونوائب الدهر . والاحتجاج على السنة بكونها حجة لنا كنا مستغنيين عنه - لمعرفة هذا الأمر بالضرورة - لولا أن نبتت هذه النابتة ، فلذلك لابد من عرض لبعض الآيات والأحاديث ، التي تبين أهمية السنة وضرورة الإهتمام بها وأنه لا يجوز الاستغناء عنها بحال .

فأما المنكرون لحجية السنة فبيننا وبينهم كتاب الله ، الذي يبين أن السنة تابعة للوحي واجب الرجوع إليها . وأهل الأهواء قد وقفوا على هذه الآيات وأولوها وصرفوها معناها بأساليب

مفضوحة ، لأنهم يعلمون أنهم إن أقرؤا بها سوف تقضي على مذهبهم العاطل ، فلذلك لا غرابة أن ينكر منكر السنة دلالة الكتاب على حجية السنة ، فمن باب أولى أن ينكروا حجية السنة على وجوب الأخذ بها .

أولاً : دلالة الكتاب على وجوب الأخذ بالسنة .

قال الله تعالى : ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ (١) ، وقال عز من قائل : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ (٢) . قال ميمون بن مهران (٣) : " الرد إلى الله : إلى كتابه والرد إلى الرسول صلى الله عليه وسلم - إن قبض - إلى سنته " وقال : ﴿ فردوه إلى الله ﴾ : إلى كتابه ، ﴿ وإلى الرسول ﴾ ما دام حياً ، فإذا مات فإلى سنته (٤) .

وقال تعالى : ﴿ ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم * ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين ﴾ (٥) وقال سبحانه : ﴿ إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً ﴾ (٦) ، وقال ﴿ وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فإن توليتم فاعلموا أننا على رسولنا البلاغ المبين ﴾ (٧)

(١) سورة آل عمران ، آية / ٣١ .

(٢) سورة النساء ، آية / ٥٩ .

(٣) الامام القدوة ميمون بن مهران الرقي الجزري التابعي ، أبو أيوب عالم أهل الجزيرة اعتقته امرأة بانكوفة ، ونشأ بها وولى الجزيرة لعمر بن عبد العزيز ، وكان رجلاً فاضلاً ثقة إماماً ، وكان أحد العلماء الكبار في خلافة هشام بن عبد الملك روى له الجماعة ، توفي سنة ١٢٧ هـ ، وكان من أبناء الثمانين رحمه الله ، انظر ترجمته : تذكرة الحفاظ (١ / ٩٨ - ٩٩) . والتقريب (ص : ٥٥٦) .

(٤) رواه ابن جرير (٥ / ٩٦) وابن بطنة في الإبانة (١ / ٢١٧ - ٢١٨ رقم ٥٨ - ٥٩ و ١ / ٢٥١ -

٢٥٢ رقم ٨٥) وابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢ / ١٨٧) واللالكائي (١ / ٧٢ - ٧٣ رقم ٧٦) .

(٥) سورة النساء ، آية / ١٣ .

(٦) سورة النساء ، آية / ١٠٥ .

(٧) المائدة ، آية / ٩٢ .

وقال تعالى : ﴿ وَأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين ﴾ (١) وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم ﴾ (٢)

فهذه الآيات تدل على وجوب طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنها فرض ... وهي من طاعة الله عز وجل ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً ﴾ (٣) ، وقال جل ثناؤه : ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون ﴾ (٤) .

وفرض على الخلق أجمعين طاعة رسوله ، وقرن ذلك بطاعته ، ومتصلاً بعبادته ونهى عن مخالفته بالتهديد ، وتوعد عليه بأغلظ الوعيد في آيات كثيرة من كتابه ، فقال تعالى : ﴿ واتقوا النار التي أعدت للكافرين * وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون ﴾ (٥) ، وقال : ﴿ قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين ﴾ (٦) ، وقال ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ (٧) ، وقال : ﴿ ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ﴾ (٨) ، وقال : ﴿ والنجم إذا هوى * ما ضل صاحبكم وما غوى * وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى * علمه شديد القوى ﴾ (٩) ، وقال : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه

(١) سورة الأنفال ، آية / ١ .

(٢) سورة الأنفال ، آية / ٢٤ .

(٣) سورة النساء ، آية / ٨٠ .

(٤) سورة النحل ، آية / ٤٤ .

(٥) سورة آل عمران ، آية / ١٣١ - ١٣٢ .

(٦) سورة آل عمران ، آية / ٣٢ .

(٧) سورة النساء ، آية / ٦٥ .

(٨) سورة النساء ، آية / ٦٩ .

(٩) سورة النجم ، آية / ١ - ٥ .

فاتتهوا ﴿١﴾ . والآيات في هذا كثيرة جداً .

ثانياً : دلالة السنة على وجوب الأخذ بها .

وأما الأحاديث في ذلك فهي كثيرة ، منها :

١ - قوله صلى الله عليه وسلم : « لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته (٢) يأتيه الأمر من أمري ، مما أمرت به ، أو نهيت عنه ، فيقول : لا أدري ، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه » (٣) .

٢ - عن المقدم بن معدي كَرَب (٤) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه ، ألا يوشك رجلٌ شبعان على أريكته يقول : عليكم بهذا القرآن ، فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه » . الحديث (٥) .

٣ - عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس في حجة الوداع فقال : « يا أيها الناس : إني قد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً ،

(١) سورة الحشر ، آية / ٧ .

(٢) الأريكة : هي السرير . انظر معالم السنن للخطابي (٥ / ١٠ ، حاشية سنن أبي داود) .

(٣) أخرجه أحمد (٦ / ٨) وأبو داود (السنة - باب في لزوم السنة ٥ / ١٢ رقم ٤٦٠٥) والترمذي (العلم - باب ما نهى أن يقال عند حديث النبي صلى الله عليه وسلم - ٥ / ٣٦ رقم ٢٦٦٣) وصححه وابن ماجه (المقدمة ١ / ٦ رقم ١٣) وابن حبان (رقم ٩٨ - موارد) والحاكم (١ / ١٠٨ - ١٠٩) وصححه ووافقه النهي ورواه غيرهم كثير .

(٤) المقدم بن معد يكرب بن عمرو بن يزيد بن معد يكرب أبو كريمة ويقال : أبو يحيى الكندي ، صحب النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه أحاديث ، وهو أحد الذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من كندة ، ويعد في أهل الشام ، وبها مات سنة ٨٧ هـ وقيل غير ذلك . انظر ترجمته : الاستيعاب (١٠ / ٢٦٨) وأسد الغابة (٥ / ٢٥٤) والاصابة (٩ / ٢٧٤) .

تنبيه : وقع في الاصابة : المقداد بدل المقدم ، وهو تصحيف ، والله أعلم .

(٥) رواه أحمد (٤ / ١٣٠ - ١٣١) وأبو داود (السنة - باب في لزوم السنة - ٥ / ١٠ رقم ٤٦٠٤) وعنه الخطيب في الفقيه والمتفقه (١ / ٨٩) ورواه أيضاً في الكفاية (ص : ٨) وابن حبان (رقم ٩٧ - موارد) وابن بطة في الإبانة (١ / ٢٢٩ - ٢٣١ رقم ٦٢ - ٦٣) وابن نصر في السنة (رقم ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤) والحديث صحيح ، صححه البيهقي (مفتاح الجنة ص : ٢٣) .

كتاب الله وسنتي» (١) .

٤ - وقال صلى الله عليه وسلم : « أوصيكم بتقوى الله ، والسمع والطاعة ، وإن تأمر عليكم عبد حبشي ، كأن رأسه زبيبة » ، فإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً ، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين ، تمسكوا بها ، وعَضُوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة» (٢) .
والأحاديث في الباب كثيرة جداً (٣) .

ثالثاً : الآثار الواردة عن السلف الصالح .

أما الآثار عن السلف في اتباع السنة فكثيرة أيضاً ، وسيأتي شيء منها في المطلب الثاني إن شاء الله تعالى .

المطلب الثاني : عدم تفريق السلف رحمهم الله بين المتواتر والآحاد من السنة النبوية الثابتة .
إن " الناظر في كلام سلفنا الصالح ، يعلم أنهم كانوا يثبتون العقائد بنصوص القرآن والحديث ، لا يفرقون بين المتواتر والآحاد ، ولا يفرقون في الاحتجاج بين العقائد والأحكام ، ولم يُعرف أحدٌ خالف في هذا من الصحابة والتابعين وأتباع التابعين ، ولا من الأئمة المرضيين ، أمثال الأئمة الأربعة . وكان السلف الصالح ، وما يزال أتباعهم ينكرون أشد الإنكار على الذين يرغبون إلى ترك الأحاديث والنصوص والاحتكام إلى العقل ، ويسفهمون من قال بذلك " (٤) .
وها أنا أذكر أقوال السلف - في بيان منهجهم - في اتباع السنن والحفاظ عليها ، وأن هذا هو دأبهم وطريقتهم ، وأنهم قبلوا دينهم كله ، عقائده وأحكامه من الكتاب والسنة الثابتة ،

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک (٩٣ / ١) وعنه البيهقي في سننه (١٠ / ١١٤) وأخرجه ابن حزم في الإحكام (٨٠٩ - ٨١٠) عن ابن عبد البر . وحسن إسناده البدر (ص : ٢٤ مفتاح الجنة) .

(٢) أخرجه أحمد (٤ / ١٢٦ و ١٢٧) وأبو داود (السنة - باب في لزوم السنة - ١٣ / ٥ - ١٤ رقم ٤٦٠٧) والترمذي (العلم - باب ما جاء في الأخذ بالسنة واحتساب البدع - ٤٣ / ٥ رقم ٢٦٧٦) وصححه ، وابن ماجه (المقدمة - باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين - ١ / ١٥ - ١٦ رقم ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤) وغيرهم كثير ، صححه الألباني (صحيح سنن ابن ماجه ١ / ١٣) .

(٣) وقد جمع فيها الحافظ السيوطي كتاباً سماه " مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة " .

(٤) أصل الاعتقاد للأشقر (ص : ١١) .

وأنهم لم يفرقوا في الاستدلال لذلك بين الكتاب والسنة ، فكل ذلك عندهم سواء^(١) ، ولم يفرقوا في الاستدلال بين السنة - آحادها ومتواترها - بل التفريق بين الآحاد والمتواتر في الحجية - وأن الآحاد يؤخذ به في الأحكام دون العقائد - أمر مخترع جديد لم يعرفه السلف الأوائل ، وكل ذلك حجة عندهم إن ثبت ، ونحن وإن قسمنا السنة إلى آحاد ومتواتر فإنما نستعمل هذا التقسيم لضبط النصوص ، وتمييز مراتبها وقوتها ، ولا نستعمله لرد ما لم يوافق هوأنا كما يفعل أهل البدع والأهواء . وقبل الانتقال إلى كلام الأئمة رحمهم الله في بيان منهجهم ، يحسن أن نقدم بين يدي الموضوع تعريفاً وجيزاً يبين الآحاد والمتواتر .

أولاً : تعريف المتواتر :

أ - تعريف المتواتر لغة : التواتر : التتابع ، يقال : تواتر الشيء إذا جاء بعضه إثر بعض وتراً من غير أن ينقطع^(٢) .

ب - تعريف المتواتر اصطلاحاً : " كل حديث نقله جماعة يستحيل تواطؤهم على الكذب عادة عن مثلهم من أول السند إلى آخره " ^(٣) .

ثانياً : تعريف الآحاد :

أ - الآحاد لغة : جمع واحد ، وخبر الواحد في اللغة : ما يرويه شخص واحد^(٤) .

ب - اصطلاحاً : " ما لم يجمع شروط التواتر سواء كان من رواية شخص واحد أو أكثر " ^(٥) .

ثالثاً : حكم المتواتر والآحاد وما يفيد كل واحد منهما

أ - التواتر :

١ - حكمه : قال الحافظ ابن حجر : " والمتواتر لا يبحث عن رجاله بل يجب العمل به

من غير بحث " ^(٦) .

(١) انظر مختصر الصواعق (٢ / ٦١٣) .

(٢) انظر : مختار الصحاح (ص : ٧٠٨) والقاموس المحيط (ص : ٦٣١) .

(٣) يانع الثمر في مصطلح أهل الأثر (ص : ١٣) .

(٤) انظر القاموس المحيط (ص : ٣٣٨) ونزهة النظر (ص : ١٩) .

(٥) نزهة النظر (ص : ١٩) والفتح (١٣ / ٣٣) .

(٦) نزهة النظر (ص : ١٢) .

٢ - إفادته : وقال الحافظ أيضاً : " المعتمد أن الخبر المتواتر يفيد العلم (اليقيني)
الضروري " (١) .

ب : خبر الواحد :

١ - حكمه : يجب العمل به إن صح بالإجماع - عند أهل السنة والجماعة - وخالف
المعتزلة والخوارج والرافضة وبعض من لا يعتد بقوله (٢) .

٢ - إفادته : اختلف العلماء حول إفادة خبر الواحد هل يفيد العلم النظري أو الظن ولهم
كلام يطول ليس هنا مكان بسطه ، وإجماع المتقدمين على أنه يفيد العلم إذا احتفت به القرائن
وتلقته الأمة بالقبول ، وهو قول جمهور المتأخرين (٣) ، والحديث إذا أفاد العلم وجب الإيمان
بما فيه .

قال ابن القيم : خبر الواحد بحسب الدليل الدال عليه فتارة يجزم بكذبه لقيام دليل كذبه ،
وتارة يظن كذبه إذا كان دليل كذبه ظنياً ، وتارة يتوقف فيه ولا يترجح صدقه ولا كذبه إذا لم
يقم دليل أحدهما ، وتارة يترجح صدقه ولا يجزم به ، وتارة يجزم بصدقه جزماً لا يبقى معه
شك ، فليس خبر كل واحد يفيد العلم ولا الظن ولا يجوز أن ينفي عن خبر الواحد مطلقاً أنه
يُحصّل العلم ، فلا وجه لإقامة الدليل على أن خبر الواحد لا يفيد العلم وإلا اجتمع التناقض بل
نقول : خبر الواحد يفيد العلم في مواضع ثم ذكرها (٤) .

وتقدم أن قول الجمهور بأنه يفيد العلم إذا احتفت به القرائن وتلقي بالقبول حتى إن كثيراً
من يقول تفيد الظن فإنهم يقبلونها في الأحكام والعقائد لأنها عندهم تفيد انظن الراجح . لكن
بعض أهل الكلام وخصوصاً المتأخرين منهم وتبعهم بعض الأصوليين (٥) يردون أحاديث الآحاد
في العقائد لا شيء إلا لأنها تخالف ما يهون بدعوى أنها تخالف العقل ولا تفيد الظن ،
وانتشرت هذه المقالة حتى اعتنقها الكثيرون جهلاً أو اغتراراً .

(١) المصدر نفسه (ص : ١١) .

(٢) انظر شرح النخبة لملا علي قاري (ص : ٣٧) .

(٣) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية (١٣ / ٣٥١) ومختصر الصواعق (٢ / ٥٨٢) .

(٤) مختصر الصواعق (٢ / ٧٥١) .

(٥) انظر المصدر نفسه (٢ / ٥٧٣) .

ومن التناقض أن كثيراً ممن ينكر/أحاديث الآحاد ولا يقبلها في العقائد ، تجده يعتمد الكشف في تلقي العلوم ، وتجده يقبل أحاديث ضعيفة بل قد تكون موضوعة لإثبات عقيدة أو إبطال أخرى أو يؤمن بالمغيبات السابقة ، أو المستقبلية وأمور الآخرة ، أو غيرها مما لا يعلم إلا بالنصوص الثابتة ، فتجده يؤمن بالاسرائيليات ، وبروايات ضعيفات واهيات ، أو ليست بالمرفوعات ، فهذا على سبيل المثال : إبراهيم البيهقوري يؤمن بكل خرافة ترد عن أصحاب القبور والمشاهد ، ويؤمن بكل ما يؤيد مذهبه ، وأما إذا جاء حديث صحيح يخالف هواه رده أو أوله ولواه ، فهذا هو تجده يضعف حديث أن والد الرسول صلى الله عليه وسلم في النار^(١) لأنه حديث آحاد ويثبت له ولزوجه أمانة الإيمان وذلك بعد أن أحياهما الله تعالى ، وفي هذا الأمر الأخير حديث ضعيف بل منكر^(٢) ، فانظر التناقض عند أهل البدع حيث رد الصحيح الثابت وأثبت الضعيف الواهي ، وهكذا ذأب أهل البدع والأهواء^(٣) . " ولا ميزان عند هؤلاء

(١) رواه مسلم (الإيمان - باب بيان أن من مات على الكفر فهو في النار ولا تناله شفاعة ولا تنفعه قراءة القرآن) - ١ / ١٩١ رقم ٢٠٣ .

(٢) حديث إحياء أبي النبي صلى الله عليه وسلم ذكره السهيلي في الروض الأنف (٢ / ١٨٧) وقال : " في إسناده مجهولون " ، وقال ابن كثير : " إنه حديث منكر جداً " ، وإن كان ممكناً بالنظر إلى قدرة الله تعالى ، لكن الذي ثبت في الصحيح يعارضه والله أعلم . ١ . هـ . البداية والنهاية (٢ / ٢٨١) .

وأما حديث إحياء أمانة والده الرسول صلى الله عليه وسلم ، فرواه ابن شاهين في الناسخ والمنسوخ (ص : ٤٨٩ - ٤٩٠ رقم ٦٥٦) والدارقطني في غرائب مالك (أدلة معتقد أبي حنيفة في أبي النبي صلى الله عليه وسلم ص : ٤١٤) ورواه الخطيب في السابق واللاحق (انظر ص : ٣٧٧) ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات (١ / ٢٨٣ - ٢٨٤) ومن طريق الخطيب أيضاً الجورقاني في الأباطيل (١ / ٢٢٣ - ٢٢٤) وابن عساكر في غرائب مالك (أدلة المعتقد ص : ٤١٤) قال ابن الجوزي : موضوع بلا شك . وقال الجورقاني : باطل ، وقال الحافظ ابن دحية : موضوع يرده القرآن والاجماع ، وقال ملا علي قاري : ضعيف باتفاق المحدثين كما اعترف به السيوطي . ثم قال : إنه من وضع الرافضة ونسبوه إلى عائشة ليعيدوا الشبهة . انظر أدلة معتقد أبي حنيفة (ص : ٤١٥ - ٤١٦) . وانظر أيضاً كلام ابن الجوزي في الموضوعات حول هذا الحديث وتعليقات الشيخ الفاضل عبد الرحمن بن عبد الجبار الفيرواني على الأباطيل للجورقاني ، فإنه مهم .

(٣) رد عبد الله محمد الصديق الغماري على السخاوي في المقاصد الحسنة (ص : ٢٥) قوله : " والدي أراه الكف عن التعرض لهذا نفيًا وإثباتاً " قال الغماري : كلا بل نجزم بنجاتهما يوم القيامة لعدة وجوه ودلائل - -

إلا هواه لا غير ، وما يخالف هواه لا يبالي به ولو كان في الصحيحين عن جماعة من الصحابة ، ويحتج بما يحلو له من الروايات في أي كتاب وجد وفيما يحتج به الواهي والساقط والموضوع " (١) .

الأدلة على وجوب الأخذ بخبر الواحد وبيان أنه لا فرق بين الأحاد والمتواتر في ذلك :

بعد أن تبين مما سبق معرفة حديث الأحاد والمتواتر ، وحكم كل واحد منهما وإفادتهما ، نبدأ بعون الله بتوضيح مسألة الأخذ بخبر الواحد ووجوبه وأنه لا فرق في الاستدلال بينه وبين المتواتر . (*)

أولاً : من أدلة الكتاب .

الدليل الأول : عقد البخاري رحمه الله تعالى كتاباً في صحيحه سماه أخبار الأحاد ، واستدل بقوله تعالى : ﴿ فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ (٢) قال : ويسمى الرجل طائفة لقوله تعالى : ﴿ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ﴾ (٣) فلو اقتتل رجلان دخلا في معنى الآية . أ . هـ . (٤) .

فتعليم الناس الدين يكون من فرادى الناس وجماعاتهم ويكون في العقيدة والعبادة إذ لا يعقل أن يعلم العلماء الدين دون عقيدة ، وإلا لما كان ديناً يدان به رب العالمين .

الدليل الثاني : واستدل البخاري رحمه الله تعالى بقوله تعالى : ﴿ إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ﴾ (٥) . ووجه الدلالة أنه إذا كان عدلاً صادقاً غير فاسق فلا يتبين بل يصدق بما أخبر .

--بينها السيوطي في رسائله في هذا الموضوع بيلتشافياً أزال كل شبهة فرضي الله عنه وأرضاه ، أما علي القاري فله رسالة يؤكد فيها أنها في النار ، وهي حجة مذمومة . أ . هـ كلام الغماري . كيف تكون حجة مذمومة ، بل المذموم القول على الله بلا علم بحديث ضعيف جداً ومنكر بل وموضوع هذا مع مخالفته للحديث الصحيح عند مسلم .

(١) الأنوار الكاشفة للمعلمي (ص : ٨٨) .

(٢) سورة التوبة ، آية / ١٢٢ .

(٣) سورة الحجرات ، آية / ٩ .

(٤) صحيح البخاري (أعيان الأحاد - باب ما جاء في إجازة خبر الواحد الصديق - ٣١ / ٢٤٤) .

(٥) سورة الحجرات ، آية / ٦ .

(*) وما يحدّر التنبيه عليه ، أن الذين يقبلون أحاديث التواتر ويردون الأحاد ، لا يقبلون أيضاً

ما في المتواتر من العقائد ، بل يؤولون ذلك ، لأن المتواتر عندهم قطعي الثبوت لني الدلالة وكذلك الحال بالنسبة للقرآن ، فهم يؤولون ويحرفون كل نص يخالف عقولهم .

والله أعلم . قال ابن القيم : " وهذا يدل على الجزم بقبول خير الواحد أنه لا يحتاج إلى التثبت ، ولو كان خبره لا يفيد العلم لأمر بالتثبت حتى يحصل العلم " . ١ . هـ . (١) .

الدليل الثالث : قوله تعالى : ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ﴾ (٢) أي لا تتبعه ولا تعمل به ، ولم يزل المسلمون من عهد الصحابة يقفون أخبار الأحاد ويعملون بها ويشبثون بالله تعالى بها الصفات ، فلو كانت لا تفيد علماً لكان الصحابة والتابعون وتابعوهم وأئمة الاسلام كلهم قد قفوا ما ليس لهم به علم .

الدليل الرابع : قوله تعالى : ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ (٣) فأمر من لم يعلم أن يسأل أهل الذكر وهم أولو الكتاب والعلم ، ولولا أن أخبارهم تفيد العلم لم يأمر بسؤال من لا يفيد خبره علماً ، وهو سبحانه لم يقل سلوا عدد التواتر بل أمر بسؤال أهل الذكر مطلقاً فلو كان واحداً لكان سؤاله وجوابه كافياً " (٤) .

وأدلة الكتاب كثيرة جداً جداً ويكفي هؤلاء النفاة للخير الواحد ذماً وقدحاً أن يكون لهم شبه بمن قال الله فيهم : ﴿ فقالوا أبشراً منا واحداً نتبعه إنا إذا لفي ضلال وسعر ﴾ (٥) .

ثانياً : من أدلة السنة :

أما أدلة السنة فكثيرة أيضاً ، قد تقدم شيء منها عند الأمر بلزوم السنة وهنا زيادة بيان .

الدليل الأول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نضر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها وأداها ، فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » الحديث (٦) .

(١) مختصر الصواعق (٢ / ٥٩٩) .

(٢) سورة الاسراء ، آية / ٣٦ .

(٣) سورة النحل ، آية / ٤٣ ، وسورة الأنبياء ، آية / ٧ .

(٤) انظر مختصر الصواعق المرسلة (٢ / ٦٠٠) .

(٥) سورة القمر ، آية ٢٤ .

(٦) حديث متواتر روي بالفاظ متعددة ، وأخرجه من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه : أحمد (٥ / ١٨٣)

وأبو داود (العلم - باب فضل نشر العلم - ٤ / ٦٨ - ٦٩) والترمذي (العلم - باب ما جاء في الحث على

تبليغ العلم - ٥ / ٣٣ رقم ٢٦٥٦) وحسنه وابن ماجه (المقدمة - باب من بلغ علماً - ١ / ٨٤ رقم ٢٣٠)

وقد صنف في طرق هذا الحديث الحافظ أبو موسى المديني وصنف شيخنا العلامة عبد المحسن بن حمد العباد

حفظه الله حول هذا الحديث مصنفاً سماه : دراسة حديث " نضر الله امرأ سمع مقالتي " رواية ودراسة .

قال الشافعي : فلما ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى استماع مقالته وحفظها وأدائها أمر أن يؤديها ولو واحد ، دل على أنه لا يؤمر من يؤدي عنه إلا ما تقوم به الحجة على من أدى إليه ... ١ . هـ (١) .

الدليل الثاني : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « بعث معاذاً إلى اليمن وقال له : إنك تقدم قوماً أهل كتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله » (٢) الحديث . فهذا معاذ رضي الله عنه يذهب واحداً إلى اليمن يبلغ الإسلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقوم الحجة به .

الدليل الثالث : قال البخاري رحمه الله : " باب قول الله تعالى : ﴿ لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم ﴾ (٣) فإذا أذن له واحد جاز " ، ثم ذكر بإسناده عن أبي موسى رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطاً وأمرني بحفظ الباب ، فجاء رجل يستأذن فقال : « ائذن له وبشره بالجنة » ، فإذا أبو بكر ثم جاء عمر فقال : « ائذن له وبشره بالجنة » ، ثم جاء عثمان فقال : « ائذن له وبشره بالجنة » (٤) .

ففي هذا الحديث دليل على الأخذ بخبر الواحد وأنه يفيد العلم في الأحكام والعقائد ، فالبشارة لهؤلاء بالجنة من الأمور العقدية الأحادية التي اتفق عليها أهل السنة والجماعة ، فدل على أن أهل السنة والجماعة يأخذون بخبر الواحد الصحيح الثابت ، بالإضافة إلى ما استدل به البخاري من أنه إذا أذن واحد جاز ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم عين واحداً ليأذن والصحابة دخلوا عليه بإذن هذا الواحد ، فلو كان لا يجزيء لما عينه لحفظ الباب .

ثالثاً : الإجماع :

نقل غير واحد عن السلف الإجماع على وجوب الأخذ بأخبار الأحاد في العقائد منهم : الإمام الحافظ بخاري المغرب أبو عمر بن عبد البر قال : " أجمع أهل العلم من أهل الفقه والأثر

(١) مختصر الصواعق (٢ / ٦٠٤) .

(٢) تقدم تخرجه (ص : ٤٠) .

(٣) سورة الأحزاب ، آية ٥٣ .

(٤) البخاري (اخبار الأحاد - ١٣ / ٢٥٣ رقم ٧٢٦٢) ومسلم (فضائل الصحابة - باب من فضائل عثمان رضي الله عنه - ٤ / ١٨٦٧ - ١٨٦٩ رقم ٣٤٠٣)

في جميع الأمصار - فيما علمت - على قبول خبر الواحد العدل ، وإيجاب العمل به إذا ثبت ولم ينسخه غيره من أثر أو إجماع ، على هذا جميع الفقهاء في كل عصر من لدن الصحابة إلى يومنا هذا إلا الخوارج وطوائف من أهل البدع ، شذمة لا تعد خلافاً " .

وقال : " وكلهم يدين بخبر الواحد العدل في الاعتقادات ، ويعادي ويوالي عليها ، ويجعلها شرعاً وديناً في معتقده ، على ذلك جماعة أهل السنة " أ . هـ (١) .

وقال ابن القيم رحمه الله تعالى : " فهذا الذي اعتمده نفاة العلم عن أخير رسول الله صلى الله عليه وسلم خرقوا به إجماع الصحابة المعلوم بالضرورة ، وإجماع التابعين ، وإجماع أئمة الإسلام ، ووافقوا به المعتزلة والجهمية والرافضة والخوارج الذين انتهكوا هذه الحرمة ، وتبعهم بعض الأصوليين والفقهاء ، وإلا فلا يعرف لهم سلف من الأئمة بذلك ، بل صرح الأئمة بخلاف قولهم " أ . هـ (٢) .

رابعاً : ذكر بعض أقوال العلماء في الأخذ بالسنن وبيان مذهبيهم في عدم التفريق :

أ - ذكر أقوال السلف : قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : " يا أيها الناس عليكم بالعلم قبل أن يرفع ، فإن من رفعه أن يقبض أصحابه ، وإياكم والتبدع ، والتنطع ، وعيكم بالعتيق ، فإنه سيكون في آخر هذه الأمة أقوام يزعمون أنهم يدعون إلى كتاب الله وقد تركوه وراء ظهورهم " (٣) .

دل هذا الأثر :

١ - على أن العلم ليس بالكتاب فقط بل وفي غير الكتاب وهو الأثر العتيق .
٢ - أنه يأتي زمان فيه أقوام يدعون إلى كتاب الله وقد تركوه وراء ظهورهم ، ومن هؤلاء : الذين يقولون : إن أحاديث الآحاد ظنية الثبوت والدلالة فلا تؤخذ منها العقيدة .
وقال ابن مسعود أيضاً : " إنا نقندي ولا نبتدي ، وتبع ولا نبتدع ، ولن نضل ما تمسكنا بالأثر " (٤) .

(١) التمهيد (١ / ٢ و ٨) .

(٢) انظر مختصر الصواعق (٢ / ٥٧٣) .

(٣) رواه البيهقي في المدخل (ص : ٢٧٢ رقم ٣٨٨) صححه البدر (دم التأويل ص : ٣١) .

(٤) رواه اللالكائي (٨٦ / ١ رقم ١٠٥ و ١٠٦) وفيه أبو جعفر الرازي صدوق سيء الحفظ (التقريب ص : ٦٢٩) .

وقال أيضاً : " يجيء قوم يتركون من السنة مثل هذا - يعني مفصل الأصبع - فلإن تركتموهم جاوزوا بالطامة الكبرى ، وإنه لم يكن أهل كتاب قط إلا كان أول ما يتركون " السنة " وإن آخر ما يتركون الصلاة ، ولولا أنهم يستحيون لتركوا الصلاة " (١) .

وقال محمد بن سيرين عليه رحمة الله (٢) : " كانوا يرون أنهم على الطريق ما كانوا على الأثر " (٣) ، وفي لفظ : " كانوا يرونه على الطريق ما دام على الأثر " (٤) .

وقال الزهري : " كان من مضى من علمائنا يقول : " الاعتصام بالسنة نجاة ، والعلم يقبض سريعاً ، فنعش (٥) العلم ثبات الدين والدنيا ، وذهاب العلماء ذهاب ذلك كله " (٦) .

وقال الزهري : " الاعتصام بالسنة نجاة " (٧)

وقال ابن عيينة عن أحاديث الرؤية : " حق نروياها على ما سمعناها ممن نثق به ونرضى به " (٨) .

-
- (١) أخرجه الحاكم (٤ / ٥١٩) وأوله يكون عليكم أمراء ، وصححه ، وأخرجه ابن بطة في الإبانة (١ / ٣٣١ رقم ١٨٦) واللالكائي في شرح الأصول (١ / ٩١ رقم ١٢٢) .
- (٢) هو الإمام العالم الرباني محمد بن سيرين مولى أنس بن مالك النضري ، من أشرف التابعين وحفاظهم ، ولد لستين بقتنا من خلافة عثمان ، وسمع من أبي هريرة وعمران بن حصين وابن عباس وابن عمر وطائفة ، وكان فقيهاً إماماً غزير العلم ثقة ثبتاً علامة في تعبير الرؤى ، رأساً في الورع ، وكان ذا ضحك ومزاح . توفي سنة ١١٠ هـ ، انظر تذكرة الحفاظ (١ / ٧٧ - ٧٨) والبداية والنهاية (٩ / ٢٦٧) .
- تنبيه : زاد بعض النساخ للبداية والنهاية ثلاث تراجم موسعة للحسن البصري وابن سيرين ووهب بن منبه . وهي في المتن وليست في الحاشية (١٠ / ٢٦٧ - ٣٠٢) .
- (٣) رواه ابن عبد البر في جامع بيان العلم (٢ / ٣٥) واللالكائي (١ / ٨٧ رقم ١١٠) .
- (٤) رواه الدارمي في السنن (المقدمة - باب من هاب الفتيا وكره التنطع - ١ / ٥٣ - ٥٤) والآجري في الشريعة (ص : ١٨) واللالكائي (١ / ٨٧ رقم ١٠٩) .
- (٥) نعش العلم : رفعه وبقاؤه (انظر القاموس المحيط ص : ٧٨٤) .
- (٦) رواه ابن المبارك في الزهد والرقائق (١ / ٢٨١ رقم ٨١٧) والدارمي (المقدمة - باب اتباع السنة - ١ / ٤٥) وأبو نعيم في الحلية (٣ / ٣٦٩) واللالكائي (١ / ٩٤ رقم ١٣٦ و ص ٩٥ رقم ١٣٧) .
- (٧) رواه الآجري (ص : ٣١٣ - ٣١٤) واللالكائي (١ / ٦٥ رقم ١٥) وقوام السنة (١ / ٢٤٦) .
- (٨) رواه عبد الله بن أحمد في المسنة (١ / ٢٣٥ رقم ٤٢٤) والآجري في الشريعة (ص : ٢٥٤) واللالكائي (٣ / ٥٠٤ رقم ٨٧٧) .

وقال أبو عبيد (١) في بعض أحاديث الصفات : " هذه الأحاديث عندنا حق يرويها الثقات بعضهم عن بعض " (٢) .

وقد تقدم معنا قول الأوزاعي : " كنا والتابعون متوافرون نقول : إن الله فوق العرش ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته " (٣) . ففيه الاعتماد على السنة في أخذ العقيدة وأنهم لا يفرقون بين الكتاب والسنة في تلقيها، والسنة كما هو معروف تشمل الأحاد والمتواتر، بل إذا أطلقت السنة فإن أول ما ينصرف الذهن إلى الأحاد، لأن الأحاديث المتواترة قليلة بالنسبة للأحاد ، والأخذ بالسنة واجب مجمع عليه كما في أثر الأوزاعي هذا وكما مر في الآثار السابقة.

ب - ذكر قول أصحاب أبي حنيفة : وقد نص أصحاب أبي حنيفة أن خير الواحد الذي تلقى بالقبول يوجب العلم (٤) . وقال محمد بن الحسن (٥) عن أحاديث الصفات : " إن هذه أحاديث قد روتها الثقات فنحن نرويها ونؤمن بها ولا نفسرها " (٦) . وقال الإمام الطحاوي (٧) في عقيدته : " هذا ذكر يبان عقيدة أهل السنة والجماعة على

(١) هو الإمام الحافظ الحجة أبو عبيد القاسم بن سلام البغدادي اللغوي الفقيه المحدث ، كان حافظاً للحديث عارفاً بالفقه والاختلاف ، رأساً في اللغة ، إماماً في القراءات ، وبقي قضاء الثغور مدة ، من مصنفاته : الناسخ والمنسوخ ، والإيمان ، والأموال ، والطهور . توفي بمكة سنة ٢٢٤ هـ رحمه الله . انظر ترجمته : تذكرة الحفاظ (٢ / ٤١٧) والبداية والنهاية (١٠ / ٢٩١) .

(٢) رواه الدار قطني في الصفات (ص : ٦٨ - ٦٧ رقم ٥٧) والآجري في الشريعة (ص : ٢٥٥) واللالكائي (٣ / ٥٢٦ رقم ٩٢٨) وابن منده في التوحيد (٣ / ١١٦ رقم ٥٢٢) والبيهقي في الأسماء والصفات (٢ / ١٩٨ رقم ٧٦٠) والنهني في العلو (ص : ١٢٧) وصححه ابن تيمية في الحموية (ص : ٨٩) والنهني والألباني (مختصر العلو ص : ١٨٦) .

(٣) انظر تخريجه (ص : ١٤٩)

(٤) مختصر الصواعق (٢ / ٥٧٣) .

(٥) هو الإمام الفقيه محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني أبو عبد الله الكوفي ، أحد أكبر أصحاب أبي حنيفة رحمه الله ، كان من بحور العلم والفقه ، وكان قد روى عن مالك بن أنس وهو قوي فيه ، له كتاب الآثار . توفي سنة ١٨٩ هـ . انظر ترجمته : الميزان (٣ / ٥١٣) والسير (٩ / ١٣٤) .

(٦) رواه اللالكائي (٣ / ٤٣٣ رقم ٧٤١) .

(٧) الإمام الفقيه الحنفي أحمد بن محمد بن سلامة ابن سلمة أبو جعفر الطحاوي صاحب المصنفات المفيدة - -

مذهب فقهاء الملة : أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي وأبي يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري ، وأبي عبد الله محمد بن الحسن الشيباني رضوان الله عليهم أجمعين ، وما يعتقدون من أصول الدين ويدينون به رب العالمين ... وجميع ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشرع والبيان كله حق ... وتؤمن بملك الموت الموكل بقبض الأرواح ، وبعذاب القبر لمن كان له أهلاً ، وسؤال منكر ونكير في قبره عن ربه ودينه ونبيه على ما جاءت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ... وفي دعاء الأحياء وصدقاتهم منفعة للأمتوات ... وأن العشرة الذين سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبشرهم بالجنة نشهد لهم بالجنة على ما شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله الحق ... فهذا ديننا واعتقادنا ظاهراً وباطناً . ونحن براء إلى الله من كل من خالف الذي ذكرناه وبيناه (١) . هـ .

فالنظر في هذه الكلمات يرى الإمام الطحاوي رحمه الله يجعل ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كله حقاً ، ثم يبيّن على ذلك اعتقاده كالإيمان بتسمية منكر ونكير ، فإنما هو آحاد ، بل حديث حسن كما أخبر بذلك الألباني (٢) .

وكذلك العشرة المبشرون بالجنة ، وارتفاع الميت بالصدقة ، كله من الآحاد الذي أوجب الاعتقاد الحق عند الطحاوي ، وهو اعتقاد أبي حنيفة .

ولقد علق الإمام الألباني شارحاً قول الطحاوي : " وجميع ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشرع والبيان حق " بقوله : " يعني دون تفريق بين ما كان منه خير آحاد أو متواتر ، ما دام أنه صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا هو الحق الذي لا ريب فيه ، والتفريق بينهما إنما هو بدعة وفلسفة دخيلة في الإسلام ، مخالف لما كان عليه السلف

-- والفوائد الغزيرة ، وهو أحد الثقات الأثبات والحفاظ الجهابذة ، وهو ابن أخت المزني ، من كتبه شرح معاني الآثار ، ومشكل الآثار وأحكام القرآن . توفي ٣٢١ هـ . انظر ترجمته : تذكرة الحفاظ (٨٠٨ / ٣) والبداءة والنهاية (١١ / ١٧٤) .

(١) انظروا لطحاوية ، شرح وتعليق الألباني (ص : ١٧ و ٤٣ و ٥٠ و ٥٦ و ٥٨ و ٦١)

(٢) انظر المرجع نفسه (ص : ٥٠) . والحديث رواه الترمذي (الجنايز - باب ما جاء في عذاب القبر - ٣ / ٣٨٣ رقم ١٠٧١) .

الصالح والأئمة المجتهدون ... أ . هـ (١) .

ج - ذكر قول الإمام مالك رحمه الله : قال الفقيه المالكي ابن خوازمنداد (٢) في كتابه أصول الفقه - وقد ذكر خبر الواحد الذي لم يروه إلا الواحد والاثنان - " ويقع بهذا الضرب أيضاً العلم الضروري ، نص على ذلك مالك " (٣) .

د - ذكر قول الإمام الشافعي رحمه الله : وأما الإمام الشافعي فقد تقدم النقل عنه (٤) ، وهو أكثر الأئمة الأربعة كلاماً في هذا الشأن ، إذ أن كتابه الرسالة وضع فيه جملة وافرة من الاستدلالات على الأخذ بخبر الواحد وأنه يفيد العلم .

هـ - ذكر قول الإمام أحمد رحمه الله تعالى : قال الإمام أحمد عن أحاديث الصفات : " نؤمن بها ونصدق بها ولا نرد شيئاً منها إذا كانت أسانيد صحاح " (٥) ، قال أبو بكر المروذي للإمام أحمد رحمه الله : ههنا إنسان يقول : " إن الخير يوجب عملاً ولا يوجب علماً ، فعابه ، وقال : ما أدري ما هذا " أ . هـ .

قال القاضي أبو يعلى : وظاهر هذا أنه يسوي بين العلم والعمل . أ . هـ . وقال في رواية حنبل في أحاديث الرؤية : نؤمن بها ونعلم أنها حق نقطع على العلم بها . أ . هـ . (٦)
قال القاضي : خبر الواحد يوجب العلم إذا صح سنده ولم تختلف الرواية فيه وتلقته الأمة بالقبول ، وأصحابنا يطلقون القول فيه ، وأنه يوجب العلم وإن لم تلقه بالقبول ، قال : والمذهب على ما حكيت لا غير . أ . هـ . (٧)

(١) المرجع نفسه (ص : ٤٣) .

(٢) هو الإمام الفقيه محمد بن أحمد بن علي بن اسحاق بن خويزمنداد أبو عبد الله ، كان يقول : إن خبر الواحد يفيد العلم إذا صح ، ويذم المتكلمين ويهجرهم ، فذم لذلك من الأشاعرة . له مؤلف في أصول الفقه . وكتب في الخلاف وكتاب في أحكام القرآن . تفقه على الأبهري ، وهو من طبقة الباقلاني . الدياج المذهب (ص : ٢٦٨) وشجرة النور الزكية (١ / ١٠٣) .

(٣) مختصر الصواعق (٢ / ٥٧٣) والأحكام لابن حزم (١ / ١٠٧) .

(٤) انظر (ص : ١٦٦) من هذا البحث .

(٥) رواه اللالكائي (٣ / ٤٥٣ رقم ٧٧٧) .

(٦) انظر المسودة (ص : ٢٤٢ - ٢٤٣) ومختصر الصواعق (٢ / ٥٧٧) .

(٧) انظر مختصر الصواعق (٢ / ٥٧٣) . والمسودة في أصول الفقه لآل تيمية (ص : ٢٤٧ - ٢٤٨) .

وكون الأئمة رحمهم الله جعلوا أحاديث الآحاد تفيد العلم ، فمعنى ذلك أن ما ورد فيها من عقيدة يجب الإيمان به دون شك .

" فقد ثبت وجوب اتباع السلف رحمة الله عليهم بالكتاب والسنة والإجماع ، والعبرة دلت عليه ، فإن السلف لا يخلو من أن يكونوا مصيبين أو مخطئين ، فإن كانوا مصيبين وجب اتباعهم لأن اتباع الصواب واجب ، وركوب الخطأ في الاعتقاد حرام ، ولأنهم إذا كانوا مصيبين كانوا على الصراط المستقيم ، ومخالفهم متبع لسبيل الشيطان الهادي إلى صراط الجحيم ، وقد أمر الله تعالى باتباع سبيله وصراطه ، ونهى عن اتباع ما سواه فقال : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ، وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١) .

وإن زعم زاعم أنهم مخطئون كان قادحاً في حق الإسلام كله ، لأنه إن أجاز أن يخطئوا في هذا جاز خطئهم في غيره من الإسلام كله ، وينبغي أن لا تنقل الأخبار التي نقلوها ، ولا تثبت معجزات النبي صلى الله عليه وسلم التي رووها ، فتبطل الرواية وتزول الشريعة ، ولا يجوز لمسلم أن يقول هذا ولا يعتقده " (٢) . أ . هـ .

وبصرف النظر عن كون أحاديث الآحاد هل تفيد العلم النظري أو الظن الراجح ، فإن العلماء أوجبوا العمل والاعتقاد بما فيها ، ولم يخالف في ذلك إلا بعض المتكلمين من المتأخرين . قال ابن القيم : " إن هذه الأخبار لو لم تفد اليقين ، فإن الظن الغالب حاصل منها ، ولا يمتنع إثبات الأسماء والصفات بها كما لا يمنع إثبات الأحكام الطلبية بها ، فما الفرق بين باب الطلب وباب الخبر بحيث يحتج بها في أحدهما دون الآخر ، وهذا التفريق باطل بإجماع الأمة ، فإنها لم تنزل تحتج بهذه الأحاديث في الخبريات العلمية ، كما تحتج بها في الطلبيات العملية . ولا سيما والأحكام العملية تتضمن الخبر عن الله بأنه شرع كذا ، وأوجبه ورضيه ديناً ، فشرعه ودينه راجع إلى أسمائه وصفاته ، ولم تنزل الصحابة والتابعون وتابعوهم وأهل الحديث والسنة يحتجون بهذه الأخبار في مسائل الصفات ، والقدر والأسماء والأحكام ، ولم ينقل عن أحد منهم البتة أنه حوز الاحتجاج بها في مسائل الأحكام دون الأخبار عن الله وأسمائه وصفاته .

فأين سلف المفرقين بين البابين ، نعم سلفهم بعض متأخري المتكلمين الذين لا عناية لهم بما

(١) سورة الأنعام ، آية / ١٥٣ .

(٢) دم التأويل (ص : ٣٤ - ٣٥) .

جاء عن الله ورسوله وأصحابه " (١) . فإنهم إن جاءهم حديث يخالف ما يهودون قالوا : هذا حديث آحاد ، وهكذا أهل البدع والزيغ يردون السنن والآثار لأنها لا تفيد علماً ولا توجب يقيناً - بزعمهم - ولو جاءهم ماتواتر من الأخبار لأولوه بدعوى أنه ظني الدلالة ، وأن ظاهره يخالف العقل ، ولم يدروا أن عقلهم وهواهم يخالف النصوص ، وقد تقدم الكلام عن قضية العقل والنقل وقضية التأويل ، وهذه قضية ثالثة يثيرها أهل الأهواء ليردوا النصوص موافقين في ذلك أهواءهم .

قال ابن عبد البر : " أجمع أهل الفقه والآثار من جميع الأمصار أن أهل الكلام أهل بدع وزيغ ، ولا يعدون عند الجميع - في جميع الأمصار - في طبقات العلماء ، وإنما العلماء أهل الأثر والتفقه فيه ، ويتفاضلون فيه بالإتقان والميز والفهم " (٢) . أ . هـ .

وروى بإسناده عن أبي عبد الله محمد بن أحمد بن إسحاق بن خوير منداد المالكي قوله : " أهل البدع عند مالك وسائر أصحابنا هم أهل الكلام ، فكل متكلم فهو من أهل الأهواء والبدع ، أشعرياً كان أو غير أشعري ، ولا تقبل له شهادة في الإسلام أبداً ، ويهجر ويؤدب على بدعته ، فإن تمادى عليها استتيب منها " (٣) .

فأهل الكلام لا يعتد بقولهم ولا بخلافهم كما مر عن ابن عبد البر رحمه الله تعالى . " ولهذا كان جمهور أهل العلم من جميع الطوائف على أن خير الواحد إذا تعلقته الأمة بالقبول تصديقاً له ، أو عملاً به أنه يوجب العلم .

وهذا هو الذي ذكره المصنفون في أصول الفقه من أصحاب أبي حنيفة ، ومالك والشافعي ، وأحمد ، إلا فرقة قليلة من المتأخرين اتبعوا في ذلك طائفة من أهل الكلام أنكروا ذلك .

ولكن كثيراً من أهل الكلام ، أو أكثرهم ، يوافقون الفقهاء ، وأهل الحديث والسلف على ذلك ... وإذا كان الإجماع على تصديق الخبر موجباً للقطع به فالاعتبار في ذلك بإجماع أهل العلم بالحديث ، كما أن الاعتبار في الإجماع على الأحكام بإجماع أهل العلم بالأمر والنهي

(١) مختصر الصواعق (٢ / ٦١٣) .

(٢) جامع بيان العلم وفضله (٢ / ٩٥ - ٩٦) .

(٣) المصدر نفسه (٢ / ٩٦) .

والإباحة" (١) .

فبعض أهل الكلام يتكلم في أبواب أصول الفقه عن خير الواحد ، وربما يوافق السلف وأهل الحديث في أن الخير يوجب العلم والعمل ، ولكن إذا جاء إلى أحاديث الصفات نسي ما كان قعّد من قبل أو قعّد له أشياخه وأساتذته .

"وبالجملة فمن تدبر القرآن والسنة وآثار السلف لم يخف عليه الحق في كثير منها ، وأنه لا يمنعه عن القطع والاستيقان - إن منعه - إلا الشبهات المحدثه المبنية على التعمق ، فأما من يقوى إيمانه ولا ييالي بتلك الشبهات ، فإنه يقطع بدلالة كثير من النصوص ويؤمن بها ، وأما من لا إيمان له وهو مفتون بالشبهات فإنه [يشك] بتلك الدلالة ويكفر بها" (٢) .

هذه نبذة يسيرة من أقوال أهل العلم من المتقدمين من السلف والأئمة الأربعة ومذاهبهم في وجوب الاعتقاد بخير الواحد ، والكلام حول هذه القضية يطول ويطول ، ومن خير من تكلم عن هذا الأمر العلامة الإمام الحافظ ابن القيم في الصواعق المرسلة (٣) ، والإمام المحدث الألباني في رسالته وجوب الأخذ بحديث الآحاد في العقيدة والرد على شبه المخالفين ، والدكتور الشيخ عمر الأشقر في كتابه أصل الاعتقاد ، جزى الله أئمة الإسلام وعلماءه خيراً ، ودحر كل بدعة دحراً .

خامساً : الضعيف لا يحتاج به في الأحكام والعقائد (٤) :

ومما يجب التنبيه عليه هنا أننا وإن قلنا بوجوب الأخذ بأحاديث الآحاد في العقيدة ، فإن أهل السنة ينهون أشد النهي أن تثبت عقيدة بأحاديث ضعيفة ، بل لا بد أن تكون العقيدة ثابتة بالكتاب والسنة الصحيحة ، وأما أن تأتي بأحاديث ضعيفة ونبيي عليها عقيدة فلا يجوز أبداً .

وقد وقع بعض المصنفين في العقائد بذكر بعض الأحاديث الضعيفة وأحياناً الموضوعة ، وكان ذلك منهم لأمر :

١ - إما أنهم يعتقدون صحتها ولم يعلموا ضعفها .

(١) مقدمة التفسير لابن تيمية (١٣ / ٣٥١ - ٣٥٢ مجموع الفتاوى)

(٢) القائد إلى تصحيح العقائد ، عبد الرحمن المعلمي (ص : ١٨١) .

(٣) انظر (٢ / ٥٦٧ إلى آخر الكتاب) مختصر الصواعق .

(٤) المقنع في علوم الحديث (١ / ١٠٤) .

٢ - إن عند المحدثين قاعدة تقول : من أسند فقد أحالك ، أي إن المصنف الذي يسند الحديث يضع إسناده أمام ناظرَي القاريء ، فينظر فيه إن كان أهلاً للحكم على الحديث فيعلم صحته أو ضعفه ، وإن لم يكن كذلك فيترك الحكم لأهله ، قال العلامة الألباني حفظه الله تعالى ونفع به : " أهل العلم يعلمون أن المحدثين إذا ساقوا الأحاديث بأسانيداً فقد برئت ذمتهم ، ورُفعت المسؤولية عنهم ، ولو كان فيها أحاديث ضعيفة بل موضوعة ، وليس كذلك من ساق الحديث دون إسناده ، فعليه أن يبين حاله مقابل حذفه لإسناده ، وبخاصة إذا ساقه محتجاً به ، ولو ذكر من أخرجه كما يفعل بعض الفقهاء المتأخرين ، فأين هذا من صنيع المحدثين الناصحين للأمة بروايتهم الأحاديث بأسانيداً التي تكشف عن مراتبها " (١) .

٣ - أنهم ذكروها ليس تأصيلاً لعقيدة ، بل تكثيراً لروايات أخرى ثابتة لبيان شهرة هذا الأمر .

٤ - أن بعض الأحاديث تبلغ حد التواتر ، فلا يضر روايتها بأسانيد أخرى ضعيفة ، فالتواتر لا ينظر فيه إلى رواة السند .

ويتبين منهج أهل السنة والجماعة في ذلك بنقل هاتين العبارتين المقدستين ، إحداهما لمحدث والأخرى لفقيه ، وهكذا يعلم توافق المحدثين والفقهاء على العقيدة الصحيحة .

قال الحافظ تقي الدين عبد الغني المقدسي في نهاية عقيدته : " فهذه جملة مختصرة من القرآن والسنة وآثار من سلف ، فالزمها وما كان مثلها مما صح عن الله ورسوله ، وصالح سلف الأمة ممن حصل الاتفاق عليه من خيار الأئمة ، ودع أقوال من كان عندهم محقوراً ، مهجوراً مبعداً ، مدحوراً ، مذموماً ، ملوماً ، وإن اغتر كثير من المتأخرين بأقوالهم وجنحو إلى اتباعهم ، فلا تغتر بكثرة أهل الباطل " . إلى أن قال :

" واعلم رحمك الله أن الإسلام وأهله أ توا من طوائف ثلاث :

١ - فطائفة ردت أحاديث الصفات وكذبوا رواياتها ، فهؤلاء أشد ضرراً على الإسلام وأهله من الكفار .

٢ - وأخرى : قالوا بصحتها وقبولها ثم تأولوها ، فهؤلاء أعظم ضرراً من الطائفة الأولى .

(١) سلسلة الأحاديث الضعيفة (١ / ٩) .

٣ - والثالثة : جانبوا القولين الأولين ، وأخذوا بزعمهم ينزهون وهم يكذبون ، فأداهم ذلك إلى القولين الأولين ، وكانوا أعظم ضرراً من الطائفتين الأولين .

فمن السنة اللازمة السكوت عما لم يرد فيه نص عن الله ورسوله ، أو يتفق المسلمون على إطلاقه ، وترك التعرض له بنفي أو إثبات ، فكما لا يثبت إلا بنص شرعي كذلك لا ينفي إلا بدليل سمعي " (١) .

وقال الإمام الفقيه ابن قدامة المقدسي في نهاية كتابه ذم التأويل :

فصل

" ينبغي أن يعلم أن الأخبار الصحيحة التي ثبتت بها صفات الله تعالى ، هي الأخبار الصحيحة الثابتة بنقل العدول الثقات التي قبلها السلف ونقلوها ولم ينكروها ، ولا تكلموا فيها ، وأما الأحاديث الموضوعة التي وضعها الزنادقة ليلبسوا بها على أهل الاسلام ، أو الأحاديث الضعيفة إما لضعف رواتها أو جهالتهم أو لعل فيها ، فلا يجوز أن يقال بها ، ولا اعتقاد ما فيها ، بل وجودها كعدمها ، وما وضعته الزنادقة فهو كقولهم الذي أضافوه إلى أنفسهم ، فمن كان من أهل المعرفة بذلك وجب عليه اتباع الصحيح واطراح ما سواه ... وليعلم أن من أثبت الله تعالى صفة بشيء من هذه الأحاديث الموضوعة ، فهو أشد حالاً ممن تأول الأخبار الصحيحة . ودين الله تعالى هو بين الغالي فيه والمقصر عنه ، وطريقة السلف رحمة الله عليهم ، جامعة لكل خير ، وفقنا الله وإياكم لاتباعها وسلوكها ، والحمد لله رب العالمين " (٢) .

" فالواجب أن يفرق بين الحديث الصحيح والحديث الكذب ، فإن السنة هي الحق دون الباطل ، وهي الأحاديث الصحيحة دون الموضوعة ، فهذا أصل عظيم لأهل الإسلام عموماً ولمن يدعي السنة خصوصاً " (٣) .

(١) عقيدة الحافظ المقدسي (ص : ١١١ - ١١٣) .

(٢) ذم التأويل (ص : ٤٧ - ٤٨) .

(٣) الوصية الكبرى لابن تيمية (ص : ٢٦) .

وأختم هذا المبحث بهذه الخلاصة :

- ١ - أن السلف لم يفرقوا في استدلالهم بين الكتاب والسنة .
 - ٢ - أنهم لم يفرقوا في استدلالهم بين المتواتر والآحاد في العقائد وأن التفريق في الاستدلال بين الآحاد والمتواتر بدعة كلامية فلسفية .
 - ٣ - أن أحاديث الآحاد المتلقاة بالقبول تفيد العلم اليقيني بإجماع السلف وجمهور الخلف ، وخالف بعض المتكلمين .
 - ٤ - أن تقسيم الدين إلى أصول وفروع وأنه يستدل للفروع بما لا يستدل للأصول تفريق محدث وباطل لم يعهده السلف الماضون ، بل كانت استدلالاتهم لجميع أمور الدين من ذلك المصدر المعين (١) .
- هذه خلاصة هذا المبحث ، والله أعلم .

(١) انظر الصواعق المرسلة (٢ / ٦١٣)

القسم الثاني

التحقيق

قال السبكي (١) : " الباب الثامن في التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي صلى الله

عليه وسلم : اعلم أنه يجوز ويحسن التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي ﷺ إلى ربه سبحانه وتعالى . وجواز ذلك وحسنه من الأمور المعلومة لكل ذي دين ، المعروفة من فعل الأنبياء والمرسلين وسير السلف الصالحين ، والعلماء ، والعوام من المسلمين ، ولم ينكر ذلك أحد من أهل الأديان ولا سمع به في زمن من الأزمان حتى جاء ابن تيمية فتكلم في ذلك إلى آخره .

وجوابه أن يقال : إن التجويز والتحسين ليسا من خصائص البشر وإنما ذلك من خصائص (٢) الله ورسوله ، فما لم يشرعه الله ورسوله لا يقال فيه : هذا جائز أو حسن .

وقوله : هذه المسألة مجمع عليها ومعروفة من سير الأنبياء والسلف إلى حد زمانه . فهذا قول تردده الأدلة الصحيحة الثابتة في الكتاب والسنة وسيرة السلف .

فأما القرآن فمن أوله / ١٦٩ / إلى آخره ليس فيه آية تدل على ما قاله ، ولا تومي إليه ، بل فيه ما يرد ذلك ؛

مثل قوله تعالى في رده على المشركين حيث يقول : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (٣) وقوله تعالى : ﴿ أَمْ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ﴾ (٤) الآية ، وقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ (٥) .

وأما السنة فلم يأت فيها حديث واحد يدل على طلب التوسل بالمعنى الذي أراده السبكي أو أنه أفضل من سؤال الله تعالى ، والإقسام عليه بأسمائه وصفاته .

وأدعيته ﷺ الواردة في الصحيح والضعيف ليس فيها حرف يدل على استحسان ذلك أو جوازه .

وأما الإجماع ؛ فإليك ما ورد في الصحيح من توسل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (٦)

(١) شفاء السقام ص ١٦٠ .

(٢) جاء في الحاشية : « حقوق » .

(٣) سورة يونس ، آية / ١٨ . ووقع في الأصل : مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ .

(٤) سورة الزمر ، آية / ٤٣ ، وتام الآية : ﴿ قُلْ أَوْ لَوْ كُنَّا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ .

(٥) سورة الأعراف آية / ١٨٠ .

(٦) هو أمير المؤمنين أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بالكتيبة ، القرشي =

بالعباس^(١) عم النبي ﷺ حين أجذبوا مع وجود قبر النبي عليه الصلاة والسلام والقصة مشهورة فلا حاجة لنا بذكرها^(٢). وقد أقره الصحابة على ذلك فلو كانوا يعلمون أن في القرآن أو السنة دليلاً على استحسان التوسل بالنبي ﷺ والاستغاثة به

= العدوي، كان أول ألبعث شديداً على المسلمين ثم أسلم فكان إسلامه فتحاً. قال عبد الله بن مسعود: ما عبدنا الله جهرة حتى أسلم عمر. مناقبه أجل من أن تحويها سطور، وسيرته تفوح بالعبير والزهور، ويكفيه أنه الرجل الثاني بعد النبي وقد بشره الصادق المصدوق بالجنة والشهادة فنالهما وصدق الله ورسوله. أستشهد بالمدينة رضي الله عنه ثلاث ليال بفين من ذي الحجة سنة ٢٣ هـ. طعن يوم الأربعاء وتوفي الخميس ودفن الأحد سنة ٢٤ هـ. انظر الاستيعاب (٢٧٢-٢٤٢/٨) وأسد الغابة (١٨١-١٤٥/٤) والإصابة (٧٦-٧٤/٧).

(١) العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي - عم رسول الله ﷺ وصنو أبيه أبو الفضل ولد قبل رسول الله ﷺ بستين وضاع وهو صغير فنزلت أنه إن وجدته أن تكسو الكعبة الحرير والديباغ ففعلت وكانت إليه السقاية والعمارة في الجاهلية. أسر مع المشركين يوم بدر فافتدى نفسه. يقال أسلم بعد ذلك وكنم قومه إسلامه ثم هاجر قبل الفتح بقليل وشهد الفتح وثبت يوم حنين. له فضله ورأيه ومشاورته عند الصحابة كما في هذا الحديث، توفي بالمدينة سنة ٣٢ وكان طويلاً جميلاً أبيض. انظر الاستيعاب (٣/٦) وأسد الغابة (١٦٧-١٦٤/٣) والإصابة (٣٢٨/٥).

(٢) أخرجه البخاري (الاستسقاء - باب: سؤل الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا - ٥٧٤/٢ رقم ١٠١٠) و (فضائل الصحابة: باب ذكر العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه - ٩٦/٧ رقم ٣٧١٠) وابن سعد في الطبقات (٢٩٢٨/٤) والبيهقي في الشئب الكبرى (٨٨/٣) كلهم عن أنس رضي الله عنه. ولفظه عند البخاري: أن عمر بن الخطاب كانوا إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا ﷺ ففسقنا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فأسفنا، قال فسقون». قلت: في هذا الحديث دليل على أن التوسل بالنبي ﷺ كان بدعائه ﷺ لهم، وإنما يذل على ذلك الأحاديث التي وردت في الاستسقاء، ومنها ما أخرجه البخاري (الاستسقاء - باب الاستسقاء في المسجد الجامع - ٥٠١/٢ رقم ١٠١٣) ومسلم (الاستسقاء - باب الدعاء في الاستسقاء - ٦١٢-٦١٣-٦١٤ رقم ٨) عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أن رجلاً دخل المسجد يوم الجمعة من باب نحو دار القضاء - ورسول الله ﷺ قائم يخطب - فاستقبل رسول الله ﷺ وقال: يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه ثم قال: اللهم أغثنا، اللهم أغثنا». الحديث.

وَمَا يَذُلُّ أَيْضاً أَنْ تَوَسَّلَهُم بِالْعَبَّاسِ كَانَ تَوَسَّلًا بِدَعَائِهِ لَا بِذَاتِهِ مَا أَخْرَجَهُ الْزُبَيْرُ بْنُ بَكَارٍ فِي الْأَنْسَابِ (كما في الفتح ٥٧٧/٢) أَنَّ الْعَبَّاسَ لَمَّا اسْتَسْقَى بِهِ عَمْرٍو قَالَ: «اللَّهُمَّ إِنَّهُ لَمْ يَنْزِلْ بِلَاءٌ إِلَّا بِذَنْبٍ وَلَمْ يَكْشَفْ إِلَّا بِتَوْبَةٍ وَقَدْ تَوَجَّهَ الْقَوْمُ بِإِلَيْكَ لِمَكَانِي مِنْ نَبِيِّكَ، وَهَذِهِ أَيْدِينَا إِلَيْكَ بِالذُّنُوبِ وَنَوَاصِينَا إِلَيْكَ بِالتَّوْبَةِ فَاسْقِنَا الْغَيْثَ، فَأَرَخْتَ السَّمَاءَ مِثْلَ الْجِبَالِ حَتَّى اخْصَبَتْ الْأَرْضُ، وَعَاشَ النَّاسُ». وَأَنْظُرْ تَرْجَمَةَ الْعَبَّاسِ فِي الْإِسْتِيعَابِ (٣/٦) فِيهِ أَدْعِيَةٌ مُتَعَدَّةٌ.

بعد وفاته لما ساء لهم أن يتركوه ويعدلوا عنه، ويقرؤا أمير المؤمنين سيدنا عمر على قوله: « اللهم إنا كنا نتوسل إليك^(١) بنينا فتسقينا والآن نتوسل إليك بالعباس عم نبينا فاسقنا». فصَحَّ بهذا أنَّ التوسل والاستغاثة^(*) به ﷺ كانا معروفين عند الصحابة في حياته ﷺ وأنَّهما بمعنى طلب الدعاء منه ﷺ / ١٧٠ / فلما قبض عليه الصلاة والسلام فليس لنا أن نزيد في الدين ونشرع فيه ما لم يأذن به الله، بل علينا أن نسأل الله تعالى ونقسم عليه بأسمائه وصفاته، ونتوسل إليه تعالى بصالح الأعمال لقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾^(٢) ولحديث الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة وهم بالغار، فتوسلوا إلى الله تعالى بصالح أعمالهم فأنفرت عنهم - رواه مسلم^(٤٣٣).

(*) ما بين معقوفتين استدراك من الحاشية.

(١) ما بين معقوفتين زيادة من لفظ الحديث ساقطة من الأصل.

(٢) سورة المائدة، آية/ ٣٥.

(٣) هو الإمام الهمام الحجة الثبت مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري ابو الحسين النيسابوري، صنف الصحيح وغيره له علم واسع بالفقه يعتبر كتابه الصحيح ثاني كتب السنة بعد كتاب البخاري رحمه الله تعالى. قدم له بمقدمة حذر فيها من رواية الأحاديث الضعيفة وأن من يروها دون أن يخبر بضعفها يُعتبر غاشياً للمسلمين، توفي سنة ٢٦١ هـ. انظر السير (١٢/ ٥٥٧-٥٨٠) وتهذيب الكمال (٢٧/ ٤٩٩-٥٠٧)

(٤) لم يفرد به مسلم بل رواه البخاري (الإجارة - باب من استأجر أجيراً فترك أجره فعمل فيه المستأجر فزاد - ٤/ ٥٢٥-٥٢٦ رقم ٢٢٧٢) ومسلم (الزقاق - باب فصة أصحاب الغار الثلاثة والتوسل بصالح الأعمال - ٤/ ٢٠٩٩-٢١٠٠ رقم ١٠٠). ولفظه عند البخاري: عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنطلق ثلاثة رهط تمّن كان قبلكم حتى أووا ألبيت إلى غار فدخلوه، فأنحدرت صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا: إنه لا ينجيكم من هذه الصخرة إلا أن تدعوا الله بصالح أعمالكم. فقال رجل منهم: اللهم كان لي أبوان شيخان كبيران، وكنت لا أغبق قبلهما أهلاً ولا مالاً. فنأى بي في طلب شيء يوماً فلم أرح عليهما حتى ناما. فحلبت لهما غبوقهما فوجدتهما نائمين، وكرهت أن أغبق قبلهما أهلاً أو مالاً فلبثت وألقدح على يدي انتظر استيقاظهما حتى برق الفجر فاستيقظا فشربا غبوقهما. اللهم إن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة. فأنفرت شيئاً لا يستطيعون الخروج. قال النبي ﷺ: وقال الآخر: اللهم كانت لي بنت عم كانت أحب الناس إلي فأردتها عن نفسها فامتنعت مني حتى ألفت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطينها عشرين ومائة دينار على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت، حتى إذا قدرت عليها، قالت: لا أحل لك أن تفرض الخاتم إلا بحقه، فتحرّجت من ألقوقع عليها فأنصرفت عنها وهي أحب الناس إلي. وتركت الذهب الذي أعطيتها. اللهم إن كنت =

وأعلم أنه لم يأت حديث في جواز التوسل يصلح للاستدلال إلا حديث الأعمى الذي رواه الترمذي^(١) وغيره عن طريق أبي جعفر الخطمي^(٢) وقال فيه: هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من طريق أبي جعفر^(٣).

= فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج عنا ما نحن فيه، فأنفجرت الصخرة غير أنهم لا يستطيعون الخروج منها. قال النبي ﷺ: وقال الثالث: اللهم إني استأجرت أجراً فأعطيتهم أجراً غير رجل واحد ترك الذي له وذهب، ففجرت له أجره حتى كثرت منه الأموال، فجاءني بعد حين، فقال: يا عبد الله، أدِّي ليَّ أجري، فقلت له: كل ما ترى من أجرك من الابل والبقر والغنم والرقيق، فقال: يا عبد الله لا تستهزئ بي، فقلت: إني لا أستهزئ بك فأخذه كله، فأساقفه فلم يترك منه شيئاً. اللهم فإن كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فأفرج عنا ما نحن فيه، فأنفجرت الصخرة فخرجوا يمشون.

(١) هو الإمام الحافظ العَلَم البارع محمد بن عيسى بن سورة أبو عيسى الترمذي السلمي الضريب - مصنف الجامع والعلل والمنازل. اختلف فيه، فقيل ولد أعمى، والصحيح أنه أضر في كبره بعد رحلته وكتابه العلم، رحل إلى خراسان والعراق والحرمين، ولم يرحل إلى مصر والشام، كتب عنه البخاري وكان يُضرب به المثل في الحفظ، ضَمَّن كتابه الجامع مسائل كثيرة عن البخاري، قال الذهبي: في "الجامع" علم نافع وفوائد غزيرة، ورؤوس المسائل، وهو أحد أصول الإسلام، لولا ما كثره بأحاديث واهية بعضها موضوع، وكثير منها في الفضائل. توفي في رجب سنة ٢٧٩هـ. *انظر السيرة (٢٧٧-٢٧٠/١٣) والبداية والنهاية (٦٧-٦٦/١١) وشذرات الذهب (١٧٤/٢).

(٢) هو عمير بن يزيد بن عمير بن حبيب الأنصاري، أبو جعفر الخطمي - بفتح المعجمة وسكون الطاء - المدني، نزيل البصرة - صدوق - انظر تهذيب التهذيب (١٥١/٨) والتقريب (ص: ٤٣٢).
● تنبيه: وقع في بعض نسخ الترمذي عن أبي جعفر هذا أنه غير الخطمي وفي بعضها أنه هو. وفي نسخة ابن تيمية: هو غير الخطمي. قال ابن تيمية (قاعدة جلييلة ص ١٨٧) وسائر العلماء قالوا: هو أبو جعفر الخطمي وهو الأصواب. هـ. وغير الخطمي قال ابن حجر لعله: أبو جعفر القاري المدني المخزومي مولاهم اسمه يزيد بن القمقاع وقيل جندب بن صيرور بن فيروز - وقيل: فيروز ثقة - مات سنة ١٢٧هـ وقيل ١٣٠هـ. التقريب (ص ٦٢٩).

(٣) أخرجه الترمذي (الدعوات - باب (١١٩) (٥٣١/٥) رقم ٣٥٧٨) والنسائي في عمل اليوم واللييلة ص ٤١٧ رقم (٦٦٠، ٦٥٩، ٦٥٨) وابن ماجه (إقامة الصلاة - باب ما جاء في صلاة الحاجة - ٤٤١/١ رقم ١٣٨٥) وأحمد (١٣٨/٤) وألحاكم في المستدرک (٣١٣/١) وألبهقي في الأدلائل (١٦٨-١٦٦/٦) وغيرهم. قال إلحاكم: صحيح الإسناد. وصححه الألباني (التوسل انواعه وأحكامه ص ٧٦). ولفظه عند الترمذي: عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال: أدع الله أن يعافيني، قال: إن شئت دعوت، وإن شئت صبرت فهو خير لك، قال: فأدعه، قال: فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضي لي. اللهم فشفعه في. هذا =

وقد تكلم العلماء على هذا الحديث؛

فمنهم من خصّه بحياته ﷺ .

ومنهم من جعله خصوصية له، وستكلم عليه عند إيراد السبكي له إن شاء الله تعالى^(١).

وأعلم أنني أسلك في طريق التوسل والاستغاثة والتشفّع مسلك الترجيح بين الأدلّة. بمعنى: ما ورد منها ثابتاً صحيحاً يُقبل وإلاّ فلا.

وأما من جهة الاعتقاد فأقول: إنّ التّوسّل المجرد ليس فيه بأس إذا كان بلفظ ما ورد في حديث الأعمى، لأنّ المسؤل هو الله تعالى سواء سألناه تعالى بأسمائه وصفاته أو توسّلنا إليه بأنبيائه والصالحين من عباده^(٢)، غير أنّ الوقوف عند ما ورد هو خير وأحسن تأويلاً، فنحن لا نكون أعلم بالله، ولا أروع ولا أتقى له من أصحاب النبي ﷺ، ولو كان هذا معروفاً في زمانهم لنقل إلينا نقلاً / ١٧١ / مستفيضاً ولم يروه الآحاد فقط، إذ ما من أحد منهم إلاّ كان يدعو الله تعالى ويسأله حوائجه، فالخير في الاتّباع والشرّ في الابتداء^(٣).

= حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلاّ من هذا الوجه من حديث أبي جعفر وهو الخطمي أ.هـ. وفي بعض النسخ أنه غير الخطمي كما في نسخة المحقق عبد الرحمن محمد عثمان (٢٢٩/٥) رقم (٣٦٤٩).

(١) أنظر (ص: ٢٠٥)

(٢) نعم كله سؤال الله عزّ وجلّ ولكن سؤاله بأسمائه وصفاته مشروع وسؤاله بالبشر من عباده ممنوع لأنّه وسيلة غير شرعية.

(٣) قوله: إنّ التّوسّل المجرد ليس فيه بأس... إلخ. مستدلّاً بهذا الحديث يخالف ما قرره ناقله عن الأئمة بعد ذلك في تفسير هذا الحديث. وأنّه لا مجال لاعتباره دليلاً على جواز التّوسّل بالذات، فإنّ الحديث معناه التّوسّل بالدعاء كما سيأتي - إن شاء الله تعالى فعل ذلك فإنّه بنى جواز التّوسّل على الإستحسان العقلي - الذي نقضه قبل قليل - بدعوى أنّ المدعو هو الله عزّ وجلّ هؤلاء الأشخاص ولقد قرر رحمه الله تعالى: أنّ التّوسّل لم يكن معروفاً في زمن الصحابة... فلم يبق إلاّ قوله: «فالخير في الاتّباع والشرّ في الابتداء».

والحاصل أنَّ شيخ الإسلام ابن تيمية لم ينكر شيئاً معروفاً في القرآن أو السنة أو إجماع الصحابة كما قاله هذا المعارض، بل سلك مسلك الموحدين الواقفين عند ما شرعه الله ورسوله ولم يتعدوه إلى استحسانهم وآرائهم، وهذا هو تعظيم النبي ﷺ وأما الذي يجوز ويستحسن شيئاً في الدين برأيه وهواه فهو منازع لله في شرعه منتقص لرسوله ﷺ باستدراكه عليه بعض الأحكام، فكأنه لم يرض بحكمه ولم يكتف بشرعه. وقد ضمن الله سبحانه وتعالى محبته لمن أتبع نبيّه، فقال تعالى وهو أصدق القائلين: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (١) الآية.

وأما ما أورده السبكي في هذا الباب من الأحاديث التي ظنّها أدلّة وبراهين قاطعة، وأخذ يشنّع على شيخ الإسلام من أجل مخالفته لها، فستكلم عليها إن شاء الله تعالى حديثاً حديثاً، وبالله التوفيق.

(١) سورة آل عمران، آية/٣١.

«فصل»

الكلام على الحديث الأول

حديث الحاكم^(١) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «لما اقترف آدم الخطيئة»... إلخ^(٢).

(١) هو الإمام الحافظ الناقد شيخ المحدثين محمد بن عبد الله بن محمد أبو عبد الله بن البيهقي الحاكم الضبي الطهماني النيسابوري الشافعي صاحب التصانيف، ومنها المستدرک علی الصحیحین، والمدخل إلى علم الصحيح وغيرها كثير متساهل في شرط الصحيح. وسيأتي إن شاء الله بيان ذلك. وكان رحمه الله قد اتهم بالتشيع. مات رحمه الله فجأة سنة ٤٠٥ هـ. انظر السير (١٧٧-١٦٢/١٧) شذرت الذهب (١٧٦/٣).

(٢) ولفظه: «لما اقترف آدم الخطيئة قال: يا رب أسألك بحق محمد لما غفرت لي، فقال: يا آدم! وكيف عرفت محمدًا ولم أخلقه؟ قال: يا رب لما خلقتني بيدك، ونفخت في من روحي رفعت رأسي، فوجدت على قوائم العرش مكتوباً: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنك لم تُضِف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك، فقال: غفرت لك، ولولا محمد ما خلقتك.

- تخريجه: ● أخرجه الحاكم (٦١٥/٢) من حديث عبد الله بن مسلم الفهري عن اسماعيل بن مسلمة عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جدّه عن عمر بن الخطاب مرفوعاً. وقال صحيح الإسناد وهو أوّل حديث ذكرته لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذا الكتاب.

● ورواه البيهقي في الدلائل (٤٨٩، ٤٨٨/٥) من الطريق نفسه.

● ورواه الطبراني في الصغير (٨٢-٨٣/٢) والأوسط (بجمع البحرين ١٥١/٦) (وجمع الزوائد ٢٥٣/٨) وقال الهيثمي رواه الطبراني في الأوسط والصغير ١. هـ.: ثنا محمد بن داود بن أسلم الصدفي المصري ثنا: أحمد بن سعيد المدني الفهري ثنا: عبد الله بن اسماعيل المدني عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم مرفوعاً.

● ورواه الآجري في الشريعة (ص: ٤٢٧) من حديث أبي عبد الرحمن بن عبد الله بن اسماعيل بن أبي مريم عن عبد الرحمن بن موقوفاً.

● ورواه الآجري أيضاً (٤٢٢-٤٢٥) من طريق عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه موقوفاً عليه.

أقوال العلماء في تصحيح الحديث:

١- قال الإمام البيهقي (الدلائل ٤٨٩/٥): تفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من هذا الوجه عنه وهو ضعيف، والله أعلم ١. هـ.

٢- الإمام ابن تيمية: ضعف الحديث بعبد الرحمن بن زيد (التوسل والوسيلة ١٦٨-١٦٩).

٣- الذهبي: حكم عليه بالوضع، فقال معقباً على قول الحاكم: صحيح الإسناد: بل موضوع. عبد الرحمن وإيه وعبد الله بن مسلم الفهري لا أدري من ذا» ثم إن الذهبي رحمه الله تعالى ساق للفهري هذا الحديث في الميزان (٥٠٤/٢) ووصفه بأنه خبر باطل.

٤- الامام ابن عبد الهادي قال (...). إنّه حديث غير صحيح ولا ثابت بل هو حديث ضعيف الإسناد=

جذاً، وقد حكم عليه بعض الأئمة بالوضع وليس إسناده من الحاكم إلى عبد الرحمن بن زيد بصحيح بل هو مفتعل على عبد الرحمن كما سنبينه ولو كان صحيحاً إلى عبد الرحمن لكان ضعيفاً غير محتج به، لأن عبد الرحمن في طريقه، وقد أخطأ الحاكم في تصحيحه وتناقض تناقضاً فاحشاً كما عرف له ذلك في مواضع فإنه قال في كتابه الضعفاء بعد أن ذكر عبد الرحمن منهم ... روى عن أبيه أحاديث موضوعة لا يخفى على من تأملها من أهل الصنعة أن الحمل فيها عليه. قال في آخر هذا الكتاب: فهؤلاء الذين قدمت ذكرهم قد ظهر عندي جرحهم لأن الجرح لا يثبت إلا ببينة فهم الذين أبين جرحهم لمن طالبني به فإن الجرح لا أستحله تقليداً. والذي أختاره لطالب هذا الشأن أن لا يكتب حديث واحد من هؤلاء الذين سميتهم، فالرواي لحديثهم داخل في قوله ﷺ، (من حدث بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين) ١. هـ. الصارم المنكي (٦٠-٦١). أخرجه مسلم (المقدمة - باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين - ٩/١) من حديث المغيرة بن شعبة وسمرة بن جندب).

وقال ابن عبد الهادي في موطن آخر (ص ٦٣): بل هو حديث موضوع.

٥- الحافظ الهيثمي: حكم على إسناده الطبراني بقوله: «وفيه من لم أعرفهم» (مجمع الزوائد ٨/٢٥٣).
٦- الحافظ ابن حجر: أقر كلام الذهبي في الميزان وزاد عليه في اللسان في ترجمه الفهرى «لا استبعد أن يكون هو الذي قبله فإنه من طبقته». والذي قبله هو عبد الله بن مسلم بن رشيد. قال الحافظ: «ذكره ابن حبان منهم بوضع الحديث... يضع على ليث ومالك وابن لهيعة. لا يحل كتب حديثه... وهو الذي روى عن ابن هذبة نسخة كأنها معمولة». (اللسان ٣/٣٥٩).

وابن حجر أيضاً (في النكت - ١/٣٢٠-٣٢١) جعل تصحيح الحاكم لهذا الحديث من عجائب ما وقع للحاكم من التساهل والغفلة.

٧- حمد بن ناصر التميمي كما في النبهة الشريفة (ص: ١٠٧) وكما سيأتي.

٨- المصنف كما سيأتي (ص ١٨٩)

٩- العلامة محمد حامد الفقي المصري الأزهرى قال في تعليقه على الشريعة للأجري ص (٤٢٧): تأمل هذا الحديث فإنه باطل لا أصل له وكتاب رب المالمين يردده والله يقول: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ورواه مجاهيل والسند ظلمات. ١. هـ.

١٠- العلامة الإمام الألباني: تكلم عن سند الطبراني بقوله: «وهذا سند مظلم فإن كل من دون عبد الرحمن لا يعرفون». ١. هـ. التوسل أنواعه وأحكامه (ص ١١٦) وقد تكلم عن هذا الحديث في ذاك الكتاب.

هذا ما تيسر جمعه في نقد هذا الحديث. وحسبنا هؤلاء الأعلام ولو أردت جمع واستقصاء من تكلم فيه لكثير الكلام بلا داع ومن لا يقنع بالقليل لا يقنعه الكثير. والقناعة كثر لا يفنى. والخلاصة أن هذا الحديث معلول متناً وإسناداً.
* أمّا متناً:

١- فلمخالفته لقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ فقوله في الحديث ولولا

محمد ما خلقتك مخالف للآية. ومثل هذا لا يعتمد بحديث ضعيف بل لا بد من ثبوته بالأسانيد الصحيحة. والله أعلم.

٢- مخالفته لما ثبت عن ابن عباس موقوفاً عند الحاكم (٥٤٥/٣) وغيره أنه قال: «أي رب ألم تخلقني بيدك؟ قال: بلى...» الحديث وصححه الحاكم ووافقه الذهبي والألباني التوسل (ص ١٢٦) والحديث سوف يورده المؤلف - إن شاء الله - (١٩١ هـ - ١٩١) * أمّا سنداً:

١- فلما مرَّ أن عبد الرحمن بن زيد وإه بمرة.
٢- أن في الإسناد مجاهيل إلى عبد الرحمن.
٣- الاضطراب: فتراه زوي موقوفاً على عمر وتارة يروي مرفوعاً وتارة مقطوعاً على غيره وما ذلك إلا للاضطراب الذي فيه.
فالحديث بهذه العلل لا يجوز الاحتجاج به البتة.

وأما تصحيح الحاكم فقد مرَّ شيء عن تساهله وهنا زيادة بيان:

١- حكى الحافظ أبو عبدالله الذهبي (ت ٧٤٨) عن أبي سعد الماليني (ت ٤١٢) أنه قال: «طالعت المستدرك على الشيخين الذي صنّفه الحاكم من أوّله إلى آخره فلم أر فيه حديثاً على شرطهما».
٢- قال الحافظ عبد الغني المقدسي (ت ٦٠٠) نظرت إلى وقت إملائي عليك هذا الكلام فلم أجد حديث على شرط البخاري ومسلم لم يخرجاه إلا ثلاثة أحاديث. وذكرها.
٣- الحافظ ابن الصلاح (ت ٦٤٣). قال في المقدمة (ص: ١٦٤) «وهو واسع الخطو في شرط الصحيح متساهل في القضاء به...»

٤- ابن تيمية (ت ٧٢٨) قال: ولهذا كان أهل العلم بالحديث لا يعتمدون على مجرد تصحيح الحاكم. وإن كان غالب ما يصححه فهو صحيح، ولكن هو في المصححين بمنزلة الثقة الذي يكثر غلطه، وإن كان الصواب أغلب عليه، وليس فيمن يصحّ الحديث أضعف من تصحيحه بخلاف أبي حاتم بن حبان البستي، فإن تصحيحه فوق تصحيح الحاكم وأجلّ قدراً. ١ هـ. التوسل والوسيلة (ص ٧٠)
٥- الحافظ الذهبي: تعقب قول الماليني السابق الذكر بقوله: هذا غلو وإسراف، وإلا ففي المستدرك جملة وافرة على شرطهما وجملة كثيرة على شرط أحدهما، وهو قدر النصف، وفيه نحو الربع مما صحّ سنده أو حسن، وفيه بعض العلل، وباقيه منكير وواهيات، وفي بعضها موضوعات قد افردتها في جزء. انتهى كلامه. أنظر النكت للحافظ ابن حجر (١/٣١٢-٣١٤)).

٦- البلقيني (ت: ٨٠٥): قال في محاسن الاصطلاح (ص: ١٦٤) (بحاشية مقدمة ابن الصلاح): «فائدة وزيادة: ما صحّحه الحاكم ولم يوجد لغيره تصحيحه ينبغي أن يتوقف فيه، فإن فيه الضعيف والموضوع أيضاً، وقد بين ذلك الحافظ الذهبي وجمع جزءاً من الموضوعات تقارب مائة حديث، ومع ذلك، ففيه صحيح قد خرجه البخاري ومسلم أو أحدهما، لم يعلم به الحاكم. وابن حبان ليس يقاربه بل هو أصح منه بكثير» ١ هـ.

٧ و٨- وانظر كلام السيوطي (ت ٩١١) في الالفية (ص ١٢) وتعليق العلامة أحمد شاكر (ت

أقول: هذا حديث ضعيف باتفاق. انفرد بتصحيحه الحاكم جرياً على عادته في التساهل، وكم صحَّح أحاديث ضعيفة بل موضوعة، وإليك ما قاله أهل العلم في الحاكم هذا: لا يلتفت إلى تصحيحه ما لم يوافقه أحد من أئمة الحديث. وكيف ساغ للحاكم تصحيحه وإلزام الشيخين بإخراجه وفيه عبد الرحمن بن زيد؟

قال في تهذيب التهذيب^(١): عبد الرحمن بن زيد وذكر تضعيفه عن مالك^(٢)، وأحمد^(٣)، وأبي زرعة^(٤)، وأبي طالب^(٥)، ونهايهك

= ١٣٧٧هـ عليه.

٩- وانظر أيضاً كلام الحافظ السندي (ت ١١٣٨هـ) في حاشيته على النسائي باب البول في البيت جالساً (٣١/١).

- فإنه قال: «وتصحيح الحاكم له لا عبرة به لأنَّ تساهل الحاكم في التصحيح معروف...».
- (١) صاحب تهذيب التهذيب هو الإمام الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني الشافعي علم الحديث وأمير المؤمنين فيه. من أجل مصنفاته: فتح الباري بشرح صحيح البخاري. والإصابة في تمييز الصحابة وتبصير المنتبه وتحرير المشتبه، وتهذيب التهذيب وتقريبه. هذب فيه تهذيب الكمال في علم الرجال للحافظ المزي وزاد عليه وهو في رجال الكتب الستة وبعض مصنفات أصحابها وُلد سنة ٧٧٣هـ وتوفي سنة ٨٥٢هـ انظر ترجمته شذرات الذهب (٧/٢٧٠). والبلد الطالع (١/٨٧).
- (٢) هو الإمام الحجة الثقة العابد الورع إمام دار الهجرة ورأس المتقين وكبير المتبئين صاحب الموطأ وإليه يُنسب المذهب المالكي. مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو الأصبحي، أبو عبد الله المدني. ولد سنة ٩٣هـ وتوفي سنة ١٧٩هـ. أنظر تهذيب الكمال (٩١/٢٧) السير (٤٣/٨).
- (٣) هو إمام أهل السنة بلا منازع وناصر الجماعة بلا مدافع قاصع البدع الأفهر والثابت الأظهر الصديق الثاني أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني يلتقي مع رسول الله ﷺ في جدّه نزار جاهد في الله حقّ الجهاد وثبت أمام المحن الشّداد في مسألة خلق القرآن فأبى أن يقول إلّا الشّداد فأستحق مرتبة الإمامة ولقب الصديقية. رحمه الله رحمة واسعة. من أهم مؤلفاته: المسند المشهور وفضائل الصحابة. وله مسائل في العقيدة والفقه والرجال والعلل. مات سنة ٢٤١هـ وله سبع وسبعون سنة.
- * أنظر ترجمته: السير (١١/١٧٧) والشذرات (٢/٩٦).
- (٤) أبو زرعة هو عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ الرازي، إمام حافظ ثقة مشهور مات سنة ٢٦٤هـ وله أربع وستون سنة. روى له مسلم وغيره.
- * انظر السير (١٣/٦٥) والتقريب (ص ٣٧٣) والشذرات (٢/١٤٨).
- (٥) لم يهضمف عبد الرحمن بل نقل عن الإمام أحمد رحمه الله تضعيفه. وأبو طالب هو: أحمد بن حيد المشكاني صاحب الإمام أحمد، روى عنه مسائل تفرد بها، وكان الإمام أحمد يكرمه ويمظمه، وكان رجلاً صالحاً فقيراً صبوراً على الفقر. توفي سنة ٢٤٤هـ. أنظر تاريخ بغداد (٤/١٢٢) والمقصد الأرشد (١/٩٥-٩٦).

وقوله: اعتمدنا فيه^(١) تصحيح الحاكم، فكأنه لا يدري ما قاله العلماء في تصحيح الحاكم، وإذا كان لا يدري فما له وما للحديث ورجاله.

وقوله: ولعلَّ ابن تيمية إذا بلغه الحديث يطعن فيه بعبد الرحمن بن زيد [وعبد الرحمن]^(٢) لم يبلغ بالضعف إلى الحد الذي ادَّعاه.

أقول: قد عرفت من تكلم في عبد الرحمن بن زيد ولم يأت السبكي برجل واحد عدل عبد الرحمن بن زيد فإذا كان يعدل من شاء ويضعف من شاء بعقله ورأيه فهو الأجدر بالكلام في الدين بالظن والخرص لا شيخ الإسلام ابن تيمية، فإنه قد تكلم في عبد الرحمن بكلام أهل العلم فيه، وما قاله هو الذي وجدناه في كتب الجرح والتعديل.

والذي صحَّ في تفسير هذه الآية أعني قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾^(٣) هو ما قاله الفاضل الشيخ أبو بكر خوير^(٤) في كتابه فصل المقال.

قال حرسه الله تعالى^(٥): «بيان ما ورد في قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ

(١) أنظر الكلام على عبد الرحمن بن زيد في تهذيب الكمال (١١٦/١٧) و تهذيب التهذيب (١٧٧/٦) - وقال الذهبي في الكاشف (١٤٦/٢) ضعفه. وقال ابن حجر في التقریب (ص ٣٤٠): ضعيف.

(٢) مابين معقوفتين زيادة يقتضيها السياق وهي معنى كلام السبكي (ص ١٦٣).

(٣) سورة البقرة، آية/ ٣٧.

(٤) هو أبو بكر بن محمد عارف بن عبد القادر بن محمد علي خوير المكي الكنتي الفقيه الحنبلي. وُلِدَ بمكة عام ١٢٨٢هـ أو ٨٤هـ، دعاه الشيخ أحمد بن إبراهيم بن عيسى إلى سلوك طريق السلف في التوحيد فاستجاب وعكف على قراءة كتب الإمام ابن تيمية وابن القيم وابن عبد الوهاب، وحارب البدع والخرافات إلى أن سُجن في مكة سبع سنوات تقريباً في عهد الشريف حسين بن علي وكن إطلاق سراحه يوم دخول جيش الملك عبد العزيز رحمه الله تعالى، واشتغل في التدريس في الحرم المكي، وتجارة الكتب لنشر مذهب السلف، توفي سنة ١٣٤٩هـ. من مؤلفاته: فصل المقال وارشاد الضال في توسل الجهال طبع بمصر سنة ١٣٢٤هـ، وما لا بدَّ منه في أمور الدين. طبع بتحقيق الأخ: خالد العنبري.

* أنظر ترجمته: معجم المؤلفين (١/ ٤٤٤). ومشاهير علماء نجد (ص ٤٣٧) ومقدمة تحقيق كتاب ما لا بدَّ منه في أمور الدين، وسير وتراجم بعض علمائنا في القرن الرابع عشر للهجرة (ص ٢٢-٢٤). (٥) فصل المقال (ص: ١٣).

فَتَابَ عَلَيْهِ ﴿١﴾ فِي التفسير الكبير للعلامة الفاضل محمد ابن جرير الطبري (٢).

عن ابن زيد (٣) تابعه أبو زهير (٤) ومجاهد (٥)، وقتادة (٦) والحسن (٧): ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٨).

(١) سورة البقرة، آية/٣٧.

(٢) هو محمد بن جرير بن يزيد بن خالد وقيل يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر الطبري، إمام المفسرين وكبيرهم وعلم المحدثين، حفظ القرآن ابن سبع سنين وصلّى بالناس وهو ابن ثمان، وكتب الحديث وهو في التاسعة، نبغ ففاق أقرانه وأصبح إماماً في كثير من الفنون كالحديث والتفسير والفقه والنحو واللغة والعروض، له مصنفات شهيرة كجامع البيان عن أي القرآن في التفسير، وتهذيب الآثار في الحديث، وتاريخ الرسل والملوك، وصريح السنة وذكر فيه معتقده. توفي سنة ٣١٠هـ وقد جاوز خساً وثمانين سنة. * انظر ترجمته: السير (٢٦٧/١٤) وشذرات الذهب (٢/٢٦٠).

(٣) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي مولاهم، ضعيف مات سنة ١٨٢هـ التقريب (ص: ٣٤٠) وهو من الأئمة الذين ينقل عنهم التفسير. وعلم التفسير والفقه ليس له علاقة بالحفظ والإنفاق، وهذه الرواية عن ابن زيد تدلّ على ضعف الحديث الذي رواه وسبق الكلام عليه. والله أعلم. • وأخرج هذه الرواية ابن جرير (١٩٣/١) و (١٩٤/١).

(٤) هو العلاء بن زهير بن عبد الله الأزدي أبو زهير الكوفي ثقة، * انظر التقريب ص ٤٣٥ هـ وهو لم يتابع ابن زيد والباقيين، بل هو من رجال إسناده رواية مجاهد عند ابن جرير (٢٤٤/١) والذي أوهم الشيخ أنّه متابع لابن زيد والباقيين هو تحويل ابن جرير للإسناد والله أعلم.

(٥) مجاهد بن جبر أبو الحجاج المخزومي مولاهم، الكوفي ثقة إمام في التفسير، قالوا عنه: إذا جاء التفسير عن مجاهد فحسبك. كان من خواص تلاميذ ابن عباس رضي الله عنهما، وعرض عليه القرآن أكثر من مرة يستوقفه عند كل آية. وهو وارث علومه، توفي وهو ساجد سنة ١٠١-١٠٢-١٠٣-١٠٤هـ على خلاف. * انظر ترجمته: السير (٤٤٩/٤) والبداية والنهاية (٩/٢٢٤) وأخرج أثر مجاهد: ابن أبي حاتم (١٣٦/١) رقم (٤١٤) وابن جرير (١٩٤/١) ووكيعة وعبد بن حميد كما في اللّزّ المنشور (٥٩/١).

(٦) قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي، أبو الخطّاب البصري، ثقة ثبت، يُقال وُلد أكمه، وهو من خيار التابعين وأتّهم بالقدر. توفي بضعة عشر ومائة. * انظر السير (٢٦٩/٥) والتقريب (ص: ٤٥٣) • وأخرج أثره ابن جرير (١٩٤/١).

(٧) الحسن بن أبي الحسن يسار البصري الأنصاري مولاهم رضيع بيت النبوة الإمام الزاهد الناطق بالحكمة، الثقة الفقيه المشهور. ت ١١٠هـ * السير (٥٦٣/٤) وشذرات الذهب (١/١٣٦).

• وأخرج أثر الحسن: ابن جرير (١٩٣/١) وعبد بن حميد كما في اللّزّ المنشور (٥٩/١).

(٨) سورة الأعراف، آية/٢٣.

* ابن عباس^(١): «أي رب ألم تخلقني بيدك؟»^(٢) قال بلى. قال: أي رب ألم تنفخ في من روحك؟ قال: بلى، قال: أي رب ألم تسكني جنتك؟ قال: بلى. قال: أي رب. ألم تسبق رحمتك غضبك؟ قال: بلى. قال: أرأيت إن أنا تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال: (نعم)^(٣).

* وعنه أيضاً: «رب إن أنا تبت وأصلحت؟ فقال: إني إذا راجعتك إلى الجنة»^(٤)
 * أبي العالية: يارب أرأيت إن أنا تبت وأصلحت؟ فقال الله: إذا راجعتك إلى الجنة.
 فهي من الكلمات. ومن الكلمات أيضاً: ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾^(٥)

* أسباط^(٦) عن السدي^(٧): قال: رب ألم تخلقني بيدك؟ قيل له: بلى. ونفخت

(١) هو عبد الله بن عباس حبر الأمة وفقيهها وإمام التفسير أبو العباس عبد الله ابن عم رسول الله ﷺ العباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي المكي الأمير رضي الله عنه، ولد بشعب بني هاشم قبل الهجرة بثلاث سنين. صحب النبي ﷺ وحدث عنه بجملة وافرة صالحة يعد من العبادة الأربعة كان جليلاً وسيماً مهيباً مديداً القامة كامل العقل ذكي النفس من رجال الكمال، دعا له النبي ﷺ بالحكمة، وفضائله كثيرة جداً، توفي سنة ثمان أو سبع وستين هـ.

* أنظر طبقات ابن سعد (٢/٣٦٥) والسير (٣/٣٣١)

(٢) في فصل المقال (ص: ١٣) بالافراد: بيدك، في أثر ابن عباس، والسدي.

(٣) ما بين قوسين في الأصل بلى، والتصويب من ابن جرير.

● وأخرج الأثر ابن جرير (١/١٩٣) وابن أبي حاتم (١/١٣٥ رقم ٤١١) والحاكم (٣/٥١٥) وصححه ووافقه الذهبي والالباني (التوسل ص ١٢٦). وأخرجه كما في الدر المنثور (١/٥٨) الفريابي وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا في التوبة (ولم أجده في المطبوع) وابن المنذر وابن مردويه.

(٤) أخرج ابن جرير نحوه عن ابن عباس (١/١٩٣) وأخرجه أيضاً عن قتادة (١/١٩٣).

(٥) سورة الاعراف، آية/٢٣.

● وأخرج الأثر ابن جرير (١/١٩٣-١٩٤). وأبو العالية هو رُفيع -بالتصغير- ابن مهران الرِّياحي مولاهم البصري، الفقيه المقرئ المفسر، رأى أبا بكر وسمع من عمر وابن مسعود وعلي وعائشة وقرأ على أبي. قال أبو بكر بن أبي داود: ليس أحد أعلم بالقرآن بعد الصحابة من أبي العالية ثم سعيد بن جبير توفي ٩٣ هـ على الصحيح. أنظر ترجمته: تذكرة الحفاظ (١/٦١-٦٢) والتقريب (ص: ٢١٠).

(٦) أسباط بن نصر الهمداني، أبو يوسف، ويقال: أبو نصر الكوفي، كان راوية السدي روى عنه التفسير. اختلف في توثيقه، فوثقه يحيى بن معين وغيره وضمفه آخرون، * أنظر ترجمته: طبقات ابن سعد (٦/٢٦١) تهذيب الكمال (٢/٣٥٧).

(٧) هو اسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي أبو محمد القرشي الكوفي الأعور أصله حجازي =

فِي مَنْ رَوْحَكَ ؟ قِيلَ لَهُ : بَلَى . قَالَ : وَسَبَقَتْ رَحْمَتُكَ غَضَبَكَ ؟ قِيلَ لَهُ : بَلَى . قَالَ :
رَبِّ هَلْ كُنْتَ كَتَبْتَ عَلَيَّ هَذِهِ ؟ قِيلَ لَهُ : نَعَمْ . قَالَ : رَبِّ إِنْ تَبَتُّ وَأَصْلَحْتُ هَلْ أَنْتَ
رَاجِعِي إِلَى الْجَنَّةِ ؟ قِيلَ لَهُ : نَعَمْ . قَالَ اللَّهُ : ﴿ ثُمَّ أَجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾ ^(١) .

* سفيان ^(٢) عن عبد العزيز بن رُفيع ^(٣) عن عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ ^(٤) ، تابعه ابن سنان ^(٥) ،
(ووكيع) ^(٦) وخلافه : « قال آدم : يا رب خطيبتني التي أخطأتها شيء كتبتني عليّ قبل أن

= سَكَنَ الكُوفَةَ وكان يقعد في سدة باب الجامع بالكوفة فسمي السدي وهو السدي الكبير ، وهو ثقة
رأى بعض الصحابة منهم الحسن بن علي وعبد الله بن عمر وأبو سعيد الخدري وأبو هريرة مات
سنة ١٢٧ هـ سبع وعشرين ومائة . * انظر تهذيب الكمال (١٣١/٣) . والسير (٢٦٤/٥)
(١) سورة طه ، آية ١٢٢ . ووقع في الأصل فاجتباها ، وهو خطأ ، وفي فصل المقال فاجتباها ربه وهداه
● والأثر أخرجه ابن جرير (١٩٤/١) .

(٢) سفيان هو ابن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله الكوفي ثقة حافظ فقيه عابد امام حجة كان
ربما دلس مات سنة إحدى وستين ومائة - ١٦١ هـ * انظر السير (٢٢٩/٧) التقريب ص (٢٤٤)
(٣) عبد العزيز بن رُفيع - بقاء مصغر - الأسدي ، أبو عبد الله المكي نزيل الكوفة ثقة ، مات سنة ١٣٠
هـ ثلاثين ومئة ، ويقال بعدها وقد جاوز التسعين . * السير (٢٢٨/٥) التقريب ص ٣٥٧ .
(٤) عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ بن قتادة الليثي ، أبو عاصم المكي ولد على عهد النبي ﷺ - قاله مسلم - وعده غيره
من كبار التابعين ، وكان قاصاً أهل مكة ، جمع على ثقته مات قبل ابن عمر - وقد توفي ابن عمر
سنة ٧٣ هـ . * السير (١٥٦/٤) التقريب (ص : ٣٧٧) .

(٥) أحمد بن سنان بن أسد بن حبان - بكسر المهملة بعدها موحدة - أبو جعفر القطان الواسطي . ثقة
حافظ مات سنة تسع وخسين ومائتين وقيل قبلها . * التقريب (ص : ٨٠) .

(٦) في الأصل مطيع وأظن أن الصواب وكيع لأن اسانيد هذا الأثر لا يوجد فيها مطيع بل وكيع وهو
ابن الجراح بن مليح الرؤاسي أبو سفيان الكوفي - ثقة حافظ عابد شيخ الشافعي مات آخر سنة ست
وأول سنة سبع وتسعين ومائة وله سبعون سنة . * انظر تهذيب الكمال (٤٦٢/٣٠) *
والسير (١٤٠/٩) .

■ تنبيهان : الأول : قول الشيخ أبي بكر خوافر هنا : تابعه ابن سنان ووكيع غير مستقيم لأن ابن
سنان من شيوخ ابن جرير ووكيعاً من شيوخ ابن سنان وسفيان من شيوخ وكيع فعلى ذلك ابن
سنان ووكيع وخلافه ليسوا بمتابعين لسفيان بل إن مدار الأثر عند ابن جرير على سفيان ورواه عنه
كل من ؛ عبد الرحمن بن مهدي ومؤمل ووكيع وأبي نعيم وعبد الرزاق فهؤلاء تابع بعضهم بعضاً .
الثاني : قوله عن عبد العزيز بن رُفيع عن عبيد بن عمير بدون واسطة لا يوجد إلا في رواية عبد
الرزاق عن سفيان وأما بقية الرواة عن عبد العزيز بن رُفيع عن سمع عبيد بن عمير فعلى ذلك في
السند واسطة مجهولة والله أعلم .

تخلقني أو شيء ابتدعته [من] ^(١) قبل نفسي؟ قال: بل شيء كتبتك عليك قبل أن أخلقك قال: كتبتك علي فاعفره لي ^(٢).

* عن [عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية ^(٣)]: اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك تب علي إنك أنت التواب الرحيم ^(٤).

* عن مجاهد، اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك. رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي إنك خير الراحمين. اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك رب إني ظلمت نفسي فاغفر لي إنك خير / ١٧٤ / الغافرين اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، رب إني ظلمت نفسي فتب علي إنك أنت التواب الرحيم ^(٥).

* وعنه أيضاً قال: «أي رب أتتوب علي إن تبت؟ قال: نعم فتاب عليه ربه» ^(٦)، انتهى بحروفه.

وقال أيضاً في الكتاب المذكور عند الكلام على هذا الحديث لما استدل به الهندي ^(٧). «أقول: الذي في الدر المنثور خمس. الخامس ابن عساكر ^(٨) يرويه جميعهم

(١) من فصل المقال.

(٢) أخرجه ابن جرير (١٩٤/١).

(٣) ما بين معقوفتين من ابن جرير (١٩٤/١) ووقع في الأصل وفي فصل المقال معاوية ● وأما عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية فهو ابن أبي سفيان الأموي كان من الأنقياء العباد، إجتهد في العبادة حتى صار كالشئ البالي، قال أبو زرعة الدمشقي وغيره كان من صالحى القوم وذكره ابن حبان في الثقات. * انظر تهذيب الكمال (٤١/١٨) السير (٤٩/٥).

(٤) أخرجه ابن جرير (١٩٣/١).

(٥) أخرجه ابن جرير (١٩٤/١).

(٦) أخرجه ابن جرير (١٩٤/١).

(٧) ذكره خوير في مقدمة فصل المقال (ص: ٢) وهو رجل من الهند قدم إلى ثغر جدة فذهب إليه خوير فذاكره في التوسل وما تفرع عنه ... فظهر منه تعصب جاهلي، فأرسل إليه رسالة وهي المثبتة في الكتاب (الكشف المبدي) في الفقرات السابقة، فرد عليه الهندي برسالة ووقع باسمه: المفتي أحمد حسن الجالندري. قال خوير: وقد أفرغ في هذه الرسالة ما في جميته، وأعرب عن وقاحته، وجهله المركب، وما عنده من فاسد التعصب، وبرهن بلحنه وتراكيب عباراته على عدم معرفته كلام العرب، وأضاف إلى عجمته وجهله الكذب وسوء الأدب أه.

(٨) الإمام العلامة الحافظ الكبير المجدد ومحدث الشام علي بن الشيخ أبي محمد الحسن بن هبة الله بن عبدالله بن الحسين أبو القاسم الدمشقي الشافعي صاحب تاريخ دمشق وتبين كذب المفتري فيما =

عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر بن الخطاب يرفعه وليس عندي من كتب هؤلاء الحفاظ إلا معجم الطبراني^(١) الصغير وإسناده فيه هكذا: عن محمد بن داود بن أسلم الصديقي المصري عن أحمد بن سعيد المدني الفهري عن عبد الله بن إسماعيل المدني عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن جده عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وبعد سياق المتن قال: لا يروى عن عمر إلا بهذا الإسناد تفرد به أحمد بن سعيد انتهى^(٢). قال البيهقي^(٣): تفرد به عبد الرحمن انتهى^(٤). وقال بعضهم: صححه الحاكم انتهى. وفي تصحيحه نظر فليس كل ما صححه مقبولاً قال المدراسي^(٥).....

= نسب إلى أبي الحسن الأشعري، وأجزاء كثيرة جداً كان كثير النوافل والأذكار وله شعر حسن. توفي سنة ٥٧١ هـ. * انظر السير (٥٥٤/٢٠) والشذرات (٢٣٩/٤).

(١) هو الإمام الحافظ الثقة الرخال الجوال محدث الإسلام عَلمَ المعمرين أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الشامي الطبراني صاحب المعاجم الثلاثة، ولد في عكا سنة ٢٦٠ هـ وتوفي سنة ٣٦٠ هـ بأصبهان وعاش مائة عام وعشرة أشهر. رحمه الله تعالى * انظر السير (١١٩/١٤) والشذرات (٣٠/٣).

(٢) معجم الطبراني الصغير (٨٢/٢-٨٣) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٥٣/٨)، رواه الطبراني في الأوسط والصغير وفيه من لم أعرفهم. وقال الألباني حفظه الله تعالى: وهذا سند مظلم فإن كل من دون عبد الرحمن لا يعرفون. ١ هـ. * انظر التوسل أنواعه وأحكامه ص ١١٦.

(٣) هو الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي صاحب التصانيف الشهيرة كالأسماء والصفات والاعتقاد والسنن الكبرى عني بآثار الشافعي ومذهبه حتى نشره وجدده توفي سنة ٤٥٨ هـ.

* انظر تذكرة الحفاظ (١١٣٤/٣) وطبقات الشافعية للأسنوي (١٩٨/١) والنجوم الزاهرة (٧٧/٥).

(٤) دلائل النبوة (٤٨٩/٥)، قال تفرد به عبد الرحمن بن زيد بن أسلم من هذا الوجه عنه وهو ضعيف والله أعلم.

(٥) هو الأمير محمد عبد الوهاب بن مولوي محمدغوث بن ناصر الدين محمد بن نظام الدين أحمد المدراسي الشافعي مدار الأمراء مدير الملك، ولد لخمس خلون من جمادى الأولى سنة ثمان ومائتين وألف بمدراس سافر للحج والزيارة مرتين. من مصنفاته: أكمل الوسائل لرجال الشمائل، وكشف الأحوال في نقد الرجال في أسماء الضعفاء، وكاشف الرموز إلى الورقات في الأصول. وهبة الوهاب في الفقه الشافعي توفي سنة ١٢٨٥ هـ. * انظر نزهة الخواطر (٣١٥-٣١٦/٧).

في كشف الأحوال في نقد الرجال: إن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف باتفاق^(١) وكذا في تقريب التهذيب^(٢).

قال العلامة حمد بن ناصر التميمي^(٣) في جوابه^(٤) على رسالة الفاضل اليمني محمد بن أحمد الحفظي^(٥) سنة ألف ومائتين وسبعة عشر ما نصه^(٦): وأما قول القائل فقد أخرج الحاكم في مستدركه وصححه أن آدم توسل بالنبي ﷺ / ١٧٥ / فهو من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم. قال أحمد بن حنبل: ضعيف. وقال ابن معين^(٧): ليس حديثه بشيء^(٨) وضعفه ابن المديني^(٩)

(١) كشف الأحوال (ص: ٦٦) طبعة هندية قديمة سنة ١٣٠٣هـ.

(٢) التقريب (ص: ٣٤٠)

(٣) حمد بن ناصر بن عثمان بن حمد آل معمر العنقري السعدي التميمي النجدي كان من بيت نفوذ وإمارة. تلقى علومه على الشيخ محمد بن عبد الوهاب والشيخ حسين بن غنام برع ونيغ وذاع صيته وقصد بالأسئلة من أنحاء الجزيرة وبعثه الامام عبد العزيز بن محمد عام (١٢١١هـ) إلى الشريف غالب أمير مكة لينظر علماء الحرم في مسائل التوحيد توفي في مكة المشرفة وصلي عليه عند الكعبة في العشر الأوسط من ذي الحجة سنة ١٢٢٥هـ.

* انظر ترجمته: علماء نجد خلال ستة قرون لابن بسام (١/٢٣٩-٢٤٣) وعنوان المجد (١/١٥٤) تنبيه: وجد في الأصل أحمد وكذا في عنوان المجد والذي أثبت هو المشهور من اسمه. والله أعلم.

(٤) طبع هذا الجواب بعنوان النبذة الشريفة النفيسة في الرد على القبورين عدة طبعات منها ضمن كتاب الدرر السنية في الأجوبة النجدية للشيخ ابن قاسم/ج٩/ وطبعها أيضاً السيد رشيد رضا. وآخرها طبعة بتحقيق الشيخ عبد السلام بن برجس العبد الكريم.

(٥) هو والله أعلم- محمد بن أحمد بن عبد القادر الحفظي، العجيلي، العسيري، الرجالي برع في فنون وكان سريع البادرة حسن المحاضرة مع تواضع ودماثة أخلاق واشتغال بما يقربه من الملك الخلاق... ولما ظهرت دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب كان ممن مال إليها وحث الناس على إجابتها توفي بقرية رجّال من عسير سنة ١٢٣٧هـ تقريباً له مؤلفات في النحو وغيره.

* انظر: نيل الوطر (٢/٢٢٥) معجم المؤلفين (٣/٧٤)

(٦) النبذة الشريفة (ص: ١٠٧-١١١).

(٧) يحيى بن معين بن عون الغطفاني مولا هم أبو زكريا البغدادي ثقة حافظ مشهور. إمام في الجرح والتعديل مات سنة ٢٣٣هـ بالمدينة النبوية روى له الجماعة.

* انظر: السير (١١/٧١) والتقريب (ص: ٧٩٥).

(٨) انظر المجروحين لابن حبان (٢/٥٨).

(٩) هو علي بن عبد الله بن جعفر بن نجيج السعدي مولا هم، أبو الحسن بن المديني بصري، ثقة ثبت إمام، من أعلم أهل عصره بالحديث وعلمه، حتى قال البخاري: ما استصغرت نفسي إلا عند علي =

جداً^(١)، وقال أبو داود^(٢): أولاد زيد بن أسلم كلهم ضعيف وقال النسائي^(٣):
ضعيف. وقال ابن عبد الحكم^(٤): سمعت الشافعي^(٥) يقول، ذكر رجل لمالك حديثاً
فقال^(٦) من حدثك فذكر إسناداً له منقطعاً فقال: اذهب إلى عبد الرحمن بن زيد يحدثك
عن أبيه عن نوح عليه السلام^(٧).

وقال أبو زرعة: ضعيف. وقال أبو حاتم^(٨): ليس بقوي في الحديث، كان في

- =
- بن المديني، وقال فيه شيخه ابن عيينة وكنت أعلم منه أكثر مما يتعلم مني، وقال النسائي: كأن الله خلقه للحديث، عابوا عليه إجابته في المحنة، لكنه تنصل، وقاب واعتذر بأنه كان خاف على نفسه وله كتاب العلل مطبوع. مات سنة أربع وثلاثين ومائتين على الصحيح * انظر تهذيب الكمال (٣٥-٥/٢١) والسير (١١/٤١-٦٠).
- (١) المجروحين (٥٨/٢).
- (٢) هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد الأزدي السجستاني أبو داود ثقة حافظ مصنف السنن والمراسيل والقدر وغيرها، من كبار العلماء مات سنة خمس وسبعين ومائتين. * انظر: السير (١٣/٢٠٣) والتقريب (ص: ٢٥٠).
- (٣) هو أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار، أبو عبد الرحمن النسائي الحافظ صاحب السنن الصغرى والكبرى من أئمة الجرح والتعديل توفي سنة ٣٠٣هـ. * انظر: تهذيب الكمال (٣٢٨/١) والسير (١٤/١٢٥) والتقريب (ص: ٨٠).
- (٤) محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن أعين بن ليث الامام الفقيه أبو عبد الله المصري روى عن الشافعي وغيره وثقه النسائي وغيره وقال ابن خزيمة: ما رأيت من فقهاء الإسلام أعرف بأقوال الصحابة والتابعين من محمد بن عبد الله بن عبد الحكم تفقه بالشافعي وتفقه بمالك أيضاً ولزمه مدة ويعد من أصحابه الكبار، له كتاب أدب القضاة ولد سنة ١٨٢هـ وتوفي سنة ٢٦٨هـ. * انظر: تهذيب الكمال (٤٩٧/٢٥) والسير (١٢/٤٩٧) والشذرات (٢/١٥٤).
- (٥) هو الإمام الحجة إمام الفقهاء وقدة الأئقياء وحافظ المحدثين مجدد الدين محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب المطلبى، أبو عبد الله الشافعي، المكي نزيل مصر، من مؤلفاته الأم والرسالة مات سنة ٢٠٤هـ. * انظر: السير (١٠/٥) والتقريب (ص: ٤٦٧).
- (٦) في الأصل: قال. والمثبت من فصل المقال (ص: ٢٩) والنبذة (ص: ١٠٨).
- (٧) انظر المجروحين (٥٨/٢).
- (٨) هو محمد بن إدريس بن المنذر الحنظلي، أبو حاتم الرازي، أحد الحفاظ وإمام من أئمة الجرح والتعديل دَوَّن أكثر أقواله ابنه في كتابه الجرح والتعديل مات سنة سبع وسبعين ومائتين ٢٧٧هـ. * انظر: السير (١٣/٢٤٧) والتقريب (ص: ٢٦٧).

نفسه صالحاً وفي الحديث واهياً. وقال ابن حبان^(١): كان يقلب الأخبار وهو لا يعلم حتى كثر ذلك في روايته من رفع المراسيل وإسناد الموقوف فاستحق الترك^(٢). وقال ابن سعد^(٣): كان كثير الحديث ضعيفاً جداً. وقال ابن خزيمة^(٤): ليس هو مما يحتاج أهل العلم بحديثه. وقال الحاكم^(٥) وأبو نعيم^(٦): روى عن أبيه أحاديث موضوعة.

وقال ابن الجوزي^(٧): أجمعوا على ضعفه. فهذا الحديث الذي استدل به تفرد به عبد الرحمن بن زيد وهو كما تسمع.

(١) هو الإمام محمد بن حبان بن أحمد بن حبان التميمي أبو حاتم البستي، علامة محدث مؤرخ جغرافي أحد المكثرين من التصنيف من مصنفاته، المسند الصحيح، والثقات، وكتاب المجروحين توفي سنة ٣٥٤هـ. * انظر: السير (٩٢/١٦) وتذكرة الحفاظ (٩٢٠/٣) وشذرات الذهب (١٦/٣).

(٢) انظر المجروحين لابن حبان (٥٧/٢)

(٣) هو محمد بن سعد بن منيع الهاشمي مولاهم أبو عبد الله البصري المعروف بابن سعد وبكتاب الواقدي لكونه لازم شيخه محمد بن عمر الواقدي زمناً طويلاً وكتب له، كان كثير العلم كثير الرواية. عالماً بأخبار الصحابة والتابعين ومن أهل الفضل والعلم. من مؤلفاته الطبقات. توفي سنة: ٢٣٠هـ.

* انظر: تاريخ بغداد (٤٢٩/٦) والوافي بالوفيات (٨٨/٣) والسير (١٠/٦٦٤).

(٤) هو الإمام محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي أبو بكر، إمام نيسابور في عصره والملقب إمام الأئمة كان فقيهاً مجتهداً عالماً بالحديث تزيد مصنفاته على ١٤٠ مصنفاً منها: صحيح ابن خزيمة والتوحيد وهو من أجل الكتب المصنفة في التوحيد يسميه أهل البدع من المعطلة كالكوثري وأتباعه كتاب الشرك لأنه يرد على أهل البدع بالآيات والأحاديث مات سنة ٣٣١هـ.

* انظر: السير (٣٦٥/١٤) والشذرات (٢٦٢/٢).

(٥) في الأصل وفصل المقال: الحكم. والتصويب من المصادر.

(٦) هو أحمد بن عبد الله بن أحمد الإمام الحافظ، الثقة العلامة، أبو نعيم المهراني الأصبهاني الصوفي الأحول، صاحب الحلية ولد سنة ٣٣٦هـ وكان أبوه من علماء محدثين والرحالين له من المؤلفات معجم الشيوخ والمستخرج على الصحيحين وتاريخ أصبهان وصفة الجنة ودلائل النبوة وفضائل الصحابة. كان حافظاً مبرزاً عالي الإسناد مات سنة ٤٣٠هـ. * انظر: السير (٤٥٣/١٧) والشذرات (٣٤٥/٣).

(٧) هو الإمام المفسر حافظ المراق جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن عبيد الله بن عبد الله التيمي القرشي البكري نسبة إلى أبي بكر الصديق. واعظ محدث مفسر له مصنفات في سائر الفنون من تصانيفه: زاد المسير في علم التفسير، والموضوعات، وتبليس إبليس. مات سنة ٥٩٧هـ. * انظر: تذكرة الحفاظ (١٣٤٢/٤) والسير (٣٦٥/٢١).

وقال الشيخ تقي الدين في رده على ابن البكري^(١): وأما قول القائل: قد توسل به الأنبياء آدم وإدريس ونوح وأيوب كما هو مذكور في كتب التفسير وغيرها، فيقال: مثل هذه القصص لا يجوز الاحتجاج بها بإجماع المسلمين فإن الناس لهم في شرع من قبلنا قولان:

أحدهما: أنه ليس بحجة.

الثاني: أنه حجة ما لم يأت شرعنا بخلافه بشرط أن يثبت / ١٧٦ / ذلك بنقل معلوم كإخبار النبي ﷺ. فأما الاعتماد على نقل أهل الكتاب أو نقل من نقل عنهم فلا يجوز باتفاق المسلمين؛ لأن في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم»^(٢). وهذه القصص التي ذكر فيها توسل الأنبياء بذاته ليست في شيء من كتب الحديث المعتمدة ولا لها إسناد معروف عن أحد من الصحابة وإنما تذكر مرسله^(٣) كما تُذكر الاسرائيليات التي تروى عن لا يعرف، وقد بسطنا^(٤) الكلام في غير هذا الموضع على ما نقل في ذلك عن النبي ﷺ. وتكلمنا عليه

(١) في النبذة الشريفة (ص: ١٠٨) البكري. وانظر الرد على البكري لابن تيمية (ص: ٦٤-٦٥). والبكري هو أبو الحسن علي بن يعقوب بن جبريل البكري المصري، كان ممن ينكر على شيخ الإسلام ابن تيمية. وقال ابن كثير: وما مثاله إلا مثال ساقية ضعيفة كدرة لاطمت بحراً عظيماً صافياً، أو رملة أرادت زوال جبل، وقد أضحك المقلاء عليه، وقد أراد السلطان قتله فشفع فيه بعض الأمراء، ثم نُفي إلى بلدة ديروط، فكان بها حتى توفي يوم الإثنين سابع ربيع الآخر سنة ٧٢٤ هـ ودفن بالسقراة، وكانت جنازته مشهورة غير مشهودة، وكان شيخه ينكر عليه إنكاره على ابن تيمية، ويقول له: أنت لا تحسن أن تتكلم أ.هـ. انظر البداية والنهاية (١١٤/١١٥-١١٥) والشذرات (٦٤/٦).

(٢) أخرج البخاري (التفسير في تفسير سورة البقرة - باب ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا... ﴾ عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: " لا تصدقوا أهل الكتاب بما يحدونكم عن الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا... ".

وروى أبو داود من حديث أبي نملة الأنصاري (المعلم - باب رواية حديث أهل الكتاب - ٥٩/٤ رقم ٣٦٤٤) بلفظ ما حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله ورسوله... الحديث. وأخرجه أحمد (١٣٦/٤) وضمف الألباني رواية أبي داود عن أبي نملة. * انظر ضعيف الجامع (ص: ٧٣٠ رقم ٥٠٥٢).

(٣) في الاصل مسأله والتصحيح من النبذة الشريفة (ص: ١٠٩).

(٤) في المطبوع (ص: ١٠٩) وقد بسط الكلام

وبيّنّا بطلانه ولو نقل ذلك عن كعب^(١) ووهب^(٢) ومالك بن دينار^(٣) ونحوهم ممن ينقل عن أهل الكتاب لم يجوز أن يحتج به لأن الواحد من هؤلاء وإن كان ثقة فغاية ما عنده [أن ينقل]^(٤) من كتاب من كتب أهل الكتاب أو يسمعه من بعضهم، فإنه بينه وبين الأنبياء دهر طويل، والمرسل^(٥) عن المجهول من أهل الكتاب الذي لا يعرف علمه وصدقه لا يقبل باتفاق المسلمين، ومراسيل أهل زماننا عن نبينا ﷺ لا تقبل عند العلماء مع كون ديننا محفوظاً محروساً، فكيف بما يرسل عن آدم وإدريس ونوح وأيوب عليهم السلام.

والقرآن قد أخبر بأدعية الأنبياء وتوباتهم واستغفارهم وليس فيها شيء من هذا وقد نقل أبو نعيم في الحلية أن داود عليه السلام قال: «يا رب أسألك بحق آبائي عليك إبراهيم وإسحاق ويعقوب / ١٧٧ / فقال يا داود أي حق لأبائك علي^(٦)». فإن كانت الإسرائيليات حجة فهذا يدل على أنه لا يسأل بحق الأنبياء وإن لم تكن حجة لم يجوز الاحتجاج بتلك الإسرائيليات؛ انتهى [كلامه]^(٧) فبين رحمه الله أنه لم يصح^(٨) في هذا شيء عن النبي ﷺ وأن جميع ما روي في ذلك باطل لا أصل له. [أ.هـ].

(١) كعب بن ماتع الحميري، أبو إسحاق المعروف بكعب الأحبار، ثقة مخضرم كان من أهل اليمن فسكن الشام مات في آخر خلافة عثمان وقد زاد على المائة.

* انظر: السير (٤٨٩/٣) والتقريب (ص: ٤٦١).

(٢) وهب بن منبه بن كامل اليماني. أبو عبد الرحمن الأنباوي بفتح الهمزة وسكون الموحدة بعدها نون، ثقة مات سنة بضع عشرة ومائة.

* انظر السير (٥٤٤/٤) والتقريب (ص: ٥١٧).

(٣) مالك بن دينار البصري الزاهد، أبو يحيى، صدوق عابد مات سنة ثلاثين ومائة تقريباً.

* انظر السير (٣٦٢/٥) والتقريب (ص: ٥١٧).

(٤) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل وفصل المقال (ص: ٣٠) وهو في النبذة الشريفة (ص: ١١٠).

(٥) الحديث المرسل استقر تعريفه على أنه ما رفعه التابعي سواء كان صغيراً أو كبيراً إلى النبي ﷺ.

* انظر شرح النخبة لابن حجر (ص: ٦٦). والمرسل من أنواع الضعيف، فكيف يرسل أهل الكتاب.

(٦) ورد هذا القول عن يوسف عليه السلام في الحلية (٩/١٠) في ترجمة أحمد بن أبي الخواري وانظر الرد

على البكري (ص: ٢٢-٢٣). وابن تيمية في رده على البكري مرة ينسبه لداود وأخرى ليوسف عليهما السلام.

(٧) ما بين معقوفتين من النبذة الشريفة (ص: ١١١).

(٨) في الأصل يصلح، والتصويب من النبذة الشريفة (ص: ١١١) وفصل المقال (ص: ٣٠).

فصل

وأما الكلام على حديث ابن عباس وهو الحديث الثاني^(١). فجوابه أن يقال: هذا الحديث أشد ضعفاً من الحديث الذي قبله كما سنبينه إن شاء الله تعالى.

الحديث الثاني المروي عن ابن عباس قال في الميزان في ترجمة عمرو^(٢) بن أوس: يجهل حاله وروى حديثاً منكراً فذكره بتمامه وقال: رواه الحاكم من طريق جندل بن الرق وأظنه موضوعاً^(٣).....

(١) ذكره السبكي في شفاء السقام (ص: ١٦٢) والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک (التاريخ: ٦١٤-٦١٥) عن علي بن حماد العدل املاءً ثنا هارون بن العباس الهاشمي ثنا جندل بن الرق ثنا عمرو بن أوس الأنصاري ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس قال: أوحى الله إلى عيسى عليه السلام: يا عيسى آمن بمحمد وأمر من أدركه من أمتك أن يؤمنوا به فلولا محمد ما خلقت آدم ولولا ما خلقت الجنة ولا النار ولقد خلقت العرش على الماء فاضطرب فكتبت عليه: "لا إله إلا الله محمد رسول الله". فسكن.

قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وتمقبه الذهبي بقوله: أظنه موضوعاً على سعيد. أ. هـ. وأخرجه الخلال في السنة (١/٢٦١ / رقم ٣١٦).

والحديث ليس فيه دليل على التوسل أبداً بل كل ما فيه أنه أتى به شاهداً لجملة وردت في حديث عمر السابق ولولا محمد ما خلقتك والكتابة على العرش، والله أعلم، ثم إنه موقوف.

(٢) في الأصل عمر والتصحيح من المصادر.

(٣) انظر ميزان الاعتدال (٣/٢٤٦) واللسان (٤/٣٥٤).

وأما جندل بن والقي^(١) فقال مسلم في الكُنْى ضعيف^(٢) ومثله عن البزار^(٣).
وأما علي شيخ الحاكم وهارون بن العباس الهاشمي فلم أجدهما في رجال التهذيب
لكن ذكرهما في الميزان ونقل تضعيفها عن الدارقطني انتهى^(٤).
فإذا تبين حال هذا الحديث علم قطعاً جراءة الحاكم على تصحيحه، وأغرب منه
موافقة السبكي له انتصاراً لنفسه لا للحق، ومثل هذا لا يخفى عليه فإن تساهل الحاكم

(١) قال الحافظ ابن حجر في التقریب (ص ١٤٣): جندل بن والقي التغلبي - بمثناة ومعجمة - أبو علي الكوفي، صدوق يغلط ويصحف، من العاشرة مات سنة خمس وعشرين - إي ومائتين - بخ - أي روى له البخاري في الأدب المفرد ولم يذكره الإمام الذهبي في الميزان وهو على شرطه.
* وانظر تهذيب الكمال (١٥٠٢/٥).

(٢) الذي يوجد في تهذيب التهذيب (١١٩/٢) قال مسلم في الكُنْى: "متروك". وبعد الرجوع إلى كتاب الكُنْى لمسلم وجدت أنه أورده دون ذكر لدرجته قال د. عبد الرحيم القشغري محقق كتاب الكُنْى بعد نقل قول ابن حجر: قلت - أي الدكتور - لم أجد هذا الحكم في النسخ الموجودة بحوزتي، ولعله انتقل ذهنه إلى الترجمة القادمة أ.هـ. ففيها متروك الحديث.
* انظر: الكُنْى (٥٥٩/١) رقم (٢٢٦٢).

(٣) تهذيب التهذيب (١١٩/٢) وفيه: "ليس بالقوي".

(٤) هو الإمام الحافظ الكبير: أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري البزار صاحب المسند الكبير، رحل لنشر الحديث في شيخوخته. وكان ثقة بخطيء ويتكل على حفظه أدركه أجله بالرملة سنة ٢٩٢هـ. * انظر السير (٥٥٤/١٣) وشذرات الذهب (٢٠٩/٢).

(٥) لم أجد علي بن حمّاذ العدل في الميزان ولكن الذي وجدته (١٢٥/٣) علي بن حمّاد بن السكن روى عن يزيد بن هارون قال الدارقطني: متروك الحديث. فلهذه التيسر الأمر على المصنف رحمه الله. وكذلك الحال بالنسبة لهارون بن العباس الهاشمي فلم أجده في الميزان ولعله التيسر على المصنف رحمه الله بهارون بن عيسى الهاشمي. قال الذهبي: هارون بن عيسى الهاشمي عن... (قال المحقق: يياض بالأصول كلها نحو ثلاث كلمات). قال الدارقطني: ليس بالقوي أ.هـ. * انظر الميزان (٢٨٥/٤).

قلت: ■ وعلي بن حمّاذ العدل قال عنه الذهبي في السير (٣٩٨/١٥) علي بن حمّاذ بن سختهويه بن نصر، العدل الثقة الحافظ الإمام شيخ نيسابور، أبو الحسن النيسابوري صاحب التصانيف أ.هـ. توفي سنة

ثم نقل كلاماً عن الحاكم وغيره في توثيقه ولم يذكر أحداً تكلم فيه.

■ وهارون بن العباس الهاشمي: ذكره الخطيب في تاريخ بغداد (٢٧/١٤). وقال: "وكان ثقة".
ولكن يبقى حال الحديث كما ذكر لحال عمرو بن أوس وجندل بن والقي ولكلام الذهبي السابق في بيان حال الحديث، والله أعلم.

لا يخفى على من له أدنى إلمام بهذا الفن ولكن أداه تعصبه إلى الإغضاء عن بيان حاله كما حمل ابن حجر المكّي^(١) تعصبه على إنكار الحديث الوارد في إرخاء العذبة^(٢). وأخذ يشنع على شيخ الاسلام وابن القيم^(٣).

وقد رد عليه في هذه المسألة الشيخ عبد الرؤوف المناوي^(٤)، والشيخ علي

(١) هو أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي (بالمثناة الفوقية) المكّي السعدي الانصاري الشافعي شهاب الدين أبو العباس، من مشاهير فقهاء الشافعية في عصره، كان شديد التعصب على الإمام العظيم ابن تيمية رحمه الله تعالى، حتى رماه بالكفر والزندقة، ولذلك قام السيد نعمان الألوسي بكتابه جلاء المئينين في محاكمة الأحمدين: أحمد بن حجر هذا، وأحمد ابن تيمية. وأنصف فيه ابن تيمية - رحمه الله تعالى - من مؤلفات ابن حجر المكّي: الجوهر المنظم في زيارة القبر المعظم ونحفة المحتاج لشرح المنهاج، والفتاوى الحديثية، والزواجر عن اقتراف الكبائر، والصواعق المحرقة على أهل البدع والضلال والزندقة، رد فيه على الروافض. توفي سنة ٩٧٣ هـ. * انظر ترجمته البدر الطالع (١٠٩/١) وشذرات الذهب (٣٧٠/٨).

■ وهو غير ابن حجر العسقلاني الحافظ المحدث، ت ٨٥٢ هـ. تقدمت ترجمته (ص: ١٨٨).

(٢) حديث إرخاء العذبة رواه الترمذي في الشمائل (٢٠٦/١) بشرح ملا علي القاري وذكره الألباني في مختصر الشمائل (رقم: ٩٤)، وهذا لفظه: عن ابن عمر قال: كان رسول الله ﷺ إذا اعتَم سدل عمامته بين كتفيه قال نافع: وكان ابن عمر يفعل ذلك. قال عبيد الله أي ابن عبد الله

ابن عمر* ورايت القاسم بن محمد وسالماً يفعلان ذلك".

قال ابن القيم عن شيخه ابن تيمية انه ذكر شيئاً بديعاً وهو أنه ﷺ لما رأى ربه واضعاً يده بين كتفيه اكرم ذلك الموضع بالمذبة. * انظر جمع الوسائل في شرح الشمائل لملا علي قاري (٢٠٧/١).

(٣) هو الإمام الهمام - تلميذ علم الأعلام - شمس الدين أبو عبد الله محمد بن الشيخ الصالح أبي بكر بن أيوب بن سعد المعروف بابن قيم الجوزية. تصانيفه شهيرة منتشرة في شتى الفنون: كالصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة. واجتماع الجيوش الاسلامية، وزاد المعاد في هدي خير العباد، واعلام الموقعين، والفروسية، والطرق الحكمية في السياسة الشرعية. وغيرها كثير ولد ٦٩١ هـ وتوفي ٧٥١ هـ. * انظر ذيل طبقات الحنابلة (٤٥٠/٢)، والبداية والنهاية (٢٣٤-٢٣٥).

(٤) هو الشيخ العلامة محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي الحدادي ثم المناوي القاهري، زين الدين من كبار العلماء بالدين والفنون، انزوى للبحث والتصنيف، وكان قليل الطعام كثير السهر، فمرض وضعفت اطرافه، فجعل ولده تاج الدين محمد يستمل عليه مصنفاته، له نحو ثمانين مصنفًا، من كتبه من كنوز الحقائق في الحديث، والتبشير في شرح الجامع الصغير اختصره من شرحه الكبير فيض القدير وشرح شمائل الترمذي وغيرها كثير/ ت ١٠٣١ هـ وقيل ١٠٢٩ هـ.

* انظر خلاصة الأثر (٤١٢-٤١٦) والبدر الطالع (٣٥٧/١).

القاري^(١) كلاهما في شرح شمائل الترمذي. انتهى^(٢).

وأما قوله: فلا فرق في هذا المعنى بين أن يُعبر عنه بلفظ التوسّل أو الإستغاثة أو التشفّع أو التوجّه الخ.

أقول: هذا كلام من لم يعرف أسلوب لغة العرب لأنّ كلّ من له أقلّ معرفة بلغة العرب يظهر له الفرق بين التوسّل والإستغاثة والتوجّه، ولا يشكّ عاقل في أنّ التوسّل هو سؤال الله تعالى متوسّلاً إليه سبحانه بالنبيّ أو الولي.

[أثماً]^(٣) الإستغاثة فهي طلب الغوث من المستغاث به لا طلب الغوث من غيره، كما قال الله تعالى: ﴿فَاسْتَغَاثُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾^(٤)...

(١) هو الشيخ ملا علي قاري بن سلطان بن محمد الهروي الحنفي، ولد بهراة ورحل إلى مكة واستقر بها وأخذ عن ابن حجر الهيتمي، له مؤلفات كثيرة منها: شرح مشكاة المصابيح، وشرح شمائل الترمذي وشرح الجزرية في التجويد، وشرح النخبة لابن حجر، وشرح الشفا والفقّه الاكبر، وغير ذلك من الرسائل الصغيرة والكبيرة الكثيرة أثنى على الامام ابن تيمية، وله كلام طيب في السنة والاتباع والتوحيد على ما تريد في سنة ١٠١٤ هـ. * انظر ترجمته البدر الطالع (١/٤٤٦).

(٢) لقد تكلم الامام القاري بكلام قيم متين في الدفاع عن الامامين العظيمين فقال في شرح الشمائل (١/٢٠٧-٢٠٩): صانها الله من هذه السمّة الشنيعة والنسبة الفظيعة ومن طالع شرح منازل السائرين تبين له أنّهما كانا من أكابر أهل السنة والجماعة ومن أولياء هذه الأمة... ثم قال: وظهر أنّ معتقده - أي ابن القيم - موافق لأهل الحق من السلف وجمهور الخلف فالطعن الشنيع والتقيح الفظيع غير موجه عليه ولا متوجه إليه أ. هـ. وله كلام جميل طويل.

أما كلام المناوي فانظر في حاشية ملا علي (١/٢٠٨) على شرح الشمائل، وشتان بين علي وعبدالرؤوف. رحمهما الله تعالى.

(٣) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل ويقتضيه مقام الكلام.

(٤) سورة القصص، آية/ ١٥.

فظهر الفرق .

وأيضاً فإنّ مادة التوسّل لا تتعدى إلّا بالحرف كقولك : توسّلتُ بفلان إلى فلان، ومثله تشفعت به وتوجّهت به، وتصير الباء على هذا بمعنى السببية .

وأما مادّة الإستغاثة فإنّها تتعدى بنفسها وبالحرف وكلاهما واحد فنقول : استغاثه واستغاث به وكلا المعنيين طلب الغوث من المستغاث به، فظهر الفرق بين التوسل والإستغاثة وسيأتي لهذا مزيد بيان .

وأما : قوله فالمسؤول في هذه الدعوات كلّها هو الله سبحانه وتعالى،

أقول هذه الدعوات ليس فيها ما يدلّ على قصد هذا المعترض، لأنّ لفظ الحديث الأوّل [ليس فيه] ^(١) إلّا سؤال الله تعالى بأسمائه وصفاته ^(٢)، وفي حديث الغار ليس فيه إلّا التوسّل إلى الله تعالى بصالح الأعمال فأبّي شخص في هذين / ١٧٩ / الحديثين قد توسّل به إلى الله فتأمل .

(١) ما بين معقوفتين ساقط والإستدراك يقتضيه مقام الكلام .
(٢) أورد السبكي (ص : ١٦٤) أمثلة للسؤال بغير الله تعالى فقال : كما في الأدعية الصحيحة المأثورة «أسألك بكلّ اسم هو لك» «أسألك بأسمائك الحسنی» «أسألك بأنك أنت الله وأعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك ويك منك» هـ . فكان ردّ المؤلف على إيراد هذه الجملة من الأدعية وليس على حديث واحد . والله أعلم .

الكلام على حديث الترمذي هذا وهو أصح شيء ورد في هذا الباب^(١)

ذكر العلامة السيد محمود الآلوسي^(٢) في كتابه فتح المنان^(٣) الذي ردّ به على داود بن جرجيس^(٤) قال ما نصّه عند إيراد هذا الحديث: والجواب: أنّ هذا الدليل لا يفيد العراقي شيئاً بل هو من نمط ما قبله وبيان^(٥) معنى الحديث يعلم ذلك. فقوله: «اللهم إني أسألك» أي أطلب منك «وأتوجّه إليك بنبيك محمّد» صرح به^(٦) مع ورود النهي عن ذلك تواضعاً منه لكون التعليم من قبله، وفي ذلك قصر السؤال الذي هو أصل الدّعاء على الله تعالى الملك المتعال. ولكنّه توسّل بالنبي (أي)^(٧) بدعائه، ولذا قال

(١) تقدّم لفظ الحديث (ص: ١٨٢)

(٢) هو أبو المعالي محمود شكري بن عبد الله بهاء الدين بن محمود أبي الشاء شهاب الدين (صاحب روح المعاني) ابن عبد الله صلاح الدين بن محمود الخطيب الآلوسي ينتهي نسبه إلى الحسين بن علي رضي الله عنهما والآلوسي نسبة إلى آلوس قرية على الفرات ولد في رمضان سنة ١٢٧٣ هـ. رباه والده تربية حسنة حتى برع فنشأ محباً للأدب والعلم، له مؤلفات كثيرة منها غاية الأمان في الردّ على النبهاني، فتح المنان، بلوغ الأرب في أحوال العرب، تجريد السنن في الذب عن أبي حنيفة النعمان، وصب العذاب على من سب الأصحاب وحقق الأخير الأخ عبد الله بن شعيب البخاري في الجمعة وغيرها كثير. توفي في شوال سنة ١٣٤٣ هـ.

* انظر الأعلام (١٧٣/٧) وأعلام العراق (ص ٨٦)

(٣) (ص: ٣٣٥) جاء في الحاشية من كلام الشيخ محمد نصيف رحمه الله تعالى: فتح المنان تنمة الردّ على كتاب صلح الإخوان لأنّ علامة نجد الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن ألف ردّه على صلح الإخوان وتوفي قبل أن يكمله وأسماء منهاج التأسيس في الردّ على داود بن جرجيس فقام الآلوسي وأتمّه تأليفاً وقد طبع بالهند. أ. هـ.

(٤) داود بن سليمان بن جرجيس العراقي واحد من دعاة الضلالة في العصر المتأخر يدعو للإستغناء بغير الله عزّ وجلّ تصدّى للردّ على دعوة الإمام محمد بن عبد الوهاب وأدعى العلم ففضحه أئمة الدّعوة في نجد والعراق وردّوا عليه ردوداً عدّة، منهم الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن والشيخ محمود الآلوسي رحمهم الله تعالى. وغيرهم توفي سنة ١٢٩٩ هـ. انظر المشك الأذفر لمحمود شكري الآلوسي (ص ٤٥٩)

(٥) في الأصل وبيان والمثبت من فتح المنان.

(٦) في فتح المنان: صرح باسمه.

(٧) ليست في الفتح.

في آخره: «اللهم فشقه في» إذ شفاعته لا تكون إلا بالدعاء لربه قطعاً.

ولو كان المراد التوسل بذاته فقط لم يكن لذلك التعقيب معنى، إذ التوسل بقوله: «بنبيك» كافٍ في إفادة هذا المعنى. فقوله: «يا محمد إني توجهت بك إلى ربي» قال الطيبي^(١): «الباء في بك للاستعانة»^(٢). وقوله: «إني توجهت بك» بعد قوله: «أتوجه إليك» فيه معنى قوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(٣) فيكون خطاباً لحاضر معين^(٤) في قلبه مرتبط بما توجه به عند ربه من سؤال نبيه بدعائه الذي هو عين شفاعته ولذلك أتى بالصيغة الماضية بعد الصيغة المضارعية، المفيد كل ذلك أن هذا الداعي قد توسل بشفاعة نبيه في دعائه فكأنه استحضره / ١٨٠ / وقت ندائه. ومثل ذلك كثير في المقامات الخطائية والقرائن الاعتبارية. فقوله في حاجتي هذه لتقضى^(٥) لي أي ليقضها لي ربي (بشفاعته، أي في دعائه)^(٦). وذلك مشروع مأمور به، فإن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين كانوا يطلبون منه الدعاء، وكان يدعو لهم، وكذلك يجوز الآن أن تأتي رجلاً صالحاً فتطلب منه الدعاء لك، بل يجوز للأعلى أن يطلب من الأدنى [الدعاء] له كما طلب النبي ﷺ الدعاء من عمر بن الخطاب رضي الله عنه في عمرته بأن قال له: «لا تنسنا يا أخي من دعائك». قال عمر رضي الله عنه: «ما يسرني [أن لي] بها حمر النعم»^(٨).

(١) الإمام المشهور الحسين بن محمد بن عبد الله الطيبي شارح الكشاف علامة في المعقول والعربية والمعاني والبيان كان آية في استخراج الدقائق من القرآن والسنن مقبلاً على نشر العلم متواضعاً شديد الرد على الفلاسفة مظهرًا فضائهم مع استيلائهم حيث، تعقب الكشاف وشرح المشكاة. توفي وهو ينتظر الصلاة في المسجد سنة ٧٤٣هـ. * الشذرات (١٣٧/٦ - ١٣٨) والتاج المكلل (ص: ٣٧٣).

(٢) وقع في الأصل الاستغاثة والتصويب من فيض القدير (١٣٤/٢).

(٣) سورة البقرة، آية/ ٢٥٥.

(٤) في الأصل متعائن والتصويب من الفتح.

(٥) في الأصل: هذا التقضي والتصويب من لفظ الحديث.

(٦) في فتح المنان: بشفاعتك، في دعائك ربك لي.

(٧) ما بين معقوفتين من فتح المنان.

(٨) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل وهو في فتح المنان والحديث أخرجه أبو داود (الصلاة - باب

الدعاء - ١٦٩/٢ رقم ١٤٩٨) وقول عمر عند أبي داود «ما يسرني أن لي بها الدنيا» وأخرجه الترمذي (الدعوات) - باب فضل دعاء الحاج - ٩٦٦/٢ رقم ٢٨٩٤. وأحد (٢٩/١) وقول عمر عند أحمد: «ما أحب أن لي بها ما طلعت عليه الشمس لقوله يا أخي كلهم من طريق عاصم بن عبيد الله بن عاصم

بن عمر بن الخطاب المدني وهو ضعيف. انظر الميزان (٢٥٣/٢) وتهذيب التهذيب (٤٦/٥) وضعف الحديث الإمام الألباني في ضعيف الجامع (٧٨/٦) وضعيف أبي داود (ص ١٤٧).

قال العلامة المناوي: «سأل الله أولاً أن يأذن لنبيه أن يشفع ثم أقبل على النبي ﷺ ملتتمساً شفاعته له، ثم كر^(١) مقبلاً على ربه أن يقبل شفاعته. والباء في «بنيتك» للتعدي وفي «بك» للاستعانة^(٢). وقوله: «اللهم فشفّعه في» أي أقبل شفاعته في حقّي. والعطف على مقدّر أي أجعله شافعاً إليّ فشفّعه^(٣). وكلّ هذه المعاني دالة على وجود^(٤) شفاعته بذلك - وهو دعاؤه ﷺ له بكشف عاهته - وليس ذلك بمحظور^(٥). غاية الأمر أنّه توسل من غير دعاء بل هو نداء لحاضر. والدعاء أخص من النداء، إذ هو نداء عبادة شاملة للسؤال بما لا يقدر عليه إلّا الله. وإنّما المحذور السؤال بالذوات لا مطلقاً / ١٨١/ بل^(٦) على معنى أنهم وسائل (لله)^(٧) تعالى بذواتهم وأمّا كونهم وسائل بدعائهم فنير محظور. وإذا اعتقد أنهم وسائل (لله) بذواتهم يسأل منهم الشفاعة للتقرب إليهم فذلك^(٨) وما كان عليه المشركون الأولون.

فتبين أنّه لا دلالة في الحديث على جواز الإستغاثة بالنبي ﷺ أصلاً.

والعراقي نقل عبارة شيخ الإسلام محرفة وهذه هي عبارته في كتابه «اقتضاء الصراط المستقيم»^(٨) قال: «والميت لا يُطلب منه شيء لا دعاء ولا غيره، وكذلك حديث الأعمى، فإنّه طلب من النبي ﷺ أن يدعو له ليردّ الله عليه بصره، فعلمه النبي ﷺ دعاء أمره فيه أن يسأل الله قبول شفاعته^(٩) [نبيه فيه، فهذا يدلّ على أنّ النبي ﷺ شفّع فيه] وأمره أن يسأل الله قبول الشفاعة^(١٠) وأن قوله: «أسألك وأتوجه (إليك)

(١) في الأصل (ذكر) والتصويب من فيض القدير (٣٤/٢) وفتح المنان (ص: ٣٣٦).

(٢) في الأصل للإستغاثة والتصويب من المصدر نفسه.

(٣) فيض القدير (١٣٤/٢) وفي فتح المنان شافعاً لي...

(٤) في فتح المنان: وجوه.

(٥) في الأصل: بحضور.

(٦) في الأصل: يدلّ ثم صحت إلى يدلّ والتصويب من فتح المنان.

(٧) في الأصل: اسم الجلالة وكذا التي بعدها والتصويب من فتح المنان.

(٨) اقتضاء الصراط المستقيم (٧٩٢-٧٩٤).

(٩) في الأصل شفاعته والمثبت من الإقتضاء.

(١٠) ما بين معقوفتين من الإقتضاء وكلمة (فيه) من فتح المنان (ص: ٣٣٧).

بنيك محمد نبي الرحمة أي بدعائه وشفاعته كما قال عمر: «كنا نتوسل إليك بنبينا»^(١)، فلفظ التوسل والتوجه في الحديثين بمعنى واحد.

ثم قال: «يا محمد يا رسول الله إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي ليقضيها، اللهم فشفعه في» فطلب من الله أن يُشفع فيه نبيه.

وقوله: «يا محمد يا نبي الله» هذا^(٢) وأمثاله نداء يُطلب به استحضار المنادي في القلب فيخاطب المشهود بالقلب كما يقول المصلي: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته»^(٣). والإنسان يفعل مثل هذا كثيراً، يخاطب من يتصوره في نفسه وإن لم يكن في الخارج من يسمع الخطاب.

العراد بلفظ التوسل

لفظ التوسل بالشخص والتوجه به والسؤال به، فيه إجمال واشتراك - غلط بسببه من لم يفهم مقصود الصحابة -:

١- يراد به: التسبب به لكونه داعياً وشافعاً مثلاً أو لكون الداعي محباً له مطيعاً لأمره مقتدياً به، فيكون التسبب إما بمحبة^(٤) السائل له واتباعه له وإما بدعاء الوسيلة وشفاعته.

٢- ويراد به الإقسام به والتوسل بذاته فلا يكون التوسل لا [بشيء] منه ولا [بشيء]^(٥) من السائل بل بذاته، أو بمجرد الإقسام به على الله.

فهذا الثاني هو الذي كرهوه ونهوا عنه.

وكذلك [لفظ] السؤال بشيء.

١- قد يراد به المعنى الأول وهو التسبب لكونه سبباً في حصول المطلوب.

(١) تقدّم تخريجه (ص: ٨٠) وما بين هلالين ليس في فتح المنان.

(٢) في الأصل (وهذا) والمثبت من الاقتضاء. وفتح المنان.

(٣) ورد ذلك في عدة أحاديث عن عدة من الصحابة. انظر سنن أبي داود (الصلاة - باب التشهد ٥٩١/١ الأرقام ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧١، ٩٧٤)

(٤) في الاقتضاء (٧٩٣/٢) لمحبة.

(٥) ما بين معقوفات من فتح المنان (ص: ٣٣٧) وأما في الاقتضاء فالأولى: لشيء والثانية شيء.

(٦) من الاقتضاء.

٢- وقد يراد به : الإقسام إلى آخر ما قال . انتهى» .

والحاصل أنَّ هذا الحديث هو أحسن ما روي في هذا الباب ، ومع هذا فلا يدل إلا على جواز التوسل ، وهو سؤال الله تعالى بأحد من خلقه كالأنبيا وغيرهم عند قوم . وقال بعضهم كالعز بن عبد السلام^(١) : «إذا صحَّ حديث الأعمى فهو خاص بالنبى ﷺ فقط ولا يُقاس عليه غيره^(٢)» ، وقال بعضهم : لا يدل على جواز التوسل أصلاً كما تقدم بيان ذلك .

وقال بعضهم هو خاص بالنبى ﷺ في حياته فقط إذ هو توسل بدعائه ﷺ ويدل عليه قوله ﷺ في الحديث : «وإن شئت دعوتُ» بضم التاء / ١٨٣ / في «دعوتُ» على أنه ضمير المتكلم فاعل . «وإن شئت صبرتُ» بنصب التاء في «صبرتُ» على أنه ضمير المخاطب .

اختيار المصنف

وعندي أنَّ التوسل بالنبى ﷺ وبغيره من الأنبياء والصالحين جائز لا فرق في ذلك

(١) عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الشافعي ، عز الدين الملقَّب بسُلطان العلماء ، فقيه شافعي بلغ رتبة الاجتهاد ، ولد ونشأ بدمشق وزار بغداد شهراً وكان خطيب الجامع الأموي ، ولما سلم الصالح من العادل قلعة (صفد) للفرنج اختياراً أنكر عليه العز ولم يدع له في الخطبة ، فغضب وحبه ثم أطلقه فخرج إلى مصر وعاش فيها إلى أن توفي سنة ٦٦٠ هـ .

* انظر فوات الوفيات (٤/ ١٤٤-١٤٥) وشذرات الذهب (٥/ ٣٠١) .

(٢) وهذه هي صورة المسألة والجواب الذي نقل عن العز بن عبد السلام :

مسألة= ما يقول سيدنا وفقه الله تعالى في الداعي يقسم على الله تعالى بمعظم من خلقه في دعائه كالنبى ﷺ والولي والملك هل يكره له ذلك أم لا؟

الجواب= أما مسألة الدعاء فقد جاء في بعض الأحاديث أنَّ رسول الله ﷺ علم بعض الناس الدعاء ، فقال في أقواله : «قل اللهم إني أقسم عليك بنبيك محمد ﷺ نبي الرحمة» وهذا الحديث إن صحَّ فينبغي أن يكون محصوراً على رسول الله ﷺ ، لأنه سيد ولد آدم وأن لا يقسم على الله بغيره من الأنبياء والملائكة والأولياء ، لأنهم ليسوا في درجته وأن يكون هذا مما خص به تنبيهاً على علو درجته ومرتبته . * انظر فتاوى سلطان العلماء (ص ٨٢ - ٨٣) .

قلت : لقد قال الإمام العز ذلك بناء على ما يحفظ من لفظ الحديث «اللهم إني أقسم عليك بنبيك .» الحديث . أما لو وقف على لفظه وأنعم النظر فلربما تغيرت وجهة النظر ، والله أعلم .

بين أن يكونوا أحياء أو أمواتاً عند من يفرق بين التوسّل والاستغاثة، وقد بينا الفرق بينهما. فقد علم بهذا جواز التوسّل إذ^(١) المسؤول هو الله تعالى لا غيره ولا شك أن الأنبياء سيّما نبينا ﷺ لهم الجاه العظيم ولكن حيث إن بعض الناس لم يفرق بين التوسّل الذي هو جائز وبين الاستغاثة التي هي شرك، إلا إذا كانت بألحي الحاضر، كما استغاث صاحب موسى - صلوات الله عليه - به فأغاثه، وكإغاثة بعضنا بعضاً في الشيء الذي نقدر عليه، فهذا جائز بالإتفاق. وأما بعد الموت فلا يجوز طلب شيء من الميت سواء كان نبياً أو ولياً أو صالحاً، وأما من جعل التوسّل والاستغاثة بمعنى واحد فقد جنى على الدين وأهله - والله - وعلى لغة العرب وأقترى على الله الكذب. وألفرق بينهما ظاهر لمن له أدنى فهم، وهذا الذي ذكرناه واخترناه هو أعدل الأقوال وأوسطها جمعاً بين الأدلة سيّما والعقل لا يابى ذلك^(٢)

(١) في الأصل (إذا).

(٢) وكيف يكون أعدل الأقوال وأوسطها بلا دليل يدل على ذلك، وكيف يكون جمعاً بين الأدلة، وقزّ رحمه الله قبل قليل أنه ليس في الحديث دليل على التوسّل، بل إن رأيه هذا هو مجرد استحسان عقلي كما قال: «والعقل لا يأبى ذلك»، وليس للعقل مجال للإستحسان في التشريع، ويكفي أنه لم يأت به الشرع ولا فعله الصحابة ولا التابعون من بعدهم ولو كان مستحباً لفعلوه وكانوا حريصين كلّ الحرص على قبول أعمالهم فلو كانوا يعتقدون جواز ذلك لتوسّلوا بجاه النبي ﷺ لأنّ جاهه عند الله عظيم، فذلك ادعى لقبول أعمالهم - كما يزعم المجوزون - وليس الأمر كذلك. فإن جاه الشخص له وليس لغيره. ولا يجوز لأحد أن يسأل أحداً بشيء لا يملكه ولا فضل له به. كان يدخل أحد على السلطان ويقول له: أرجوك أن تنفذ لي رغبتي فإنّ فلاناً قدره عظيم عندك، فهذا كما ترى دعاء لا معنى له. بل لو قال له: أرجوك أن تنفذ لي طلبي ورغبتي لأنّي أحب فلان وأعرفه - وهو في الوقت نفسه يكون محبوباً لدى السلطان. فهذا طلب يرجى قبوله فهو سأل السلطان بشيء يملكه - بمحبته لهذا الشخص - والذي يريد أن يسأل الله تعالى يسأله بأنه يجب محمداً ﷺ وأنه متّبع له ويرجو بهذا الإتياع إجابة الدعاء. والله أعلم.

وقد ذكر العلامة محمد جمال الدين القاسمي، كلا ما حول التوسّل في تفسيره محاسن التأويل (٣١٦/٨) وذكر فتوى للشيخ محمد عبده، فقال: عند قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ [الأحزاب/٦٩]: «اتخذ العامة، وكثير من المتعالمين، وصف الوجاهة للأنبياء، فزينة للطلب والرغبة منهم، فما لا ينطبق على عقل ولا نقل، ولا يصدق على المعنى اللغوي بوجه ما. وقد كتب في ذلك الإمام الشيخ محمد عبده فتياً، أبان وجه الصواب فيما تشابه من هذه المسألة. ثم ذكر الفتوى بطولها، فانظرها هناك.

إذ لا شرك ولا شائبة شرك في سؤال الله تعالى بجاه نبيّ أو وليّ، وإنّما الشرك والبلية في طلب الحوائج من خير الدنيا والآخرة من الأموات / ١٨٤ / الذين انقطع عملهم إلّا من ثلاث: علم ينتفع به وصدقة جارية أو ولد صالح، والذين منعوا التوسل أرادوا بذلك سدّ باب سؤال غير الله تعالى كي لا يقع أحد في الشرك^(١) سيّما العوام الذين لا يفرّقون بين التوسل والاستغاثة بالميت، ولذلك إذا سمعته يقول: يا سيّدنا الحسين^(٢) أو يا سيّدتي خديجة^(٣) ومثل ذلك وقلت له: يا شيخ هذا حرام وشرك لأنّ الله يقول وهو

- (١) جاء في الحاشية: قصدهم هو اتباع شرع الله ورسوله ﷺ وترك المحدثات والبدع والتفوّل على الله بغير علم. ١. هـ. قلت وهو كذلك.
- (٢) هو سبط رسول الله ﷺ ابن فاطمة الزهراء رضي الله عنهم أبو عبد الله هو وأخوه الحسن سيّدا شباب أهل الجنة، وريحانة رسول الله ﷺ، قيل ولد سنة أربع وقيل غير ذلك، روى عن رسول الله ﷺ سنناً، قُتل يوم عاشوراء سنة ٦١ هـ. أنظر الاستيعاب (٣/ ١١٤) وأسد الغابة (٢/ ١٨).
- (٣) أم المؤمنين خديجة بنت خويلد بن أسد القرشية الأسدية زوج النبي ﷺ وأول من صدقته، كانت تدعى قبل البعثة الطاهرة، تزوجها النبي ﷺ سنة ١٥ قبل البعثة، محاسنها حجة وفضائلها كثيرة مانت سنة ٣ قبل الهجرة وقيل: غير ذلك ودفنت بالحجون ونزل رسول الله ﷺ في حفرتها.

أصدق القائلين: ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾^(١) ﴿ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾^(٢) مجاوبك^(٣) بقوله: أسكت يا شيخ أنا لا أسألهم شيئاً وإنما أتوسل بهم إلى الله تعالى. فإذا قلت له: إذا كان مقصودك التوسل بهم ليس إلا فلا تنادِ أحداً من المخلوقين الغائبين بأسمه ولا تذهب إلى قبره بقصد سؤاله، وإنما غاية الأمر أن ترفع يديك إلى الله تعالى الذي خلقك وخلقهم وقل: يا رب أسألك وأتوسل إليك بفلان أو فلانة، وأما أنك تعرض عن سؤال الله تعالى وتقبل على المخلوق وتطلب منه ما لا يقدر عليه أحد إلا الله تعالى، وتقول: هذا توسل. كلاً.

= أنظر الاستيعاب (٢٦٩/١٢) وأسد الغابة (٧٨/٧) والإصابة (٢١٣/١٢).

(١) سورة الجن، آية/١٨.

(٢) سورة الإسراء، آية/٥٦.

(٣) كذا في الأصل ولملّ الأنصح بميك.

«فصل»

وأما أثر عثمان بن حنيف^(١) الذي عَلَّمَ من له حاجة عند أمير المؤمنين عثمان بن عفان^(٢) فهذا لا حجة فيه من وجوه:

الأول: أنها رواية شاذة^(٣)، والرواية الصحيحة هي التي أخرجها الترمذي

(١) عثمان بن حنيف بن وهب بن عكيم الأنصاري الأوسي القبائي أخو سهل بن حنيف، وجهه عمر على السواد بالعراق وأمره أن يمسحه ورواه عليّ البصرة وقاتل معه طلحة والزبير ثم تواعدوا حتى يقدم عليّ. ثم غدر بعض اصحاب طلحة بحرسه ودخلوا عليه واتفقوا لحيته وجفونه، وقلوا لولا العهد لقتلناك ثم سجنوا وأخذوا بيت المال. توفي في خلافة معاوية. * أنظر المعارف لابن قتيبة (٢٠٨ - ٢٠٩)، السير (٢/ ٣٢٠-٣٢٢).

(٢) عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي، أبو عمرو ويقال: أبو عبد الله، ويقال: أبو ليلى الأموي أمير المؤمنين ذو النورين، أسلم قديماً وهاجر الهجرة وتزوج ابنتي رسول الله ﷺ رقية فماتت عنده ثم تزوج أم كلثوم فماتت عنده أيضاً، مبشر بالجنة والشهادة وقول الرسول صدق، وليس بالهزل، وهو ثالث الخلفاء الراشدين. وثالث أفضل الرجال بعد النبيين؛ قتل شهيداً مظلوماً في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين. رحمه الله رحمة واسعة وجمعنا وإياه مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين. وبالجملة فمناقبه كثيرة جداً. * أنظر طبقات ابن سعد (٣/ ٥٣ - ٨٤)، وتهذيب الكمال (١٩/ ٤٤٥-٤٦٠).

(٣) وهذا نص القصة: عن عثمان بن حنيف: أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان - رضي الله عنه - في حاجة له، فكان عثمان لا يلتفت إليه، ولا ينظر في حاجته، فلقي ابن حنيف فشكى ذلك إليه، فقال عثمان بن حنيف: انت الميضأة فتوضاً ثم انت المسجد فصل في ركعتين، ثم قل: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد ﷺ - نبي الرحمة - يا محمد؛ إني أتوجه بك إلى ربي فتقضى لي حاجتي وتذكر حاجتك ورح حتى أروح معك، فانطلق الرجل، فصنع ما قاله، ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي الله عنه فجاء البواب حتى أخذ بيده، فأدخله على عثمان بن عفان - رضي الله عنه - فأجلسه معه على الطنفسة فقال: ما حاجتك؟ فذكر حاجته، وقضاها له. ثم قال له: ما ذكرت حاجتك حتى الساعة، وقال: ما كانت لك من حاجه فاذكرها. ثم إن الرجل خرج من عنده، فلقي عثمان بن حنيف فقال له: جزاك الله خيراً، ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إليّ حتى كلمته في. فقال عثمان بن حنيف: والله ما كلمته، ولكنني شهدت رسول الله ﷺ، وأتاه ضريب فشكا إليه ذهاب بصره، فقال له النبي ﷺ: فتصبر؟ فقال: يا رسول الله ليس لي قائد، وقد شق عليّ، فقال النبي ﷺ: «انت الميضأة، فتوضاً، ثم صل ركعتين ثم ادع بهذه الدعوات» قال ابن حنيف: فوالله ما تفرقنا، وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرر قط. = رواه =

والنسائي والحاكم وأقرّها الذهبي^(١).

وأما ما تفرّد به الطبراني أو البيهقي من غير تنبيه على صحّة ذلك ففيه نظر.

الثاني: أن هذا لو صحّ فهو رأي صحابي لا حجة فيه.

الثالث: لو كان هذا شايعاً ذائعاً لما اختص به عثمان بن حنيف وحده دون الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين سيّما الخلفاء الراشدين.

وأما ما أطال به من ذكر الآثار الدالة على جواز الإستغاثة به ﷺ في حياته^(٢) فلا حاجة بنا إلى المناقشة معه في ذلك لأننا مُسلمون ومعتقدون جواز ذلك وطلبه حتى تَمَن هو أدنى من النبي ﷺ بمراحل. وكيف يسوغ إنكاره والله يقول: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾^(٣) وإنما النزاع في جواز الإستغاثة بالمخلوق بعد وفاته بمعنى: طلب الغوث منه، كما تدلّ عليه لغة الكتاب والسنة، فهذا ما دلّ عليه أثر ولا جاء في خبر.

والقول الفصل في هذه المسألة: أن الميت إذا مات انقطع عمله من قول و

= الطبراني في الكبير رقم (٨٣١١).

(١) هو الإمام الحافظ المتقن مؤرّخ الإسلام، الفقيه البارع والسلفي الورع صاحب التصانيف الرائعة الذائعة والتي إليها مأل العلماء وعليها معول الكبراء أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي التركماني الأصل، الدمشقي المولد، الشافعي المذهب، خدم الإسلام خدمة عظيمة بتأليفه وجهاده، من أشهرها سير أعلام النبلاء، وتذكرة الحفاظ، وتاريخ الإسلام، وطبقات القراء، معجم الشيوخ، والعلو للعلی الغفار والأربعين في صفات رب العالمين وغيرها كثير. ولد رحمه الله ٦٧٣هـ وتوفي ٧٤٨هـ، وكان له رحمه الله تأثير واضح بالإمام الرباني ابن تيمية الحاراني.

* انظر ترجمته الوافي بالوفيات للصفدي (١٦٣/٢)، ذيل تذكرة الحفاظ للحسيني (ص ٣٤)، ذيل تذكرة الحفاظ للسيوطي (ص ٣٤٧).

(٢) أي الاستغاثة به ﷺ في حياته بحضوره مع أصحابه، وأما الاستغاثة به بحياته أثناء غيابه عنهم فهذا لم يحصل وما كان لأصحاب رسول الله ﷺ أن يفعلوه، وتكون الاستغاثة به ﷺ بصورتين: الأولى: الاستغاثة به أن يعينهم على أمر من أمورهم، كما كانوا يتقون به بأس الوطيس وكما استغاثوه لاقتلاع الصخرة يوم الخندق.

والثانية: الاستغاثة به أن يدعوا لهم كما في حديث عمر بن الخطاب والضرير على الرواية الصحيحة وحوادث الاستسقاء والاستصحاء. وهذان الأمران لا خلاف بين أحد من المسلمين في جوازهما. والله أعلم.

(٣) سورة المائدة، آية ٢.

فعل ولم يبقَ له إلا ما قدّمه في حياته^(١) لا فرق في ذلك بين نبي وولي وصالح، ومن زعم أنَّ الأنبياء والأولياء يفعلون أشياء في قبورهم يصل إليهم ثوابها كما كانوا في حياتهم فعليه الدليل، وأنتى له ذلك. وهذه المشاغبات كلّها لا تجدي نفعاً، بل تفتح على الناس باب الشرك الأصغر بل الأكبر.

وأما جعله الإستغاثَة والتجوّه^(٢) والتشفّع والتوسّل بمعنى واحد فهذا / ١٨٦ / لا يقوله أحد مارس فنّ اللغة، بل الفرق بين الإستغاثَة والتوسّل ظاهر كما سبق لنا بيانه. والله الموفق والهادي إلى الصواب.

(١) ثبت في صحيح مسلم (رقم ١٦٣١) وأحمد (٣٧٢/٢) عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث؛ صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له».

(٢) التجوّه من الجاه. قال الرازي في مختار الصحاح (ص ١١٨) مادة «جَوَّه»: «الجاه القدر والمنزلة وفلان ذو جاه وقد (أوجهه) و(وجهه توجيهاً) أي جعله (وجيهاً)، وانظر لسان العرب (٤٨٧/١٣) وتاج المروس (٣٨٥/٩). دار الفكر.

وجاء في الحاشية: هكذا في الاصل والظاهر انه: والتوجه.

« فصل »

قال الشيخ عبد اللطيف^(١) في منهاج التأسيس والتقديس الذي ردّ به على داود بن جرجيس العراقي عند إيرادِه لكلام السبكي هذا وكلام السهمودي^(٢) في تاريخ المدينة، المسمّى: « خلاصة الوفا »^(*) وكلام القسطلاني^(٣) في المواهب^(*) وكلام ابن حجر في الجوهر المنظم في باب جواز الإستغاثَة بغير الله كالأنبياء والصالحين وانها بمعنى التوسل وبمعنى أنّهم وسائل ووسائط وأسباب لا أنّهم فاعلون على الحقيقة قال ما نصّه^(٤):

« فأقول وبالله الإستعانة ومنه أستمدّ المدد والهداية. أمّا ما في كلام العراقي^(٥) »

(١) هو الشيخ الإمام عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن بن محمد بن عبد الوهاب النجدي الأزهرى الحنبلي ولد في مدينة الدرعية سنة ١٢٢٥ هـ ونشأ نشأة علمية من سلالة معروفة بالعلم والصلاح، وفي سنة ١٢٣٤ هـ أسر مع عائلته وكبار المشايخ حينما قدم إبراهيم باشا إلى الدرعية، فأخذ إلى مصر مع والديه وكبار المشايخ ليقم بها الإقامة الجبرية، ولم يثنه ذلك عن طلب العلم، بل بقي مثابراً على الطلب على كبار المشايخ الذين أسروا معه، وكبار مشايخ الأزهر، ثم عاد إلى بلاده سنة ١٢٦٤ هـ إذ سمح له بالعودة إليها، وتلمذ عليه طائفة من أهل العلم صاروا بعد ذلك علماء أنذاذ، توفي رحمه الله تعالى سنة ١٢٩٣ هـ، من مؤلفاته: منهاج التأسيس والتقديس في كشف شبهات داود بن جرجيس، مصباح الظلام في الرد على من كذب على الشيخ الإمام، البراهين الإسلامية في الرد على الشبه الفارسية.

* انظر ترجمته: علماء نجد خلال ستة قرون (١/٦٣)، علماء الدعوة (ص ٤٧).

(٢) هو علي بن عبد الله بن أحمد الحسيني الملقب نور الدين المعروف بالسهمودي، ولد سنة ٨٤٤ هـ بسهمود ونشأ بها فحفظ القرآن والمنهاج ولازم والده وقرأ عليه وقدم القاهرة وقرأ على جماعة منهم المناوي والبلقيني والمحلي ثم حج وجاور، وسمع من السخاوي وتردد ما بين مكة والمدينة وعمل بالمدينة تاريخاً توفي ٩١٢ هـ تقريباً. * انظر البدر الطالع (١/٤٧١).

(٣) هو أحمد بن محمد بن أبي بكر القسطلاني الأصل المصري الشافعي ولد في ١٢ من ذي القعدة سنة ٨٥١ هـ بمصر ونشأ بها وحفظ القرآن، وقراء بالقرآن وصف في التجويد وبرع في ذلك. من مؤلفاته: تحفة السامع والقاري بختم صحيح البخاري، وإرشاد الساري إلى صحيح البخاري، والمواهب اللدنية بالمنح المحمدية، وغيرها. توفي في المحرم سنة ٩٢٣ هـ، وصلي عليه في الجامع الأزهر.

(*) * انظر النور السافر عن أخبار القرن العاشر (ص ١٠٧) والبدر الطالع (١/١٠٢ - ١٠٣).

(٤) انظر منهاج التأسيس والتقديس ابتداء من (ص ٣٢٣).

(٥) العراقي هو داود بن جرجيس المتقدم ذكره.

فساد التركيب وبشاعة التعبير فلسنا بصده، والكلام عليه يطول، والغرض إبطال الدّعى ومعارضتها ونقضها، والكشف عن حالها وحال أنتم^(١) السابقين إليها من الأمم المعارضين للرّسل بأرائهم وأهوائهم الضّالة الفاسدة، والجواب عن هذه الشبه من وجوه:

الأول: أنّ الله سبحانه إنما خلق خلقه لعبادته الجامعة لمعرفته ومحبته والخضوع له وتعظيمه وخوفه ورجائه والتوكل عليه والإنابة اليه والتضرّع بين يديه، وهذه زبدة الرسالة الإلهية وحاصل الدعوة النبوية، وهو الحق الذي خلقت له السموات والأرض وأنزل به الكتاب، وهو الغاية المطلوبة والحكمة المقصودة من إيجاد المخلوقات /١٨٧/، وخلق سائر البريات. قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(٢) ودعا سبحانه عباده الى هذا المقصود وافترض عليهم القيام به حسب ما أمر^(٣) والبراءة من الشرك والتنديد المنافي لهذا الأصل الذي هو المراد من خلق سائر العبيد. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(٤) وقال: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾^(٥) وقال: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾^(٦).

فالقول بجواز الاستغاثة بغير الله ودعاء الأنبياء والصالحين وجعلهم وسائط بين العبد وبين الله، والتقرب إليهم بالنذر والنحر والتعظيم بالحلف وما أشبهه^(٧) مناقضة ومنافاة لهذه الحكمة التي هي المقصودة^(٨) بخلق السموات والأرض، وإنزال الكتب

(١) في المنهاج (ص ٣٢٣): أنتم.

(٢) سورة الذاريات، آية/ ٥٦.

(٣) في الأصل: أمروا البراءة. والتصحيح من المنهاج (ص ٣٢٤).

(٤) سورة النساء، آية/ ٤٨ و ١١٦.

(٥) سورة المائدة، آية/ ٧٢.

(٦) سورة الحج، آية/ ٣١.

(٧) في المنهاج (ص ٣٢٤). وما أشبه ذلك.

(٨) في المنهاج (ص ٣٢٤) المقصود.

وإرسال الرسل، وفتح لباب الشرك في المحبة والخضوع والتعظيم، ومشاقة ظاهرة لله ولرسله^(١) ولكل نبي كريم. والنفوس مجبولة على صرف ذلك المذكور من العبادات إلى [من]^(٢) أهله لكشف الشدائد، وسد الفاقات، وقضاء الحاجات من الأمور العامة التي لا يقدر عليها إلا فاطر الأرض والسموات.

الوجه الثاني: أن هذا بعينه قول عبّاد الأنبياء والصالحين من عهد قوم نوح إلى أن بُعث [إليهم]^(٣) خاتم النبيين، لم يزيدوا عما قاله العراقي فيما انتحلوه من الشرك الوخيم والقول الذميمة كما حكى الله عنهم / ١٨٨ / ذلك في كتابه الكريم. قال تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾^(٤). وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^(٥). وقال تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾^(٦) فهذه النصوص المحكمة صريحة في [أن]^(٧) المشركين لم يقصدوا إلا الجاه والشفاعة والتوسل بمعنى جعلهم وسائط تقرّبهم إلى الله وتقضي حوائجهم منه تعالى، وقد أنكر القرآن هذا أشدّ الإنكار وأخبر أن أهله هم أصحاب النار. وأن الله حرم عليهم الجنة دار أوليائه الأبرار. وجهور هؤلاء المشركين لم يدعوا الاستقلال [لآلهتهم]^(٨) ولا الشركة في توحيد الربوبية بل قد أقرّوا واعترفوا بأن ذلك [كله]^(٩) لله وحده كما حكى سبحانه إقرارهم واعترافهم بذلك في

- (١) في المنهاج (ص ٣٢٤) ولرسوله.
- (٢) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل والاستدراك من المنهاج (ص ٣٢٤).
- (٣) ما بين معقوفتين من المنهاج (ص ٣٢٤).
- (٤) سورة يونس، آية / ١٨ .
- (٥) سورة الزمر، آية / ٣ في الأصل ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ بلا واو.
- (٦) سورة الأحقاف، آية / ٢٨ وأول الآية ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ﴾ ساقط من الأصل وهو موجود في المنهاج (ص ٣٢٤).
- (٧) ما بين معقوفتين استدراك من المنهاج (ص ٣٢٤).
- (٨) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل وهو في المنهاج (ص ٣٢٥).
- (٩) من المنهاج (ص ٣٢٥).

غير موضع من كتابه.

فحاصل ما ذكره العراقي من جواز الإستغاثة والدعاء والتعظيم بالندى والحلف - مع نفي الاستقلال وأن الله يفعل لأجله - هو عين دعوى المشركين وتعليقهم وشبهتهم لم يزيدوا عليه حرفاً واحداً إلا أنهم قالوا «قرباناً» و«شفعاء»، والعراقي ستمى ذلك توسلاً، فالعلة واحدة والحقيقة متحدة. وما ذكره العراقي من الاسهاب مجرد هوس وهذيان لا يغير الحقائق ولا يتوقف كشف باطله على معرفة الغوامض والدقائق.

الوجه الثالث: أن الله / ١٨٩ / سبحانه وتعالى أمر عباده بدعائه ومسألته والاستغاثة به وإنزال حاجتهم وفاقتهم وضرورتهم به، قال تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾^(١). وقال تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾^(٣) الآية، وقال تعالى: ﴿ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾^(٤)، ﴿ فَأَبْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرَّزْقَ وَاعْبُدُوهُ ﴾^(٥)، وقال تعالى: ﴿ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾^(٦)، وقال تعالى: ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ * وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴾^(٧) وفي الحديث: «من لم يسأل الله يغضب عليه»^(٨) وفيه: «الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين»^(٩) وحديث

(١) سورة البقرة، آية/ ١٨٦.

(٢) سورة غافر، آية/ ٦٠.

(٣) سورة النمل، آية/ ٦٢ وتامها: ﴿ وَيَكْثِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ، أُولَٰئِكَ مَعَ اللَّهِ، قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾.

(٤) سورة المائدة، آية/ ٣٥ وجاء في الأصل ﴿ فَأَبْتَغُوا ﴾. وليست الآية في منهاج التأسيس.

(٥) سورة العنكبوت، آية/ ١٧.

(٦) سورة الرحمن، آية/ ٢٩.

(٧) سورة الشرح، آية/ ٨٧.

(٨) أخرجه ابن ماجه (الدعاء - باب فضل الدعاء - ١٢٥٨/٢ رقم ٣٨٢٧) وصححه الالباني في تخريج

الطحاوية (ص ٥١٩).

(٩) أخرجه ابن عدي في الكامل (٢١٨١/٦) والحاكم (٤٩٢/١) والقضاعي (١١٦/١) رقم ١٤٣ وابو =

التزول كل ليلة إلى سماء الدنيا^(١) يقول تعالى: «هل من سائل فأعطيه، هل من مستغفر فأغفر له، هل من تائب فأتوب عليه»^(٢) وعلى مذهب هذا العراقي وقوله باستحباب الاستغاثة بغير الله وجعل الوسائط بين العباد وبينه تعالى يهدم هذا الأصل، الذي هو أصل الدين ويسد بابه، ويستغاث بالأنبياء والصالحين ويرغب إليهم في حاجات الطالبين والسائلين وضرورات المضطرين من خلق الله أجمعين.

الوجه الرابع: أن الله دعا عباده بربوبيته العامة الشاملة لكليات الممكنات وجزئياتها في الدنيا والآخرة، وانفراده بالايجاد والتدبير والتأثير والتقدير، والعطاء والمنع، والخفض والرفع، والعز والذل^(٣) / ١٩٠، والإحياء والإماتة، والسعادة والشقاوة، والهداية والمغفرة، والتوبة على عباده إلى غير ذلك من أفعال الربوبية وآثارها المشاهدة المصنوعة - إلى معرفته وعبادته الجامعة لمحبه والخضوع له وتعظيمه ودعائه وترك التعلق على غيره محبة وتعظيماً واستغاثته، قال تعالى: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ..﴾ إلى قوله تعالى ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٤). وقال تعالى: ﴿قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ

= يعلى (١/ ٣٤٤ رقم ٤٣٩)، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وقال الهيثمي في المجمع (١٠/ ١٤٧) فيه محمد بن الحسن بن أبي يزيد وهو متروك، وقال الالباني موضوع وذكر علله. انظر الضعيفة (رقم ١٧٩).

(١) في المنهاج: السماء الدنيا (ص ٣٢٥).
(٢) حديث النزول روي عن عدة صحابة بألفاظ متقاربة منها ما رواه البخاري (التهجد - باب الصلاة والدعاء من آخر الليل - ٣/ ٣٥ - ٣٦ رقم ١١٤٥) والدعوات - باب الدعاء نصف الليل - ١١/ ١٣٣ رقم ٦٣٢١) والتوحيد - باب قول الله ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ - ١٣/ ٤٧٣ رقم ٧٤٩٤ (الفتح)). ومسلم (صلاة المسافرين - باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والإجابة فيه ١/ ٥٢١ رقم ١٦٨) عن أبي هريرة. وقد صنف الإمام علي الدارقطني في ذلك مصنفاً وهو مطبوع بتحقيق د. علي بن ناصر الفقيه حفظه الله تعالى.

(٣) في المنهاج (ص ٣٢٦) الاعزاز والإذلال والأصل موافق لما في غاية الأمان. وهكذا كثيراً يوافق الأصل غاية الأمان ويخالف نسخة المنهاج، ولذلك، فلنأشير إلى ما وافق فيه غاية الأمان. إلا نادراً.

(٤) سورة النمل، الآيات/ ٦٠ - ٦٤. ونعم الآيات: ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ =

تَعْلَمُونَ... ﴿ إلى قوله ﴾ فَأَتَى تُسْحَرُونَ ﴿^(١) وقال تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ... ﴾ إلى قوله ﴾ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿^(٢)؛ فتأمل هذه الآيات الكريمة وما تضمنته من تقرير أفعال الربوبية التي لا يخرج عنها فرد من أفراد الكائنات، واعرف ما سيقَّت [له]^(٣) ودلت عليه من وجوب محبته تعالى، وعبادته وحده لا شريك له وترك عبادة ما عبد من دونه من الأنداد والآلهة والبراءة من ذلك، وانظر هل القوم المخاطبون بهذا زعموا الاستقلال لغير الكبير المتعال، أم أقروا له سبحانه بالاستقلال والتدبير والتأثير، وإنما أتوا من جهة الوساطة والشفاعة والتوسل بدعاء غير الله وقصد سواه فيما يحتاجه العبد وما يهواه وهذا صريح من تلك الحجج البينات. ونص هذه الآيات المحكمات؛ احتج سبحانه بما أقروا به من الربوبية والاستقلال على إبطال قصد غيره بالعبادة والدعاء والاستغاثة كما يفعله أهل الجهل والضلال (فإن)^(٤) قيل تجوز / ١٩١ / الاستغاثة بالأنبياء والصالحين ودعاؤهم والنذر لهم على أنهم وسائط ووسائل بين الله وبين عباده وأن الله يفعل لأجلهم انهدمت القاعدة الإيمانية وانتقضت الأصول التوحيدية، وانفتح^(٥) باب الشرك الأعظم، وعادت الرغبات والرهبات والمقاصد والتوجهات إلى سكان القبور والأموات ومن دُعي مع الله من سائر المخلوقات، وهذه

= تَنْبِتُوا شَجَرَهَا، أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ، بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ * أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا، أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ، بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ الشُّوْبَ وَيُمْحِلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ، أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ، فَلَيْلًا مَا تَذَكَّرُونَ * أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ، أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ، تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ * أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ، قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿

(١) سورة المؤمنون، الآيات/ ٨٤ - ٨٩. وتمامها: ﴿ سَيَقُولُونَ اللَّهُ، قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * قُلْ مَنْ رَبُّ

السَّمَوَاتِ السَّنْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْمَظِيمِ * سَيَقُولُونَ اللَّهُ، قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * قُلْ مَنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَلَكُوتًا كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيبُ وَلَا يَجْأُرُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ اللَّهُ، قُلْ فَأَتَى تُسْحَرُونَ * ﴿

(٢) سورة يونس، آية/ ٣١. وتمامها: ﴿ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ، فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ، فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * ﴿

(٣) من المنهاج (ص ٣٢٦).

(٤) في المنهاج (ص ٣٢٦). فإذا.

(٥) في المنهاج (ص ٣٢٦) وفتح

هي الغاية الشريكة والعبادة الوثنية فنعوذ بالله من الضلال والشقاء والانحراف عن أسباب الفلاح والهدى.

الوجه الخامس: أنه لا فلاح^(١) ولا صلاح ولا نجاح ولا نعيم ولا لذة للعبد إلا بأن يكون الله سبحانه وتعالى هو إلهه ومحبوبه ومستغاثه الذي إليه مفزعه عند الشدائد (وإليه)^(٢) مرجعه في عامة المطالب والمقاصد. والعبد به فاقة وضرورة وحاجة إلى أن يكون الله هو معبوده ومستغاثه، إليه إنابته ومفزعه، ولو حصلت له كل الكائنات، وتوجه إلى جميع المخلوقات لم تسد فاقته، ولا تدفع^(٣) ضرورته، ولا يحصل نعيمه وفرحه ويزول همه وكربه وشقاؤه إلا بربه^(٤) الذي من وجده وجد كل شيء ومن فاته فاته كل شيء، وهو أحب إليه من كل شيء، وهذه فاقة وضرورة وحاجات لا يشبهها شيء فتقاس به، وإنما تشبه من بعض الوجوه حاجة العبد إلى طعامه وشرابه وقوته (الذي يقوم بدنه به)^(٥) فإن البدن لا يقوم إلا بذلك وفقده^(٦) غاية انعدام البدن، وموته.

وأما فقد محبة الله وعبادته / ١٩٢ / ودعائه فعذاب وشقاء وجحيم في الآخرة والأولى لا ينفك [عنه]^(٧) بحال من الأحوال. قال الله تعالى: ﴿ اهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعًا بَغْضُكُم لِبَعْضِ عَدُوٍّ، فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ إلى قوله ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾^(٨). وقال تعالى: ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ

- (١) في المنهاج (ص ٣٢٧) أنه فلاح (للعبد) وهي زائدة، وقد وقع فيه أيضاً (ولا نعيم ولا نجاح) .
- (٢) في الأصل اسم الجلالة (الله) والتصويب من المنهاج (ص ٣٢٧) .
- (٣) في المنهاج (ص ٣٢٧) ولم تدفع .
- (٤) في الأصل: من ربه والمثبت من المنهاج (ص ٣٢٧) وغاية الأمان (١/ ٢٦٦) .
- (٥) في المنهاج (ص ٣٢٧) الذي به يقوم بدنه .
- (٦) في المنهاج (ص ٣٢٧) وفي فقدته .
- (٧) من المنهاج (ص ٣٢٧) .
- (٨) سورة طه، آية / ١٢٣-١٢٧ . وتمامهن: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا * وَنَحْشُرُهُ =

قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَّا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ * الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ ﴿١﴾. وفي الحديث القدسي، حديث الأولياء: «يقول الله تعالى: من عادى لي ولياً فقد بارزني بالحرب»^(٢) (بالمحاربة) وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنتُ سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، فبي يسمع وبني يبصر، وبني يبطش»^(٣) الحديث . . .

وعلى القول بجعل الوسائط والشفعاء بين العباد وبين الله تقلع أصول هذا الأصل العظيم الذي هو قطب رحي الإيمان وينهدم أساسه الذي ركب عليه البنيان، فأني فرح وأني نعيم، وأني فاقة سُدت وأني ضرورة دفعت، وأي سعادة حصلت وإي أنس واطمئنان إذا كان التوجه والدعاء والاستغاثة والذبح والنذر لغير الملك الحنان^(٤) المنان. سبحانه الله ما أجراً هذا المعترض على الله وعلى رسله وعلى دينه، وعلى عباده المؤمنين. اللهم إنا نبرأ إليك مما جاء به هذا المفتري، وما قاله في دينك وكتابك وعلى عبادك وأوليائك، قال الله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾^(٥) فصلاح السموات والأرض بأن يكون الله سبحانه وتعالى هو الهها دون ما سواه ومستغاثها الذي تفرع إليه وتلجأ إليه في مطالبها وحاجاتها. وقرر المتكلمون هنا تمنع وجود ربين مدبرين، وأنه لا صلاح للعالم إلا بأن يكون الله

= يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى * قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا * قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى * وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴿١﴾.

(١) سورة الرعد، آية/ ٢٨-٢٩.

(٢) في المنهاج (ص ٣٢٧) بالمحاربة.

(٣) رواه البخاري (الرفاق - باب التواضع - ١١/ ٣٤٩٣٤٨ رقم ٦٥٠٢).

(٤) اسم الحنان لم يثبت لله تعالى كما نص على ذلك بعض أهل العلم. قال الشيخ د. بكر أبو زيد حفظه الله تعالى في معجم المناهي اللفظية (ص ٣٤٧): «كره الإمام مالك الدعاء بنحو: يا حنان، لأنه ليس من أسماء الله سبحانه الحنان، وعوام مصر يصغرون فيقولون: يا حنين، يا رب، وتصغير اسم الله تعالى محرم لا يجوز، فتنبه فكيف ولم يثبت اسم الحنان» ١. هـ. وانظر الانباه إلى ما ليس من أسماء الله (ص ١٨).

(٥) سورة الأنبياء، آية/ ٢٢.

قيومه ومدبره .

وقرر غيرهم من المحققين امتناع الصلاح بوجود آلهة تعبد وتقصد وترجى فالأول يرجع إلى الربوبية، والثاني إلى الألوهية^(١).

الوجه السادس: أن الشرع الذي جاء به محمد ﷺ والسنة التي سنّها في قبور الأنبياء والصالحين، وعامة المؤمنين تنافي هذا القول الشنيع الذي افتراه هذا الجاهل. وتبطله وتعارضه فإنه ﷺ سَنَّ عند القبور ما صحت به الأحاديث النبوية، وجرى عليه عمل^(٢) علماء الأمة من السلام عند زيارتها والدعاء لأصحابها وسؤال الله العافية لهم من جنس ما شرعه من الصلاة على جنائزهم. ونهى عن عبادة الله عند القبور، والصلاة فيها وإليها. وخصّ قبور الأنبياء والصالحين بلعن من اتخذها مساجد يعبد فيها تعالى ويدعى، وتواترت بذلك الأحاديث، (خرجها أصحاب الصحيحين وأهل السنن، ومالك في موطئه):^(٣)

فمنها قوله ﷺ: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٤) وحديث ابن مسعود^(٥): «إن من شرار الناس من تدركهم

- (١) في المنهاج (ص ٣٢٨) الإلهية.
- (٢) في الأصل (على) والمثبت من المنهاج (ص ٣٢٨).
- (٣) هكذا في الأصل وفي المنهاج (ص ٣٢٨): مخرجة في الصحيحين وفي السنن وفي موطأ مالك. والأصل مثل غاية الأمان (١/٢٦٧).
- (٤) أخرجه مالك في الموطأ (١/١٤٣) (وعنه ابن سعد في الطبقات (٢/٢٤٠-٢٤١) عن عطاء بن يسار مرسلاً، وأخرجه البزار كما في تنوير الحوالك (١/١٤٣) (وعنه ابن عبد البر في التمهيد وصححه (٥/٤٣) عن عطاء عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً، حسن إسناده العصيمي في الدر النضيد (ص ٧٢) وله شاهد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ «لعن الله قوماً... الخ». بدل «اشتد غضب الله». رواه أحمد (٢/٢٤٦) وابن سعد في الطبقات (٢/٢٤٢) وأبو نعيم في الحلية (٦/٢٨٣ و ٧/٣١٧) وابن عبد البر في التمهيد (٥/٤٤) وغيرهم وصححه الإمام الألباني في الجنائز (ص ٢١٧).

(٥) عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي المكي المهاجري البصري حليف بني زهرة أبو عبد الرحمن الإمام الحبر فقيه الأمة كان من السابقين الأولين ومن النجباء العاملين شهد بدرًا وهاجر الهجرتين، وكان يوم اليرموك على النفل لازم النبي ﷺ وكان صاحب نعليه ومناقبه كثيرة جداً وفي =

الساعة / ١٩٤ / وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد^(١) وحديث أبي هريرة^(٢): «قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٣) وحديث جندب^(٤) بن عبد الله^(٥) سمعت رسول الله ﷺ قبل أن يموت بخمس يقول: «إني بريء إلى الله أن يكون لي منكم خليل، فإن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً ولو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر^(٦) خليلاً ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون

= رواية أنه من العشرة المبشرين بالجنة قال فيه عمر كنيف مليء علمات. سنة ٣٢ هـ ودفن بالقيع.

* انظر ترجمته الاستيعاب (٢٠/٧) والسير (٤٦١/١) والإصابة (٢١٤/٦).

(١) رواه أحمد (٤٣٥/١) وابن أبي شيبة (٣٤٥/٣) وابن خزيمة (٧٨٩). وصححه، وابن حبان (٣٤١-٣٤٠ موارد). وأبو يعلى (٩ / ٢١٦ رقم ٥٣١٦) والبخاري (٣٤٢٠) والطبراني في الكبير (١٠/٢٣٢ رقم ١٠٤١٣). وعلق البخاري الشطر الأول منه (الفتن - باب ظهور الفتن - ١٧/١٣ رقم ٧٠٦٧) وأسند مسلم (الفتن وأشراف الساعة - باب قرب الساعة - ٤ / ٢٢٦٨ رقم ٢٩٤٩) وقال ابن تيمية في الإقتضاء (٢/٦٧٤) بإسناد جيد وحسنه الهيثمي في مجمع الزوائد (٢/٢٧) وحسنه الالباني في أحكام الجنائز (ص ٢١٧).

(٢) اختلف في اسمه اختلافاً كثيراً، وأرجحها أنه عبد الرحمن بن صخر الدوسي أسلم عام خيبر ولزم النبي ﷺ على ملء بطنه ودعا له الرسول ﷺ بحفظ العلم، فكان كما دعا فأصبح حافظاً للإسلام وراويته، حفظ الله به سنناً كثيرة، يعد من أكثر الصحابة رواية عن رسول الله ﷺ ومناقبه كثيرة جداً توفي سنة ٥٩ هـ. * انظر اسد الغابة (٣١٨/٦)، السير (٥٧٨/٢).

(٣) رواه البخاري (الصلاة - باب (٥٥) حدثنا أبو اليمان - ١ / ٦٣٤ رقم ٤٣٧) ومسلم (المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور - ١ / ٣٧٦ رقم ٥٢٩).

(٤) في المنهاج وغاية الأمانى (١ / ٢٦٧) جابر وهو تصحيف.

(٥) جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي ثم العَلَفِي وعنقه بطن من بجيلة أبو عبد الله وقد ينسب إلى جده فيقال: جندب بن سفيان له صحبة ليس بالقديمة سكن الكوفة ثم البصرة قدمها مع مصعب بن الزبير يقال له جندب الخير وجندب الفاروق وجندب ابن أمّ جندب. توفي في حدود سنة سبعين.

* انظر الاستيعاب (١٧٧/٢)، وأسد الغابة (٣٦٠/١)، والإصابة (١٠٤/٢ - ١٠٥)، والسير (١٧٤/٣).

(٦) هو أمير المؤمنين صدّيق الأئمة حبيب رسول الله ﷺ أفضل رجل بعد النبيين، المجاهد حفظ الله به الدين، أبو بكر عبد الله وقيل عتيق بن أبي قحافة عثمان بن عامر يجتمع مع النبي ﷺ في مرة بن كعب، وأمه أم الخير سلمى بنت صخر بن عمرو بن كعب، وفضائل الصديق ومناقبه جمة كثيرة؛ تولى الخلافة بعد رسول الله ﷺ وقمع المرتدين. توفي سنة ثلاث عشرة.

* انظر الكامل في التاريخ (٢/٤١٨ وما بعدها)، وأسد الغابة (٣/٣٠٩) والإصابة (٦/١٥٥).

القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك»^(١).

وحديث عائشة^(٢) لما نزل برسول الله ﷺ: «طفق يطرح خيصة له على وجهه، فإذا اغتم بها كشفها فقال: وهو كذلك: لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد. قالت عائشة: يحذر ما صنعوا، ولولا ذلك لأبرز قبره، ولكن خشي أن يتخذ مسجداً»^(٣). وفي رواية لمسلم: «وصالحهم».

وإنما نهى عن الصلاة عندها واتخاذها مساجد لما يفضي إليه من دعائها والإستغاثة بها، وقصدها للحوائج والمهمات والتقرب إليها بالنذر والنحر ونحو ذلك من القربات.

فجاء هذا العراقي فهتك ستر الشريعة، واقتحم الحمى وشاق الله ورسوله، وقال تدعى ويستغاث بها وترجى.

ومن اشتهم^(٤) رائحة العلم، وعرف شيئاً مما جاءت به الرسل عرف أن هذا الذي قاله العراقي من جنس عبادة الأصنام والأوثان: مناقض لما دلت عليه السنة والقرآن

(١) رواه مسلم (المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور - ١/ ٣٧٧ - ٣٧٨ رقم ٥٣٢).

(٢) عائشة بنت أبي بكر الصديق، الصديقة بنت الصديق المبرأة من فوق سبع سماوات أم المؤمنين معلمة الرجال زوج النبي ﷺ وأشهر نساءه وأمها أم رومان ابنة عامر الكنانية تزوجها النبي ﷺ وهي ابنة ست وبني بها وهي بنت تسع سنين بالمدينة وكان دخوله بها في شوال في السنة الأولى بعد، وفاة خديجة بثلاث سنين وكان جبريل قد عرض صورتها على رسول الله ﷺ في سرقة من حرير في المنام لما توفيت خديجة. وكانها رسول الله ﷺ أم عبد الله بابن أختها عبد الله بن الزبير. كانت أحب الناس إلى رسول الله ﷺ، روت عن النبي ﷺ الأحاديث والسنن الكثيرة وعن كبار الصحابة. توفي عنها رسول الله ﷺ وعمرها ثمان عشرة سنة. توفيت رضي الله عنها سنة ثمان وخسين وقيل سبع ليلة ١٧ رمضان ودفنت في البقيع.

* انظر الاستيعاب (١٣/ ٨٤) وأسد الغابة (٧/ ١٨٨)، والإصابة (١٣/ ٣٨).

(٣) رواه البخاري (الصلاة - باب ٥٥ حدثنا أبو اليمان - ١/ ٦٣٣ - ٦٣٤ رقم ٤٣٥ - ٤٣٦). و(الجنائز - باب ما يكره من اتخاذ القبور مساجد - ٣/ ٢٣٨ رقم ١٣٣٠) (وفيه - باب ما جاء في قبر النبي ﷺ وأبي بكر وعمر - ٣/ ٣٠٠ رقم ١٣٩٠) ومسلم (المساجد ومواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور - ١/ ٣٧٧ رقم ٥٣١).

(٤) في المنهاج (ص ٣٢٩) شم.

ولا يستريب في ذلك عاقل من نوع الإنسان/ ١٩٥ .

الوجه السابع: أن الله تعالى نهى عن الغلو ومجاوزة الحد فيما شرعه من حقوق أنبيائه وأوليائه. قال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ وقال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾^(١). وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم، إنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله»^(٢). وعن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ * وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا^(٣) هذه أسماء رجال صالحين في قوم نوح، فلما ماتوا^(٤) أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا لهم أنصاباً وصوروا تماثيلهم، فلما مات^(٥) أولئك ونسي العلم عبدت^(٦) وقال ابن القيم^(٧): قال غير واحد من السلف: عكفوا على قبورهم وصوروا تماثيلهم فلما طال عليهم الأمد عبدت. انتهى.

فانظر إلى ما آل إليه الغلو بالتصاوير والعكوف من غير دعاء ولا عبادة فكيف بالدعاء والاستغاثة والتوسل.

والقول بأن الله يفعل لأجلهم هذا نفس الشرك. والأول وسيلته التي حدث

(١) الآية من سورة النساء آية/ ١٧١ - سقطت من الأصل والاستدراك من المنهاج (ص ٣٢٩).

(٢) سورة المائدة، آية/ ٧٧ وسقط من الأصل كلمة (قل) أول الآية.

(٣) في المنهاج (ص: ٣٢٩) الرسول.

(٤) رواه البخاري (الأنبياء - باب قول الله تعالى ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾ - ٥٥١/٦ - رقم ٣٤٤٥).

(٥) سورة نوح، آية/ ٢٣ - ٢٤.

(٦) في المنهاج (ص: ٣٢٩) فلما مات.

(٧) في المنهاج (ص: ٣٢٩) ماتوا.

(٨) رواه البخاري (التفسير - تفسير سورة نوح باب ودأ ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق - ٦٦٧/٨) رقم

(٤٩٢٠).

(٩) إغاثة اللفهان (١/ ١٨٤).

الشرك بسببها، وقد قطع النبي ﷺ (وسيلة)^(١) هذا الشرك، وحى الحمى، وسد الذريعة حتى نهى عن الصلاة عندها واعتياد المجيء إليها بقوله في اشرف القبور: "لا تجعلوا قبري عيداً ولا بيوتكم قبوراً، وصلوا عليّ حيث ما كنتم، فإن صلاتكم تبلغني"^(٢) ونهى عن رفع القبور/١٩٦/ وبعث علي بن أبي طالب^(٣) [إلى اليمن]^(٤) أن لا يدع تمثالاً إلا طمسه، ولا قبراً مشرفاً إلا سواه^(٥)، ونهى عن تعظيمها بإيقاد السرج^(٦)؛ كل هذا صيانة للتوحيد وحماية لجنازه، فرحم الله امرأً آمن بالجنة والنار، وجعل رسول الله ﷺ إمامه ومعلمه وقودته، ولم يلتفت عما جاء به، (ولا يبالى)^(٧) بمن خالفه وسلك غير سبيله، وحنّ إلى ما كان عليه السلف الصالح، وأتمه الهدى في هذا الباب وفي غيره ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾^(٨). ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ [ذُنُوبَكُمْ] وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ

- (١) ما بين قوسين ساقط من المنهاج.
- (٢) رواه أحمد (٣٦٧/٢) وأبو داود (المناسك - باب زيارة القبور - ٥٣٤/٢ رقم ٢٠٤٢) من حديث أبي هريرة بنحوه وصححه النووي في الأذكار (٣٢٢/١ رقم ٣٣٤) وحسنه الألباني في تحذير الساجد (ص ١٤٢) وروى بلفظ لا تتخذوا قبوري عيداً عن علي بن أبي طالب وروى مرسلًا عن الحسن بن الحسن بن علي. * انظر تحذير الساجد (ص ١٤٠ - ١٤١).
- (٣) هو علي بن أبي طالب ابن عم رسول الله ﷺ أسلم وهو صبي وهو أول من أسلم من الصبيان تزوج فاطمة بنت رسول الله فولدت له الحسن والحسين، تولى الخلافة بعد مقتل عثمان رضي الله عنه، وصارت خصومة بينه وبين معاوية، والله يحكم بينهم يوم القيامة بعفوه، وقاتل الخوارج وقتل الغلاة الذين ادعوا فيه الألوهية، قتل شهيداً، قتله الخوارج سنة ٤٠ هـ. * انظر الاستيعاب (١٣١/٨) وأسد الغابة (٩١/٤) والاصابة (٥٧/٧).
- (٤) ما بين معقوفتين من المنهاج (ص: ٣٣٠).
- (٥) رواه مسلم (الجنائز - باب الأمر بتسوية القبر - ٦٦٦/٢ رقم: ٩٦٩) وأبو داود (الجنائز - باب في تسوية القبر - ٣٦٦/٣ رقم: ١٠٤٩). والنسائي (الجنائز - باب تسوية القبور إذا رفعت ٨٨/٤ - ٨٩) عن أبي هياج الأسدي قال: قال لي علي بن أبي طالب رضي الله عنه: "ألا أبعتك على ما بمنى عليه رسول الله ﷺ أن لا أدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته".
- (٦) لم يأت نص صريح صحيح في النهي عن إيقاد السرج ولكن النهي معلوم من عموم الأدلة الناهية عن البدع والتبذير. * وانظر ذلك (ص: ٢٩٣) من هذا الكتاب.
- (٧) في المنهاج (ص: ٣٣٠) (لم يبال).
- (٨) سورة الأنعام، آية ٩١.

وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿١﴾.

الوجه الثامن: أن من أعرض عن الله وقصد غيره، وأعد ذلك الغير لحاجته وفاقته، واستغاث به ونذر [له] ^(٢) ولاذ به فقد أساء الظن بربه. وأعظم الذنوب عند الله تعالى «إساءة الظن به، فإن المسيء به الظن قد ظن به خلاف كماله المقدس، فظن به ما يناقض أسمائه وصفاته. ولهذا توعد سبحانه وتعالى الظانين به ظن السوء، بمالم يتوعد به غيرهم كما قال تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ ^(٣)، وقال تعالى لمن أنكر صفة من صفاته: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ^(٤)، وقال تعالى عن خليله إبراهيم عليه الصلاة والسلام: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ * أَنْفَكَآ آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ *﴾ ^(٥) / ١٩٧ / فما ظنكم برب العالمين ^(٦).

أي فما ظنكم أن يجازيكم إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره، وما ظننتم بأسمائه وصفاته وربوبيته من النقص حتى أحوجكم إلى عبودية غيره.

فلو ظننتم به ما هو أهله من أنه بكل شيء عليم، وعلى كل شيء قدير، وأنه غني عن كل ما سواه فقير إليه كل ما ^(٧) عداه. وأنه قائم بالقسط على خلقه وأنه المنفرد بتدبير خلقه لا يشرك فيه غيره. و[أنه] ^(٨) العالم بتفاصيل الأمور فلا تخفى عليه خافية من خلقه، والكافي لهم وحده لا يحتاج [إلى] معين. والرحمن بذاته فلا يحتاج ^(٩) في

(١) سورة آل عمران، آية/ ٣١- ٣٢.

(٢) ما بين معقوفتين من المنهاج (ص: ٣٣١).

(٣) سورة الفتح، آية/ ٦.

(٤) سورة فصلت، آية/ ٢٣.

(٥) في الأصل: إن.

(٦) سورة الصافات، آية/ ٨٥- ٨٧.

(٧) في المنهاج (ص: ٣٣٠) من عداه.

(٨) من المنهاج (ص: ٣٣١) وغاية الأمانى مثل الأصل (١/ ٢٦٩).

(٩) من المنهاج (ص: ٣٣١).

رحمته إلى من يستعطفه، [ما اتخذتم الأنداد من دونه والوسطاء بينكم وبينه -] (١) وهذا بخلاف الملوك وغيرهم من الرؤساء فإنهم محتاجون إلى من يعرفهم أحوال الرعية وحوائجهم [من الوسطاء الذين يعينونهم] (٢) على قضاء حوائجهم وإلى من يسترهم ويستعطفهم بالشفاعة، فاحتاجوا إلى الوسائط ضرورة لحاجتهم وعجزهم وضعفهم وقصور علمهم. فأما القادر على كل شيء، الغني بذاته عن كل شيء، العالم بكل شيء، الرحمن الرحيم. الذي وسعت رحمته كل شيء فإدخال الوسائط بينه وبين خلقه تَنَقُّصٌ بحق ربوبيته وإلهيته وتوحيده، وظَنٌّ به ظن السوء وهذا يستحيل أن يشرعه لعباده ويمتنع في العقول والفطر، وقبحه مستقر في العقول السليمة فوق كل قبح (٣).

يوضح هذا أن العابد معظم لعبوده مثاله له، خاضع ذليل له، والرب تبارك وتعالى وحده هو الذي يستحق كمال التعظيم والإجلال والتأله والخضوع والذل، وهذا (في) (٤) خالص حقه، فمن (٥) أقبح الظلم أن يعطي حقه / ١٩٨ / لغيره. ويشرك بينه وبينه فيه، ولا سيما إذا كان الذي جعل شريكه في حقه هو عبده ومملوكه، كما قال تعالى: ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ، هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (٦)، أي إذا كان أحدكم يأنف أن يكون مملوكه شريكه في رزقه كيف (٧) تجعلون (٨) لي [من] (٩) عبيدي شركاء فيما أنا منفرد به، وهو (١٠) الإلهية التي لا تنبغي (لغيري) (١١)، ولا تصح لسواي، فمن زعم ذلك فما قَدَرَنِي حَقَّ قَدْرِي، ولا عَظَّمَنِي حَقَّ تَعْظِيمِي ولا أَفَرَدَنِي

(١) من المنهاج (ص: ٣٣١).

(٢) من المنهاج (ص: ٣٣١).

(٣) في المنهاج (ص: ٣٣١) قبيح.

(٤) ليست في المنهاج (ص: ٣٣١).

(٥) في الأصل: من، والتصويب من المنهاج (ص: ٣٣١).

(٦) سورة الروم، آية / ٢٨.

(٧) في المنهاج (ص: ٣٣١) فكيف.

(٨) تصحفت في الأصل إلى تجعلون.

(٩) من المنهاج (ص: ٣٣١).

(١٠) في غاية الأمان (١/ ٢٧٠) وهي.

(١١) ما بين قوسين ليس في المنهاج (ص: ٣٣١).

بما^(١) أنا منفرد به وحدي دون خلقي .

فما قَدَرَ اللهُ حَقَّ قَدْرِهِ من عبد معه غيره كما قال تعالى : ﴿ وما قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾^(٢) فما قدر من هذا شأنه وعظمته حق قدره - من أشرك معه في عبادته من ليس له شيء من ذلك البتة ، بل هو أعجز شيء وأضعفه ، فما قدر^(٣) القوي العزيز حق قدره من أشرك معه الضعيف الذليل ، وكذلك ما قدره حق قدره من قال : إنه لم يرسل إلى خلقه رسولا ، ولا أنزل كتابا . بل نسبه الى ما لا يليق به ، ولا يحسن منه من اهمال خلقه وتركهم سدى وخلقهم باطلا عبثا .

ولا قَدَرَهُ حَقَّ قَدْرِهِ من نفى حقائق أسمائه الحسنی وصفاته العلیا ، فنفى سمعه وبصره وإرادته واختياره وعلوه فوق خلقه ، وكلامه وتكليمه لمن شاء من خلقه بما يريد^(*) ، أو نفى عموم قدرته وتعلقها/١٩٩/ بأفعال عبادته من طاعتهم ومعاصيهم ؛ فأخرجها عن قدرته ومشيتته وخلقهم وجعلهم يخلقون لأنفسهم ما يشاؤون بدون مشيئة الرب تبارك وتعالى ؛ فيكون في ملكه ما لا يشاء ، ويشاء ما لا يكون ، تعالى الله عز وجل عن قول أشباه المجوس علوا كبيرا .

وكذلك ما قَدَرَهُ حق قدره من قال : إنه يعاقب عبده على ما [لا]^(٤) يفعله العبد ولا له عليه قدرة ولا تأثير له فيها البتة ، بل هو نفس فعل الرب جل جلاله فيعاقب عبده على فعله [هو]^(٥) وهو سبحانه وتعالى الذي جبر العبد عليه ، وجبره على الفعل أعظم من إكراه المخلوق المخلوق ، فإذا كان من المستقر في الفطر والعقول أن السيد لو أكره عبده على فعلٍ وأجأه إليه ثم عاقبه عليه لكان قبيحا . فأعدل العادلين وأحكم

(١) في الاصل كما والتصويب من المنهاج (ص: ٣٣١) .

(٢) سورة الزمر اية/ ٦٧ .

(٣) في المنهاج فما قدروا القوى (ص: ٣٣٢) .

(٤) من المنهاج (ص: ٣٣٢) .

(٥) من المنهاج (ص: ٣٣٢) .

(*) هذا قول الجهمية في الصفات والاسماء .

الحاكمين وأرحم الراحمين، كيف يجبر العبد على فعلٍ لا يكون للعبد فيه صنع ولا تأثير، ولا هو واقع بإرادته بل ولا هو فَعَلَهُ البتّة، ثم يعاقب عليه عقوبة الأبد؟، تعالى الله عز وجل عن ذلك علواً كبيراً.

وقول هؤلاء شر من أقوال المجوس. والطائفتان^(١) ما قدروا الله حق قدره. وكذلك ما قدره [حق قدره]^(٢) من لم يصنه عن بئر ولا حُش^(٣) ولا مكان يرغب عن ذكره بل جعله في كل مكان، وصانه عن عرشه أن يكون مستوياً عليه، يصعد إليه الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه، وتخرج الملائكة والروح إليه. وتنزل من عنده، ويدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه. فصانه عن استوائه على سرير المُلْك/ ٢٠٠/ ثم جعله في كل مكان يأنف الإنسان بل غيره من الحيوان أن يكون فيه. (*) وما قدره حق قدره من نفى حقيقة محبته ورحمته ورأفته ورضاه وغضبه ومقته، ولا من نفى حقيقة حكيمته التي هي الغايات المحمودة المقصودة بفعله، ولا من نفى حقيقة فعله ولم يجعل له فعلاً اختيارياً يقوم به، بل أفعاله (مفعولات)^(٤) منفصلة عنه. فنفي حقيقة محبته وإتيانه وأستوائه على عرشه وتكليمه موسى ﷺ من جانب الطور ومجيئه يوم القيامة لفصل القضاء بين عباده بنفسه إلى غير ذلك من أفعاله وأوصاف كماله التي نفوها وزعموا أنهم بنفيها قدروا الله حق قدره. (***) وكذلك لم يقدره حق قدره من جعل له صاحبة وولداً وجعله يحل في مخلوقاته، وجعله عين هذا الوجود.

وكذلك لم يقدره حق قدره من قال: إنه رفع أعداء رسله وأهل بيته (وأعلى)^(٥)

(١) يعني القدرية والجبرية.

(٢) من المنهاج (ص: ٣٣٢) وليست في غاية الأمان (١/ ٢٧١).

(٣) الحُشّ والحشّ: جماعة النخل والبستان، وسمي به المتوضاً لأنهم كانوا يلزمون عند قضاء الحاجة إلى البستان، وقيل إلى النخل المجتمع يتغوطون فيها. على نحو تسميتهم الفناء عَليّه. * انظر لسان العرب (٦/ ٢٨٦).

(٤) تصحفت في المنهاج (ص: ٣٣٣) إلى مقولات.

(٥) في الاصل وغاية الأمان (١/ ٢٧٢) وأهل والمثبت من المنهاج (ص: ٣٣٣) والضمير في ذكرهم يعود على أعداء الرسل.

(*) هذا قول الجهمية في العلو. أنظر التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع للملطي (٢/ ١١) (***) هذا قول الأشاعرة ومن وافقهم.

ذَكَرَهُمْ، وجعل فيهم المُلْك والخلافة (والعزة)^(١)، ووضع أولياء رسوله وأهائهم وأذلهم وضرب عليهم الذلة أين ما تُقْفُوا، وهذا يتضمن غاية القدح في الرب تبارك وتعالى عن قول الرافضة علواً كبيراً. وهذا القول مشتق من قول اليهود والنصارى في رب العالمين؛ أنه أرسل ملكاً ظالماً فادّعى النبوة لنفسه وكذب على الله تعالى ومكث زمناً طويلاً يكذب عليه كل وقت ويقول: قال كذا، وأمر بكذا ونهى عن كذا، وينسخ شرائع أنبيائه ورسله/٢٠١/ ويستبيح دماء أتباعهم [وأموالهم]^(٢) وحريمهم، ويقول: الله تعالى أباح لي ذلك، والرب تبارك وتعالى يُظهِرُهُ وَيُؤَيِّدُهُ وَيُعْلِيهِ وَيُقَوِّيه، ويُجيب دعواته، وَيُمَكِّنُهُ مِمَّنْ يَخَالِفُهُ وَيَقِيمُ الأدلة على صدقه، ولا يعاديه أحد إلا ظفر به، فيصدقه بقوله وفعله وتقريره، ويحدث أدلة تصديقه شيئاً بعد شيء، ومعلوم أن هذا يتضمن أعظم القدح والطعن في الرب سبحانه وتعالى وعلمه وحكمته ورحمته وربوبيته، تعالى عن قول الجاحدين علواً كبيراً.

فَوَازَنَ بَيْنَ قَوْلِ (هُؤُلَاءِ)^(٣) وَقَوْلِ إِخْوَانِهِم مِّنَ الرَّافِضَةِ تَجِدُ الْقَوْلَيْنِ:

رَضِيْعًا لِّبَنٍ ثَدِيٍّ أَمْ تَقْسَاسَمًا بِأَسْحَمٍ دَاجٍ عَوْضٌ لَا يَتَفَرَّقُ^(٤)

وكذلك لم يقدره حق قدره من قال: إنه يجوز أن يعذب أولياءه ومن لم يعصه طرفة عين ويدخلهم دار الجحيم، وينعم أعداءه ومن لم يؤمن به طرفة عين ويدخلهم دار النعيم، وأن كلا الأمرين بالنسبة إليه سواء، وإنما الخبر المحض جاء عنه بخلاف ذلك؛ فمعناه الخبر لا مخالفة حكمته وعدله، وقد أنكر سبحانه وتعالى في كتابه على من يجوز عليه ذلك غاية الإنكار، وجعل الحكم به من أسوأ الأحكام.

وكذلك لم يقدره حق قدره من زعم أنه لا يجبي الموتى، ولا يبعث من في القبور، ولا يجمع خلقه ليوم يُجَازَى [فيه]^(٥) المُحْسِنُ بِإِحْسَانِهِ وَالْمُسِيءُ بِإِسَاءَتِهِ وَيَأْخُذُ لِلْمَظْلُومِ

(١) في الاصل وغاية الاماني (١/٢٧٢). و(العفو) والمثبت من المنهاج (ص: ٣٣٣).

(٢) من المنهاج (ص: ٣٣٣).

(٣) في الاصل هذا والتصويب من منهاج التأسيس (ص: ٣٣٣).

(٤) البيت للأعشى وأسحم: سواد الليل ويقال: سواد حلمة الثدي وقيل الرحم و (عَوْضٌ) أي أبدأ لا يتفرق. * أنظر تاج العروس (٥/٥٨).

(٥) ما بين معقوفتين: من المنهاج (ص: ٣٣٤).

فيه حقه من ظالمه ويكرم المتحملين المشاق في هذه الدار من أجله، وفي مرضاته بأفضل كرامته / ٢٠٢ / ويبين لخلقه الذي يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كافرين . وكذلك لم يقدره حق قدره من هان عليه أمره فعصاه، ونهيه فارتكبه وحقه فضيعة، وذكره فأهمله، وغفل قلبه عنه، وكان هواه أثر عنده من طلب رضاه . وطاعته^(١) المخلوق أهم عنده من طاعته، فله الفضلة من قلبه وقوله وعمله وسواه التقدم في ذلك لأنه المهم عنده (يستخف)^(٢) بنظر الله إليه وإطلاعه عليه وهو في قبضته، وناصيته بيده، ويُعظم نظر المخلوق إليه وإطلاعهم عليه بكل قلبه وجوارحه، يستحيي من الناس ولا يستحيي من الله عز وجل، ويخشى الناس ولا يخشى الله عز وجل ويعامل الخلق بأفضل ما يقدر عليه، وإن عامل الله عز وجل عامله بأهون ما عنده وأحقره، وإن قام في خدمة إلهه من البشر قام بالجد والاجتهاد وبذل النصيحة . قد فرغ له قلبه وجوارحه وقدمه على كثير من مصالحه، حتى إذا قام في حق ربه - إن ساعده القدر - قام قياماً لا يرضاه مثله لمخلوق^(٣) من مخلوقاته، وبدا له ما يستحيي^(٤) أن يواجه به مخلوقاً^(٥) مثله، فهل قدر الله حق قدره (من)^(٦) هذا وصفه؟! وهل قدره حق قدره من شارك^(٧) بينه وبين عدوه في محض حقه من الإجلال والتعظيم والطاعة والذل والخضوع والخوف والرجاء؟؟ فلو جعل من أقرب الخلق إليه شريكاً في ذلك لكان ذلك جرأة وتوثباً على محض حقه، واستهانة به وتشريكاً بينه وبين غيره فيما لا ينبغي ولا يصلح إلا له سبحانه وتعالى . فكيف وإنما شرك^(٨) / ٢٠٣ / بينه وبين أبغض الخلق إليه وأهونهم عليه وأمقتهم عنده، وهو عدو^(٩) على الحقيقة فإنه ما عُبِدَ من دون

-
- (١) في المنهاج (ص: ٣٣٤) وطاعة .
 - (٢) في الأصل: يستحق والتصويب من المنهاج (ص: ٣٣٤) .
 - (٣) في المنهاج (ص: ٣٣٤): بمخلوق .
 - (٤) في الأصل والمنهاج ما لم يستحي فحذفت (لم) .
 - (٥) في الأصل مخلوق مثله وفي غاية الاماني (٢٧٣/١) مخلوقاً مثله . والمثبت من المنهاج (ص: ٣٣٤) .
 - (٦) في الأصل (ما) والمثبت من المنهاج (ص: ٣٣٤) .
 - (٧) في المنهاج (ص: ٣٣٤) شرك .
 - (٨) في المنهاج (ص: ٣٣٤) أشرك .
 - (٩) في المنهاج (ص: ٣٣٥) عدوه .

الله إِلَّا الشَّيْطَانُ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَلَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ * وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾^(١)؛ ولما عبد المشركون الملائكة بزعيمهم وقعت عبادتهم في نفس الأمر للشيطان، وهم يظنون أنهم يعبدون الملائكة كما قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْلُؤَلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ * قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴾^(٢)، فالشيطان يدعو المشرك^(٣) إلى عبادته ويوهمه أنه ملك، وكذلك عبادة الشمس والقمر والكواكب يزعمون أنهم يعبدون روحانيات هذه الكواكب، وهي^(٤) التي تخاطبهم وتقضي لهم الحوائج. ولهذا إذا طلعت الشمس قارنها الشيطان لعنه الله تعالى، فيسجد لها الكفار، فيقع سجودهم له، وكذلك عند غروبها^(٥). وكذلك من عبد المسيح وأمه، لم يعبدهما وإنما عبد الشيطان، فإنه يزعم أنه يعبد من أمره بعبادته وعبادة أمه ورضيها لهم، وأمرهم بها وهذا هو الشيطان الرجيم لعنه الله تعالى، لا عبد الله ورسوله، ونُزِّلَ^(٦) هذا كله على قوله تعالى ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَلَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ، إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾^(٧) فما عبد أحد من بني آدم غير الله عز وجل كائناً من كان إلا وقعت عبادته للشيطان فيستمتع العابد بالمعبود في حصول غرضه، ويستمتع/٢٠٤/ المعبود بالعابد في تعظيمه له وإشراكه مع الله الذي هو غاية رضا الشيطان، ولهذا قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ﴾ من إغوائهم وإضلالهم ﴿ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي

(١) سورة يس، آية/٦٠-٦١.

(٢) سورة سبأ، آية/٤٠-٤١. قرأ السبعة بالنون في نحشهم ونقول إلا حفصاً فبالياء، * انظر: البدور الزاهرة (ص: ٢٦١)

(٣) في الأصل المشركين والتصويب من المنهاج ص ٣٣٥.

(٤) في المنهاج (ص: ٣٣٥) (إنها التي).

(٥) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَحْرُوْا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بِقَرْنِي شَيْطَانٍ» أخرجه مسلم (صلاة المسافرين - باب الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها ١/٥٦٧-٥٦٨ رقم ٨٢٨) وفي الباب عن عمرو بن عبسة عند مسلم (١/٥٧٠ رقم ٨٣٢) وفيه أن الكفار يسجدون للشمس عند الشروق والغروب.

(٦) في الأصل (وترك) والتصويب من المنهاج (ص ٣٣٥).

(٧) سورة يس، آية/٦٠.

أَجَلَّتْ لَنَا، قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾، فهذه إشارة لطيفة إلى السر الذي لأجله كان الشرك أكبر الكبائر عند الله تعالى وأنه لا يغفر بغير التوبة منه وأنه يوجب الخلود في النار، وأنه ليس تحريمه وقبحه بمجرد النهي عنه بل يستحيل على الله سبحانه وتعالى أن يشرع عبادة إله غيره، كما يستحيل عليه ما يناقض أوصاف كماله ونعوت جلاله، وكيف يظن بالمتفرد^(١) بالربوبية والإلهية والعظمة والجلال أن يأذن في مشاركته في ذلك أو يرضى به؟ تعالى الله عز وجل عن ذلك علواً كبيراً؛ انتهى.

وإنما سقنا هذا المبحث العظيم الذي تُعقد عليه الخناصر، ويُعصّ عليه بالنواجذ، لما فيه من الفوائد التي لا يستغني عنها من نصح نفسه، وإنما الغرض بيان ما في التوسل والاستغاثة بالأموات والغائبين من سوء الظن بالله رب العالمين.

الوجه التاسع: أن الله تعالى حرّم القول عليه بغير علم وجعله أعظم من الشرك قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ، وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ / ٢٠٥﴾ بِهِ سُلْطَانًا [وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ] ﴿٣﴾ الآية، فرتب المحرمات متقللاً من الأدنى إلى الأعلى، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿٤﴾؛ ومن عرف الشرك حق المعرفة يعلم أن من قال: تجوز^(٥) الاستغاثة والتوسل بالأنبياء والصالحين والنذر لهم والحلف، وما أشبهه من

(١) سورة الأنعام، آية/١٢٨، والمثبت غير قراءة حفص في نحشهم وهي قراءة السبعة إلا حفصاً، وقرأ حفص بالياء التحتية. * أنظر البدور الزاهرة (ص: ١١٠).

(٢) في الاصل المنفرد والتصويب من المنهاج ص ٣٣٥.

(٣) الأعراف، آية/٣٣، وما بين المعقوفين ساقط من الأصل. وهي في المنهاج (ص: ٣٣٦).

(٤) سورة هود، آية/١٨-١٩.

(٥) في المنهاج (ص: ٣٣٦): بجواز.

التعظيم؛ له نصيب وافر^(١) من الكذب على الله وعلى رسنه، ومن الصّدّ عن سبيل الله وابتغاء العوج^(٢)، والله المستعان، وقال الله تعالى: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا، سُبْحَانَهُ، هُوَ الْغَنِيُّ، لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ، إِنْ عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ * مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾^(٣).

(ويتبين)^(٤) كذب هذا العراقي على الله وعلى رسوله وعلى عباده الصالحين بالكلام^(٥) على ما ساقه هذا العراقي من الأدلة التي يزعم أنها تدل على دعواه وتنصر ما قاله وافتراه.

فأما قوله: إعلم أن المجوزين للاستغاثة بالأنبياء والصالحين مرادهم أنها أسباب ووسائل بدعائهم، وأن الله يفعل لأجلهم، لا أنهم الفاعلون استقلالاً من دون الله، فإن هذا كفر بالاتفاق، فجواب هذا تقدم في الوجه الثاني، وذكرنا أن المشركين من عهد نوح إلى عهد خاتم النبيين ﷺ لم يقصدوا سوى هذا، ولم يدعوا آلآلهتهم/٢٠٦/ غيره، وأنهم ما زادوا حرفاً واحداً على هذا العراقي وشيعته، وهو يظن أن النزاع في دعواه الاستقلال، وليس الأمر كذلك، فإن النزاع بين الرسل وقومهم إنما هو في توحيد العبادة، فكل رسول أول ما يقرع أسماع قومه بقوله ﴿يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(٦). وكان المشركون من الجاهلية يقولون في تلبيتهم: لبيك لا شريك لك، إلا شريكاً^(٧) هو لك، تملكه وما ملك، فأثبتوا الشراكة في العبادة واعتقدوا أن آلآلهتهم مملوكة لا مستقلة، وهذا ظاهر^(٨) في القرآن والسنة، لا يجمله من عرف ما الناس^(٩) فيه

(١) في المنهاج (ص: ٣٣٦): أوفر نصيب.

(٢) في المنهاج (ص: ٣٣٦): وابتغائها عوجاً.

(٣) سورة يونس، آية/٦٨-٧٠، ووقع في الأصل والمنهاج زيادة واو أول الآية.

(٤) في الاصل وتبين، والتصويب من المنهاج (ص: ٣٣٦).

(٥) وجد في الخاشية. ونختم بالكلام. وهي زيادة من القاري لا حاجة لها.

(٦) سورة الأعراف، آية/٥٩ و٦٥.

(٧) في الأصل والمنهاج إلا شريك، والتصويب من غاية الأمان (١/٢٧٥).

(٨) في المنهاج (ص: ٣٣٧): الظاهر.

(٩) في الاصل: للناس والتصويب من المنهاج (ص: ٣٣٧).

من أمر دينهم، وإنما خفي ذلك على هذا المعترض لفرط جهله وكثافة فهمه، ولأنه نشأ بين عباد القبور المتوسلين بها وبأهلها فظن أن هذا هو الاسلام، والمسكين لم يعرف ربه، وما يجب له من الحقوق على كافة الأنام، ولم يتخرج على^(١) إمام يعتمد^(٢) في بيان الشرائع والأحكام. مع أن عباد القبور في هذه الأزمان اعتقدوا التدبير والتصريف لمن يعتقدونه. فطائفة قالت: يتصرف [في الكون سبعة، وطائفة قالت: يتصرف أربعة وطائفة قالت: يتصرف^(٣) سبعون، واختلفوا في قُطبهم الذي إليه يرجعون، تعالى الله عما يقول الظالمون.

فأهل مصر يرون أنه البدوي^(٤)، وأهل العراق يرجحون (الشيخ)^(٥) عبد القادر^(٦) (الجيلاني)^(٧)، والرافضة يرون ذلك للأئمة من أهل البيت، وهذا مشتهر عنهم لا ينكره إلا مكابر، وقد حكم العراقي بأن دعوى الاستقلال كفر بالاتفاق، وعلى قول غلاة عباد القبور: مصدر التصريف عنهم يستقلون/٢٠٧/ به لأن الوكيل يستقل بتدبير ما وكل إليه، وحينئذ فإذا لم يعرف العبادة ومسألة النزاع كيف يجادل عن قوم جزم بكفرهم وحكى عليه الاتفاق؟ فالرجل مغلط لا يدري ما يقول.

-
- (١) في المنهاج (ص: ٣٣٧) عن إمام.
- (٢) جاء في الحاشية يعتمد عليه: وليست هذه الزيادة في المنهاج ولا غاية الاماني
- (٣) ما بين المقوفتين ساقط من الاصل والاستدراك من المنهاج (ص: ٣٣٧).
- (٤) هو أحمد بن علي بن محمد بن أبي بكر البدوي المعروف بأحمد البدوي. ولد سنة ٥١٦ هـ بفاس بالمغرب وتوفي بطنطا سنة ٦٧٥ هـ صاحب ضلالات وشطحات وهو يعبد من دون الله.
- * انظر ترجمته وكلامه: شذرات الذهب (٣٤٥/٥) وكتاب التصوف في ميزان البحث والتحقيق لعبد القادر السندي (١٣٤/١).
- (٥) ليست في المنهاج.
- (٦) هو الشيخ الامام الزاهد العارف القدوة شيخ الاسلام علم الأولياء محيي الدين، أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح عبد الله ابن جنكي دوست الجيلي الحنبلي، شيخ بغداد مولده بجيلان سنة ٤٧١ هـ، له اعتقاد جيد في مقدمة كتابه الغنية. جرى فيه على مذهب السلف؛ عاش تسعين سنة وقيل اثنتين وتسعين وتوفي سنة: ٥٦١ هـ، قال الذهبي: وفي الجملة الشيخ عبد القادر كبير الشأن عليه مأخذ في بعض أقواله ودعاويه، والله الموعود، وبمض ذلك مكذوب عليه
- * أنظر السير (٤٣٩/٢٠ - ٤٥١) والبداية والنهاية (٢٥٢/١٢).
- (٧) ما بين قوسين ليس في المنهاج (ص: ٣٣٧).
- (*) جاء في الحاشية: لعله التصرف.

وأما قوله : ولا يخطر ببال مسنم جاهل فضلاً عن عالم، فيقال: أين العنقاء
لتطلب وأين السمندل لتجلب^(١) ؟ إذا صح الاسلام لم يرغب أهله إلى دعاء غير الله من
(العباد والأوثان والأصنام)^(٢).

وأما قوله: بل ليس هذا خاصاً بنوع الأموات، فإن الأحياء وغيرهم من الأسباب
العادية، كالقطع للسكين، والشبع للأكل، والرّي والدفع، لو اعتقد أحد أنها فاعلة
[ذلك]^(٣) بنفسها من غير استنادها إلى الله يكفر إجماعاً، فيقال إذا كان إسناد الفعل
إليها استقلالاً يكفر فاعله إجماعاً^(٤) وهي من الأسباب العادية التي أودع الله فيها
قوة فاعلة فكيف لا يكفر من أسند ما لا يقدر عليه إلا الله من إغاثة اللهفات وتفريج
الكربات، وإجابة الدعوات إلى غير الله من الصالحين أو غيرهم. وزعم أنهم وسائل
وأن الله وكل إليهم التدبير كرامة لهم، هذا أولى بالكفر وأحق به ممن قبله.

ويقال للعراقي: أنت لا ترضى تكفير أهل القبور لاحتمال العذر والشبهة، وأنه
شرك أصغر يثاب من أخطاء فيه، فكيف جزمت بكفر من أسند القطع للسكين من غير
إسناد إلى الله؟؟ وما الفرق بين من عذرتة وجزمت بإثابته وبين من كفرته وجزمت
بعقابه؟؟ ليست إحدى المسألتين بآظهر من الأخرى، وما يقال من الجواب فيما أثبتته
من النكمر يقان فيما نفيت:

يوماً تجزوى ويوماً بالعقيق / وبالغذيب يوماً ويوماً بالخليصاء^(٥)

(١) المنقاء: الداهية، وطائر معروف الاسم مجهول الجسم، القاموس المحيط (ص ١١٧٨) والسمندل:
طائر بالهند لا يحترق بالنار، القاموس المحيط (ص ١٣١٤) وجاء في حاشيته. ويعمل من ريشه
مناشف، إذا اتسخت تنظف بالنار، قال في لسان العرب (٣٤٨/١١) أبو سعيد: السمندل طائر إذا
انقطع نسله وهرم ألقى نفسه في الجمر، فيعود إلى شبابه، وقال غيره: هو دابة تدخل النار فلا
تخرقه. قال: وسرفوت، كزنبور: دويبة كسام أبرص، تتولد في كيران الزجاجين ما دامت النار
توقد، فهي حية، فإذا أطفئت النار ماتت، وهي نظير السمندل يعيش في النار ويبيض، أ.هـ.

● حاشية القاموس.

(٢) جاء في المنهاج (ص: ٢٣٧) العبادة لغيره وانحاذ الأوثان والأصنام.

(٣) ما بين معقوفتين ساقط من الاصل والاستدراك من المنهاج (ص: ٣٣٨).

(٤) في المنهاج (ص: ٣٣٨) يكفر به قائله إجماعاً.

(٥) قائل هذا البيت هو: عبد الله بن أحمد بن الحارث شاعر بني عباد.

انظر: معجم البلدان - للحموي (٢ / ٣٨٦)، مع اختلاف يسير في لفظه

وغريبه: العقيق: مواضع كثيرة في بلاد العرب تسمى العقيق، ويقال لكل

ماشقه السيل في الأرع وأنهره ووسعه عقيق. انظر لسان العرب (١٠ / ٢٥٥).

أي مذهب وافق هواك تمذهبت به .

ويُقال: جمهور العقلاء على الفرق بين الأسباب العادية وغيرها، فالشعب والري والدفء أسباب عادية فاعلة، وإنما يكفر من أنكر خلق الله لهذه الأسباب، وقال بفعلها دون مدبرٍ عليم حكيم، وهذا البحث يتعلق بتوحيد الربوبية، وأما جعلُ الأموات أسباباً يستغاث بها (وتُدعى)^(١) وتُرجى، وتعظم على أنها وسائط، فهذا دين عباد الأصنام يكفر فاعله بمجرد اعتقاده وفعله، وإن لم يعتقد الاستقلال كما نص عليه القرآن في غير موضع، فالعراقي معارض للقرآن مصادم لنصوصه .

وأما قوله: إن السبكي والقسطلاني والسمهودي وابن حجر في الجوهر المنظم قالوا: والاستغاثة به ﷺ وبغيره في معنى التوسل إلى الله بجاهه... إلى آخره. فمسألة الاستغاثة به وبجاهه ليست هي مسألة النزاع، ومراد أهل العلم أن يسأل الله بجاه عبده ورسوله لا أن يسأل الرسول نفسه. فإن هذا لا يطلق عليه توسل بل هو دعاء واستغاثة، وتقدم أن لفظ التوسل صار مشتركاً، فعباد القبور يطلقون التوسل على الاستغاثة بغير الله ودعائه رغباً ورهباً والذبح والنذر والتعظيم بما لم يشرع في حق مخلوق.

وأهل العلم يطلقونه على المتابعة والأخذ بالسنة [فيتوسلون إلى الله بما شرعه لهم من العبادات وبما جاء به عبده ورسوله ﷺ وهذا هو التوسل في عرف القرآن والسنة]^(٢) كما يأتيك مفصلاً إن شاء الله تعالى.

ومنهم^(٣) من يطلقه على سؤال الله ودعائه بجاه نبيه أو بحق عبده الصالح أو بعباده

= والعُذيب: ماء لبني تميم. وقال الازهري هو بين القادسية ومغينة. لسان العرب (٥٨٥/١).
الخليصاء: الخُلصاء: ماء في البادية، وقيل موضع وقيل موضع فيه عين ماء. لسان العرب (٢٩/٧).

ووقع بالأصل جُزوى بالجيم بعدها زاي ولم أجدها في المعاجم، وأما الذي وجدته بالراء بدل الزاي: الجرأوي، وهو ماء. لسان العرب (١٤٠/١٤).

ووجدت حُزوى بالحاء المهملة بعدها زاي. جبل من جبال الدهناء. * انظر لسان العرب (١٧٦/١٤)

(١) ما بين قوسين ليس في المنهاج (ص: ٣٣٩).

(٢) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل والاستدراك من المنهاج (ص: ٣٣٩).

(٣) الواو ليست في المنهاج.

الصالحين، وهذا هو الغالب عند الإطلاق/٢٠٩/ في كلام المتأخرين كالسبكي والقسطلاني وابن حجر.

وبالجملة فما نقله هنا عمن ذكر ليس من مسألة النزاع في شيء، وإن كابر العراقي، وزعم أنهم قصدوا دعاء الأنبياء والصالحين والاستغاثه بهم أنفسهم^(١) وأن هذا يسمى توسلاً فهذا عين الدعوى، (والدعوى يحتج لها لا بها)^(٢) فبطل كلامه على كل تقدير.

وأما قوله: أو بأن يدعو الله كما في حال الحياة إذ هو غير ممتنع؛ فيقال: هذا جرأة على الله وعلى رسوله، وتقدم إليه بما لم يشرعه ولم يأذن فيه. وأعلم الخلق به أصحابه وأهل بيته وأئمة الدين من أمته لم يفعل أحد منهم ذلك البتة ولا نقله من يعتد به وهم أعلم الخلق به وبدينه وشرعه وما يجوز وما يمتنع، فلا يخلو إما أن تسلم هذه المقامات ويجزم بأن الخروج عن هديهم من (أفصح)^(٣) الجهالات، وأضل الضلالات؛ أو تسلم تلك المقدمات ويُدعى أن الخلف - الذين يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون - أحق بالصواب.

والعلم والمتابعة في تلك المسائل والمقالات؛ وهذا (انحلال عن جملة)^(٤) الدين. وقدح في القرون المفضلة بنص سيد المرسلين وكفى بهذا فضيحة وجهلاً لو كانوا يعملون.

(١) ما كتبه السبكي في شفاء السقام (ص: ١٧٣) فيه خلط بين مفهوم التوسل والاستغاثه، ونتيجته جواز الاستغاثه، وهذا هو كلامه بحروفه: يقول: والاستغاثه طلب الغوث، فالمستغاث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث من غيره، وإن كان أعلى منه، فالتوسل والتشفع والتجوه والاستغاثه بالنبي ﷺ وسائر الأنبياء والصالحين ليس لها معنى في قلوب المسلمين من غير ذلك ولا يقصد بها أحد منهم سواه إلى أن يقول: والمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى والنبي ﷺ واسطة بينه وبين المستغاث أ.هـ. فهذا هو عين كلام داود بن جرجيس وابن حجر المكي وغيرهم من مشايخ الاستغاثه.

(٢) تحرفت في الاصل والتصويب من المنهاج (ص: ٣٣٩) وغاية الأمانى (١/٢٧٨).

(٣) كذا في الأصل وجاء في الحاشية أقبح وفسي المنهاج (ص: ٣٣٩): اقلع .

(٤) في الاصل: وهذا الحلال من جملة الدين والتصويب من المنهاج (ص: ٣٤٠) وجاء في غاية الأمانى (١/٢٧٨): وهذا إخلال بجملة الدين.

وأما قوله مع علمه [بسؤال من سأل^(١)]، والمستغيث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث من غيره.

فيقال، أما دعوى عموم العلم بسؤال السائلين لمن يستغيث به جهلة القبورين فالأخذ به، وإطلاقه على غير الله كفر صريح باتفاق أهل العلم. فإنَّ مَنْ زَعَمَ إحاطة العلم وعمومه لغير الله، أو عموم^(٢) القدرة، أو الرزق أو الخلق/ ٢١٠ / لغيره سبحانه يكفر كفراً واضحاً كما ذكره شراح الأسماء [الحسنى]^(٣) وغيرهم من أهل العلم، وأما دعوى تخصيص ذلك بالنبي ﷺ فهي - وإن كانت من جنس ما قبلها في الرد والمنع - تُبطل^(٤) مذهب عباد القبور ودعائهم لغير الله من الغائبين والأموات، فإن دعاء الغافل الذي لا يعلم بحال الداعي ولا يدرها ضلال مستبين، قال تعالى: ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾^(٥).

وأما قوله: والمستغيث يطلب من المستغاث به أن يحصل له الغوث من غيره ممن هو أعلى منه، وليس لها في قلوب المسلمين غير ذلك إلى آخره^(٦)، فهذا يدل على جهل العراقي باللغة والشرع، فإن الداعي السائل لغيره لا يسمى مغنياً، والمغيث من يفعل الإغاثة ويحصل الغوث بفعله.

قال شيخ الإسلام: من زعم أن مسألة الله بجاء عبده تقتضي أن يُسَمَّى العبد مغنياً أو يكون ذلك استغاثة بالعبد فهذا جهل، ونسبته إلى اللغة أو إلى أمة من الأمم كذب ظاهر، فإن المغيث هو فاعل الإغاثة ومحدثها لا من تطلب بجاءه وحقه. ولم يقل أحد أن التوسل بشيء هو الاستغاث به، بل العامة الذين يتوسلون في ادعيتهم بأمور كقول

(١) من غاية الأمانى (١/ ٢٧٨): وهي ضرورة للسياق. وليست في المنهاج.

(٢) في المنهاج (ص: ٣٤٠) (وعوم).

(٣) ما بين معقوفتين من المنهاج (ص: ٣٤٠).

(٤) في الأصل: ويبطل. وفي المنهاج (ص: ٣٤٠): وتبطل. والمثبت من غاية الأمانى (١/ ٢٧٨).

(٥) سورة الأحقاف، آية/ ٥.

(٦) قلت هذا عين كلام السبكي (ص: ١٧٣) من شفاء السقام. وقد تقدم نقله قريباً.

أحدهم: نتوسل اليك بحق الشيخ فلان أو بحرمة، أو باللوح أو^(١) بالقلم أو بالكعبة في ادعيتهم يعلمون انهم لا يستغيثون بهذه الأمور وأن المستغيث [بالشيء]^(٢) طالب منه سائل له، والمتوسل به لا يدعى ولا/٢١١/ يطلب منه ولا يُسأل، وإنما يطلب به فكل أحد يفرق بين المدعو به والمدعو، وتقدم ذلك.

فقول العراقي: والنبي ﷺ مستغاث والغوث منه تسبياً وكسباً،

فيقال: نعم هذا معتقد من يعبد الأنبياء والصالحين ويستغيث بهم يقول: هم^(٣) سببي وواسطتي يحصلون لي بكسبهم، والله هو الخالق ولا أدعي غير ذلك. ولا^(٤) نازع في الخلق والربوبية إلا فرعون والذي حاج إبراهيم في ربه، وجهور المشركين على الأول كما تقدم تقريره فبطل تعليله.

وأما قوله: ولا يعارض ذلك خبر أبي بكر الصديق رضي الله عنه: قوموا بنا نستغيث برسول الله ﷺ^(٥) لأن في سنده ابن لهيعة [والكلام فيه مشهور]^(٦).

(فيقال)^(٧): إن ابن لهيعة خرج له البخاري ومسلم فجاوز القنطرة^(٨)، ولا يقدح فيما

(١) في المنهاج (ص: ٣٤٠): والقلم.

(٢) ما بين معقوفتين من المنهاج (ص: ٣٤٠).

(٣) جاء في الاصل بقولهم: والتصويب من غاية الاماني (٢٧٩/١) والمنهاج (ص: ٣٤١).

(٤) في المنهاج ص: ٣٤١: (وما).

(٥) سيأتي تحريجه (ص: ٢٥٥) (إن شاء الله).

(٦) ما بين معقوفتين من المنهاج (ص: ٣٤١).

(٧) سقط في المتن وجاء في الحاشية فجوابه وفي المنهاج (ص: ٣٤١) فيقال:

(٨) لم يخرج له البخاري. وخرج له مسلم مقروناً ولم يجاوز القنطرة إلا بشق الأنفس بعدة شروط، وكلام أهل الجرح والتعديل فيه معروف. ولا يقارن بمن ذكرهم الشيخ بعد ذلك. وليس هذا مجال ذكر أقوالهم في ابن لهيعة، ولكن كثير من علماء الجرح والتعديل حرّجه. ومنهم من اعتبره بشروط. والمذهبي رحمه الله لم يذكره في كتاب معرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد وقال عنه ابن حجر في التقریب: (ص: ٣١٩): عبد الله بن لهيعة بفتح اللام وكسر الهاء، ابن عقبة الحضرمي، أبو عبد الرحمن المصري. القاضي صدوق، خطب بعد احتراق كتبه، ورواية ابن المبارك وابن وهب عنه أعدل من غيرهما، وله في مسلم بعض شيء مقرون مات سنة اربع وسبعين، وقد ناف على الثمانين. م. دت. ق. انتهى.

وقد وقفت على عدة مواضع في تفسير ابن كثير يقول: لا بأس به عن إسناد فيه ابن لهيعة. والله أعلم. * انظر (٣/٥٢١ و٥٣٨).

رواه ابن لهيعة إلا جاهل بالصناعة والاصطلاح، وهو قاضي مصر وعالمها ومسندها. روى عن عطاء بن أبي رباح^(١)، والأعرج^(٢)، وعكرمة^(٣) وخلق. وعنه: شعبة بن الحجاج أمير المؤمنين في الحديث^(٤)، وعمرو بن الحارث^(٥)، والليث بن سعد^(٦) وابن وهب^(٧)، وخلق. ومن طعن في ابن لهيعة بقول بعض الناس فيه لزمه الطعن في كثير من الأكابر المحدثين، كسعيد المقبري^(٨)، وسعيد بن إياس الجري^(٩)، وسعيد بن أبي عروبة^(١٠) وإسماعيل بن

- (١) عطاء بن أبي رباح، سيد التابعين علماً وعملاً واثقاً في زمانه بمكة، روى عن عائشة وابي هريرة والكبار، وعاش تسعين سنة أو أزيد، وكان حجة إماماً كبير الشأن، أخذ عنه أبو حنيفة، وقال ما رأيت مثله: ت ١١٤ هـ ميزان الاعتدال (٧٠/٣) والتقريب (ص: ٣٩١).
- (٢) عبد الرحمن بن هرمز، أبو داود المدني، مولى ربيعة بن الحارث، ثقة ثبت عالم، مات سنة ١١٧ هـ. انظر السير (٦٩/٥) والتقريب (ص: ٣٥٢).
- (٣) عكرمة أبو عبد الله مولى ابن عباس، أصله بربري، ثقة ثبت عالم بالتفسير لم يثبت تكذيبه عن ابن عمر ولا تثبت عنه بدعة، مات سنة ١٠٤ هـ وقيل بعد ذلك انظر السير (١٢/٥) والتقريب (ص: ٣٩٧).
- (٤) شعبة بن الحجاج بن الورد المتكفي مولاهم، أبو بسطام الواسطي، ثم البصري ثقة حافظ متقن، كان الثوري يقول: هو أمير المؤمنين في الحديث، وهو أول من فتن بالعراق عن الرجال، وذبح عن السنة وكان عابداً، مات سنة ١٦٠ هـ. * انظر السير (٢٠٢/٧) والتقريب (ص: ٢٦٦).
- (٥) عمرو بن الحارث بن يعقوب الانصاري مولاهم المصري، أبو ايوب، ثقة فقيه حافظ مات قديماً قبل الخمسين ومائة. * انظر السير (٣٤٩/٦) والتقريب (ص: ٤١٩).
- (٦) الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي، أبو الحارث المصري، ثقة ثبت فقيه إمام مشهور، مات في شعبان سنة خمس وسبعين ومائة. * انظر السير (١٣٦/٨) والتقريب (ص: ٤٦٤).
- (٧) عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم، أبو محمد المصري الفقيه، ثقة حافظ عابد، مات سنة ١٨٠ هـ.
- (٨) سعيد بن أبي سعيد: كيسان المقبري: أبو سعد المدني، ثقة تغير قبل موته بأربع سنين مات في حدود العشرين ومائة، وقيل قبلها وقيل بعدها. * انظر السير (٢١٦/٥) والتقريب (ص: ٢٣٦).
- (٩) سعيد بن إياس الجري - بضم الجيم - أبو مسعود البصري ثقة، إختلط قبل موته بثلاث سنين مات سنة أربع وأربعين ومائة. ووقع في المنهاج (ص: ٣٤١) سعيد بن أبي إياس وهو خطأ * انظر السير (١٥٣/٦) وتهذيب الكمال (٣٣٨ / ١٠) والتقريب (ص: ٢٣٣).
- (١٠) سعيد بن أبي عروبة: مهران الشكري مولاهم، أبو النضر البصري، ثقة حافظ له تصانيف، كثير التدليس، وإختلط وكان من أثبت الناس في فتادة، مات سنة ست وقيل سبع وخمسين ومائة. * انظر السير (٤١٣/٦) والتقريب (ص: ٢٣٩).

أبان^(١) وأزهر بن سعد السمان البصري^(٢)، وأحمد بن صالح المصري^(٣)، وأبي اليمان^(٤) وأمثالهم ، ممن خرج لهم البخاري وغيره من الأئمة .

ليس عُشَّكَ فادرُجسي^(٥)

فدع عنك الكتابة لست منها ولو سودت وجهك بالمداد^(٦)

وأما قوله : وبفرض صحته / ٢١٢ / فهو على حدّ قوله تعالى : ﴿ وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾^(٧) وقوله ﷺ : « ما أنا حملتكم ، ولكن الله حملكم »^(٨) .

ولهذا من نوادر جهل هؤلاء الضلال ، فإن لفظ الاستغاثة طلب الغوث ممن هو بيده لمن أصابته شدة ووقع في كرب ، والأنجح والأولى لمن أصابه ذلك أن يستغيث

* انظر السير (٤١٣/٦) والتقريب (ص : ٢٣٩) .

(١) إسماعيل بن أبان الوراق الأزدي ، أبو إسحاق أو أبو ابراهيم ، كوفي ثقة تكلم فيه للتشيع مات سنة ست عشرة ومائتين . * انظر السير (٣٤٧/١٠) والتقريب (ص : ١٠٥) .

(٢) أزهر بن سعد السمان ، أبو بكر الباهلي ، بصري ، ثقة ، مات سنة ثلاث ومائتين وهو ابن أربع وتسعين . * انظر تهذيب الكمال (٣٢٣/٢) والسير (٤٤١/٩) .

(٣) أحمد بن صالح المصري ، أبو جعفر ابن الطبري ، ثقة حافظ تكلم فيه النسائي بسبب أوهام له قليلة ، ونقل عن ابن معين تكذيبه ، وجزم ابن حبان بأنه إنما تكلم في أحمد بن صالح الشُّمومي ، فظن النسائي أنه عنى ابن الطبري ، مات سنة ثمان وأربعين ومائتين ، وله ثمان وسبعون سنة . * انظر السير (١٦٠/٢) والتقريب (ص : ٨٠) .

(٤) في الاصل والمنهاج (ص : ٣٤١) وغاية الاماني ابو اليمان (٢٧٩/١) وهو خطأ نحوي . ■ وابو اليمان هو الحكم بن نافع البهراني الحمصي مشهور بكنيته ، ثقة ثبت يقال : إن أكثر حديثه عن شعيب منأولة ت ٢٢٢ هـ . * انظر السير (٢١٩/١٠) وتهذيب الكمال (١٤٦/٧) .

(٥) في الأصل : ادرجي ، والتصويب من المنهاج (ص : ٣٤١) وانظر مجمع الأمثال للميداني (١٨١/٢) يضرب لمن رفع نفسه فوق قدره .

(٦) انظر تذكرة الحفاظ (٤/١) .

(٧) سورة الأنفال ، آية / ١٧ .

(٨) أخرجه البخاري (الآيمان والنذور - باب قول الله تعالى ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْآيْمَانَ فَكَفَارَتُهُ . . ﴾ الآية - ٥٢٥/١١ - رقم ٦٦٢٣) ، وفي (كفارات الآيمان - باب الاستثناء في الآيمان - ٦١٠/١١ - رقم ٦٧١٨) ومواضع أخر . ومسلم (الآيمان - باب نذب من حلف يميناً فرأى غيرها خيراً منها . . - ١٢٦٨/٣ - رقم ١٦٤٩) والنسائي (الآيمان والنذور - باب الكفارة قبل الحنث - ١٣/٧ - رقم ٣٧٨٩) وابن ماجه (الكفارات - باب من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها - ٦٨١/١ - رقم ٢١٠٧) .

بمن يجيب المضطر إذا دعاه، الموصوف بأنه غياث المستغيثين، مجيب المضطرين، أرحم الراحمين، فلفظ الاستغاثة يستعمل في مخ العباد، وما لا يقدر عليه إلا الله عالم الغيب والشهادة.

فَكَرِهَ ﷺ إطلاقه عليه فيما يستطيعه، ويقدرُ عليه، حماية لحمى التوحيد، وسدّاً لذريعة الشرك، وإن كان يجوز إطلاقه فيما يقدر عليه المخلوق، فحماية جانب التوحيد من مقاصد الرسول، ومن قواعد هذه الشريعة المطهرة، فأين هذا من قوله ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾^(١) فإن الرمي المنفي هو إيصال ما رمى به إلى أعين المشركين جملتهم وهزيمتهم بذلك. والرمي المثبت ما فعله النبي ﷺ من رمي ما أخذ بكفه الشريفة من التراب واستقبال وجوه العدو به.

وأما قوله: وكثيراً ما تحيي السنة بنحو هذا من بيان حقيقة العلم، ويحيي القرآن من إضافة الفعل إلى مكتسبه كقوله ﷺ: «لن يدخل أحد الجنة بعمله»^(٢) مع قوله تعالى: ﴿ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾^(٣).

فالأمر ليس كما توهمه العراقي فإن الباء في الحديث باء المعاوضة والمبادلة [والباء في الآية] هي باء السببية / ٢١٣ / لا باء المعاوضة، فالمنفي غير المثبت كما نص عليه أهل العلم، وأهل التفسير، وكل فاضل وعارف بصير^(٤)، نعوذ بالله من القول على الله وعلى كتابه بغير علم ولا سلطان منير.

وأما قوله: إن إطلاق لفظ الاستغاثة لمن يحصل منه غوث ولو تسبباً أمر معلوم لا شك فيه لغة ولا شرعاً.

(١) سورة الأنفال، آية/ ١٧.

(٢) رواه البخاري (الرفاق - باب القصد والمداومة على العمل - ٣٠٠/١١ رقم ٦٤٦٤ و٦٤٦٧) من حديث عائشة ورقم (٦٤٦٣) و (المرضى - باب تمنى المريض الموت - ١٣٢/١٠ رقم ٥٦٧٣) من حديث أبي هريرة. ومسلم (صفات المنافقين - باب لن يدخل أحد الجنة بعمله - ٢١٦٩/٤ رقم ٢٨١٦) من حديث أبي هريرة ورقم (٢٨١٧) من حديث جابر ورقم (٢٨١٨) من حديث عائشة.

(٣) سورة النحل، آية/ ٣٢.

(٤) انظر تفسير المنار (٤٢٢/٨) وعحاسن التأويل (٨٥/٥) وغيرها.

(*) طابين معقوفتين لحقن من الحاشية، وهي في المنهاج

فقد تقدم كلام شيخ الإسلام في نفي الاستغائة عمّن^(١) يسأل الله بجاهه وحقه، وعمن يدعو غيره^(٢)، وأن من قال ذلك قد كذب على سائر اللغات والأمم، وأما من يسأل ويدعو^(٣) وينادي كما يفعله عباد القبور بمن يدعونه، فهذا [يسمى]^(٤) استغائة، كما يسمى عبادة لغير الله، وشركاً بالله، وهذا النوع ليس النزاع في اسمه، وإنما النزاع في جوازه وحلّه، وأما حديث الشفاعة فهو فيما يقدر عليه البشر من الدعاء، كما يسأل الحي الحاضر أن يدعو الله وأن يستسقي.

وأما كلام الشيخ ابن تيمية الذي نقله عن المصنفين في أسماء الله، فهو حجة لنا على عباد القبور، فإنهم استغاثوا بغير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله.

وقوله: وإن حصلت من غيره تعالى فهو مجاز،

جوابه: أن الاستغائة التي هي من جنس الأسباب العادية التي يقدر عليها المخلوق، وفي وسعه فهذه وإن حصلت من العبد فهي حقيقة لا مجاز، ولا ينازع في هذا من عرف شيئاً من اللغة. والعبد يفعل حقيقة فيأكل حقيقة ويشرب حقيقة، ويهب حقيقة، وينصر أخاه ظالماً أو مظلوماً حقيقة، والله سبحانه خلق العبد وما يعمل وهذا معروف / ٢١٤ / من عقائد أهل السنة والجماعة. وإنما ينفي الفعل حقيقة عن فاعله وعمن قام به^(٥) القدرية المجبرة^(٦) الذين يزعمون أن العبد مجبور، وأنه لا اختيار له ولا

(١) في الأصل ممن والتصويب من المنهاج (ص: ٢٣٢).

(٢) في الأصل لغيره والتصحيح من المنهاج (ص: ٢٣٢).

(٣) في الأصل: يدعى.

(٤) ما بين معقوفتين من المنهاج (ص: ٢٣٢).

(٥) في الأصل: ومن أقام به، وفي غاية الأمان (١/ ٢٨١). ومن قام به، والمثبت من المنهاج (ص: ٣٤٣).

(٦) المجبرة: تقول: إن العبد متفعل يجري عليه الحكم بمنزلة الآلة والمحل وجعلت حركته بمنزلة حركة الأشجار ولم تجعله فاعلاً إلا على سبيل المجاز، انظر شفاء العليل (ص: ١٣٤).

مشيئة، كما هو مبسوط في موضعه، والعراقي صفر اليدين من هذه المباحث المهمة^(١).

وكذلك قوله: « الاستغائة: بمعنى أن يطلب منه ما هو اللائق بمنصبه » لا ينازع فيها مسلم فاللائق بمنصبه الشريف أن يطلب منه ما يستطيعه ويقدر عليه كالدعاء وسائر الأسباب العادية ونحو ذلك. وأما ما لا يقدر عليه إلا الله كهداية القلوب والمغفرة للذنوب^(٢)، والإنقاذ من النار ونحو ذلك من المطالب التي لا يقدر عليها إلا الله الواحد القهار فهذا إنما يليق بمقام الربوبية. قال تعالى: ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾^(٣) وقال: ﴿ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾^(٤) وقال تعالى: ﴿ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴾^(٥) وقال تعالى: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾^(٦) وقال رجل: أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد، فقال ﷺ: « عَرَفَ الْحَقُّ لِأَهْلِهِ »^(٧).

وأما قول العراقي: وقد ذكر المجوزون أن جعل النبي ﷺ متسبباً لا مانع من ذلك شرعاً وعقلاً.

فهذه العبارة ركيكة التركيب، والمجوزون للاستغائة بغير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله هم خصومنا فلا حجة في كلامهم، بل الشرع والعقل يرد مذهبهم ويبطله كما مر تقريره عن شمس الدين ابن القيم. وأما الأسباب العادية فإنها قد تجب وقد تستحب، وقد تباح، وقد تُكره، وليس الكلام فيها.

والمستغِيث / ٢١٥ / بغير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله لا ينجيه مجرد اعتقاده أن

(١) أنظر باب رقم ١٧ و ١٨ و ١٩ من المرجع السابق.

(٢) في المنهاج (ص ٣٤٣) ومغفرة الذنوب.

(٣) سورة القصص، آية/ ٥٦.

(٤) سورة آل عمران، آية/ ١٣٥.

(٥) سورة الزمر، آية/ ١٩.

(٦) سورة آل عمران، آية/ ١٢٨.

(٧) رواه الإمام أحمد في المسند (٤٣٥ / ٣) والحاكم في المستدرک (٢٥٥ / ٤) والطبراني في الكبير

(١ / ٢٦٣ رقم ٨٣٩) عن الأسود بن سريع أن النبي صلى الله عليه وسلم أتني بأعرابي أسير ،

فقال : أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد ... فقال ذلك النبي صلى الله عليه وسلم . صححه الحاكم

وتعقبه الذهبي فقال : ابن مصعب ضعيف . وقال في مجمع الزوائد (١٠ / ١٩٩) فيه محمد بن

مصعب ، وثقه أحمد ، وضعفه غيره ، وبقي رجاله رجال الصحيح . وضعفه النجم الغزي (كما في

كشف الخفاء : ٢ / ٥٩) والألباني في ضعيف الجامع (رقم ٣٧٠٧) .

ذلك بإذن الله بل لا بد من إخلاص الدعاء والاستغاثة. ودعاء المستغيث من أجل العبادات فيجب إخلاصه لله.

وقول العراقي: ومن أقر بالكرامة وأنها بإذن الله لم يجد بداً من اعترافه بجواز ذلك.

يقال له: بل البد^(١) والسعة واليسر في القول بأنه لا يستغاث بال مخلوق فيما (يختص بالخالق)^(٢)، ولو كان المخلوق قد ثبت له من الكرامة ما ثبت، فالكرامة فعل الله لا [من]^(٣) فعل غيره، والمستغاث هو الله لا غيره. ولم يكن الصحابة يستغيثون ويسألون من ظهرت له كرامة أو حصلت له خارقة من الخوارق، فهذا الكلام الذي قاله العراقي جهل مركب يليق بقائله، فإن كل إناء بما فيه ينضح^(٤).

وأما قوله: «والأخبار النبوية قد عاضدته، والآثار قد ساعدته». فبالوقوف على^(٥) ما مر من كلامنا تعرف أن الأخبار النبوية قد عارضته وما عضدته^(٦) بل أبطلته، والآثار السلفية قد ردتته وما ساعدته.

وأما قوله: "ومن جعل الله فيه قدرة كاسبة للفعل مع اعتقاده أن الله هو الخالق كيف يمتنع عليه طلب ذلك الشيء؟"

فجوابه: أن الله لم يجعل للعباد قدرة على ما يختص به من الإغاثة المطلقة. وأما الإغاثة بالأسباب العادية وما هو في طوق البشر وقدرتهم فهذا ليس الكلام فيه، والأموات لا قدرة لهم على الأسباب العادية وما يطلب من الحي الحاضر فما هنا ليس من ذلك القبيل. وما يستوي الأحياء ولا الأموات، وقد يجعل الله للعباد قدرة على بعض الأشياء، ويمنع من سؤاله وطلبه، وفي الحديث: «لا تزال / ٢١٦ / المسألة

(١) في المنهاج (ص: ٣٤٤) (البد).

(٢) في المنهاج (ص: ٣٤٤) (يختص الخالق).

(٣) ما بين المقوفتين من المنهاج (ص: ٣٤٤).

(٤) في المنهاج (ص: ٣٤٤): بالذي فيه.

(٥) في الأصل مع ما مر والتصويب من المنهاج (ص: ٣٤٤).

(٦) في المنهاج (ص: ٣٤٤) عاضدته.

بأحدكم حتى يلقي الله، وليس على وجهه مزعة لحم^(١) وفيه من يسأل الناس وله ما يغنيه جاءت مسألته يوم القيامة خدوشاً أو خموشاً في وجهه^(٢) فهذا له قدرة وقد منع السائل الغني من سؤاله، بل والسحرة جعل الله لهم قدرة على أنواع السحر والشعوذة^(٣) وسؤالهم ذلك من أكبر الكبائر، فبطل قول العراقي إن من جعل الله له قدرة لا مانع من سؤاله، وكون الله قد قرّب أنبياءه ورسله وأوجب على العباد برهم وتعظيمهم لا يقتضي^(٤) ذلك أن يستغاث بهم أو يطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله. والتعظيم اللائق بمناصبهم ليس من هذا الجنس. بل تعظيمهم محبتهم وطاعتهم وتعزيرهم وتوقيرهم والاقتداء بهديهم، والأخذ بما جاءوا به. وعباد القبور تركوا هذا التعظيم الواجب وعظموهم بالاستغاثة والعبادة. والذبح والنذر من جنس تعظيم أهل الكتاب لأنبيائهم، ورهبانهم وأخبارهم، وهذا العراقي من جهله يدعو الناس إلى طريقة الغلاة من أهل الكتاب، ويعرض عما جاءت به الرسل ويصد عن السنة والكتاب. قال تعالى: ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾^(٥).

وأما قوله: "وقد خلق الله فيه قوة كاسية".

فإن أراد القوة العادية البشرية الإنسانية، فليس النزاع في هذا وإن أراد ما يعتقده عباد القبور في معبوداتهم من الصالحين وغيرهم، وأن لهم قدرة على إجابته المضطر

(١) أخرجه البخاري (الزكاة - باب من سأل الناس تكثرأ - ٣/٣٩٦ رقم ١٤٧٤) ومسلم (الزكاة - باب كراهة المسألة للناس - ٢/٧٢٠ رقم ١٠٤٠) والنسائي (الزكاة - باب المسألة - ٥/٩٨ - ٩٩ رقم ٢٥٨٤).

(٢) رواه أبو داود (الزكاة - باب من يعطى من الصدقة وحد الغنى - ٢/٢٧٧ رقم ١٦٢٦) والترمذي (الزكاة - باب من تحمل له الزكاة - ٣/٤٠ - ٤١ رقم ٦٥٠) وقال حديث حسن وقد تكلم شعبة في حكيم. ابن جبير من أجل هذا الحديث، وأخرجه النسائي (الزكاة - باب حد الغنى - ٥/١٠٢ رقم ٢٥٩١) وابن ماجه (الزكاة - باب من سأل عن ظهر غنى - ١/٥٨٩ رقم ١٨٤٠) وأحمد في المسند (٣٨٨/١، ٤٤١) والحاكم (٤٠٧/١) وصححه الألباني في صحيح الترمذي (١/٢٠٠).

(٣) الأصل الشعبة، وفي الحاشية الشعبة، الشعوذة، وفي غاية الأمانى (١/٢٨٢) الشعبة، والمثبت من المنهاج (ص: ٣٤٥).

(٤) في المنهاج (ص: ٣٤٥) لا يقتضي.

(٥) سورة الأنفال، آية/٢٢.

وإغاثة الملهوف وقضاء حوائج السائلين فهذا / ٢١٧ / شرك (في الربوبية)^(١) لم يبلغه شرك المشركين من أهل الجاهلية. بل هو قول غلاة المشركين الذين يرون لآلهتهم تصرفاً وتديراً. وإن أراد أنهم يُدْعَوْنَ ويُسألُونَ ويُستَغاثَ بهم، والله يعطي لأجلهم: فهذا هو قول أهل الجاهلية من الأميين والكتابين، وتقدمت الآيات الدالة على ذلك. وتقدم ما حكاه الشيخ من قول النصارى: يا والدة الإله اشفعي لنا إلى الله، فهم طلبوا منها الشفاعة والجاه ليس إلّا. وهذا من كفرهم وشركهم مع ما هم عليه من القول [الشنيع]^(٢) في عيسى وأمه قاتلهم الله. فإن كان العراقي أراد هذا الثاني فهو شرك غليظ، وقد تقدم له التصريح بذلك، وعبارته هنا توهم الأول، وهو الغالب على عباد القبور في هذه الأزمان، نسأل الله العفو والعافية.

وأما كون (الأولياء)^(٣) والصالحين في حال مماتهم كحال حياتهم يُدْعَوْنَ لمن قصدهم ويتسببون في إنقاذه فهذا جهل عظيم وقول على الله بلا علم. لم يرد به كتاب ولا سنة ولا قاله ولا فعله أحد يعتد به ويقتدى به من أهل العلم والإيمان، وقد مضت القرون الثلاثة المفضلة، ولم يعهد عن^(٤) أحد منهم أنه قال ذلك أو فعله، وعندهم أشرف القبور على الإطلاق، ولم يعرف عن أحد منهم أنه سأل الرسول ﷺ أو دعاه، ولا غيره من الصالحين، وخبر العتبي^(٥) (قد تقدم الكلام

(١) ما بين قوسين ليس في المنهاج (ص: ٣٤٥) وهي في غاية الأمان (١/ ٢٨٣) موافقاً للأصل.

(٢) ما بين معقوفتين من المنهاج (ص: ٣٤٥).

(٣) في المنهاج (ص: ٣٤٦) الأنبياء والصالحين، وغاية الأمان (١/ ٢٨٣) موافقة للأصل.

(٤) في الأصل على والتصويب من المنهاج (ص: ٣٤٦).

(٥) خبر العتبي ذكره الإمام ابن كثير في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ آية/ ٦٤ من سورة النساء. فقال: وقد ذكر جماعة منهم الشيخ أبو منصور الصباغ في كتابة الشامل الحكاية المشهورة عن العتبي قال: كنت جالساً عند قبر النبي ﷺ فجاء أعرابي فقال: السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ وقد جئتكَ مستغفراً لذنبي مستشفعاً بك إلى ربي ثم أنشأ يقول:

يا خير من دُفِنْتَ بالقاع أعظمه فطاب من طيبن القاع والأكم

نفسى الفداء لقبر أنت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ثم انصرف الأعرابي فغلبتني عيني فرأيت النبي ﷺ في النوم فقال: يا عتبي إلقِ الأعرابي فبشره أن =

فيه^(١)، وإن فاعل ذلك أعرابي ليس ممن يقتدى به ويحتج بقوله وإن كان بعض المتأخرين / ٢١٨ / احتج بحكاية الأعرابي فهو احتجاج مدخول وقد نازعهم من هو أقدم منهم وأجل من الأكابر والفحول.

وقول العراقي في قوله تعالى: ﴿ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ ﴾^(٢) "فإن [قال]^(٣) قائل: هذا في الحي وله قدرة قلنا لا يجوز نسبة الأفعال إلى أحد حي أو ميت على أنه الفاعل استقلالاً من دون الله".

فهذا الكلام أورده العراقي بناء على أن النزاع في دعوى الاستقلال وبزعمه أنه إذا لم يعتقد الإستقلال، فالأسباب العادية كغيرها ودعاء الأموات والغائبين يجوز عنده إذا لم يعتقد الإستقلال، هذه دعواه كررها مراراً واحتج بها، والدعوى تحتاج لدليل ولا تصلح^(٤) هي دليلاً، لا سيما هذه الدعوى^(٥) الضالة الكاذبة الخاطئة. والله سبحانه حكى استغاثة المخلوق الحي الحاضر فيما يقدر عليه من نصره على عدوه، وهذا جائز لا نزاع فيه واعتقاد الاستقلال من دون الله وأن العبد يخلق أفعال نفسه هذه مسألة أخرى لم يقل بها إلا القدرية النفاة، والناس مختلفون في تكفيرهم بهذا القول. وبالجملة فالنزاع في غير هذه المسألة وإنما هو في دعاء الأموات والغائبين، وإن لم يستقل بذلك المطلوب من دون الله.

وقول العراقي: "وقد جعل الله الإغاثة في^(٦) غيره" قول ركيك فاسد المعنى فإن الله لم يجعل الإغاثة في غيره، بل هو المغيث على الإطلاق. وإنما جعل للعباد عملاً وكسباً في فرد جزئي مما يستطيعه العبد ويكون في قدرته. وعبارة العراقي في غاية البشاعة.

= الله قد غفر له ١٠ هـ. وهي حكاية لم تصح وقد تكلم عنها الإمام ابن عبد الهادي في الصارم المنكي (ص: ٣٥٢) طبعة الأنصاري.

(١) في غاية الأمان (١/ ٢٨٣): سيأتي الكلام عليه.

(٢) سورة القصص، آية/ ١٥.

(٣) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل والاستدراك من المنهاج (ص: ٣٤٦).

(٤) في المنهاج (ص: ٣٤٦): ولا تصح.

(٥) في الأصل: الدعوة.

(٦) في الأصل: من، والتصويب من المنهاج (ص: ٣٤٧).

وقوله: فلهذا [نفي] ^(١) النبي ﷺ الإغاثة كما تقدم حيث قال: إنه لا يستغاث إلا بالله ^(٢). فليس النفي (لما) ^(٣) ذكره العراقي فإن المخاطبين يعلمون أن الله خالق أفعال العباد، وإنما نفي الإستغاثة عنه حماية للتوحيد، وصيانة لجانبه كما قال لمن قال له: أنت سيدنا وابن سيدنا: السيد الله، إنما أنا عبدٌ فقولوا: عبد الله ورسوله ^(٤)، ولو كان كما زعم العراقي لنفي عن رسول الله ﷺ كل فعل وكل قول صدر منه لأنه لا يفعله استقلالاً قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ ^(٥). والعراقي قد خاض فيما لا يدره وما هو أجنبى عنه، فألحد في الألفاظ النبوية وحرفها، وكابر الحس والمعقول، والمنفي في الحديث الإستغاثة لا الإغاثة، وأظن المعترض لا يفرق بينهما.

انتهى ما أردت نقله من كلام هذا الفاضل في الكتاب المذكور، وقد آثرت نقله بطوله لما فيه من ردّ هذه الشبهات التي تشاغب بها السبكي وابن حجر المكي وداود العراقي والنبهاني، وهؤلاء إنما أخذوا هذه الشبهات من كلام السبكي، وقد تبين دحضها والله الحمد.

والقول الفصل في هذه المسألة أنه من تأمل القرآن الحكيم من أوله إلى آخره لم يجد

(١) ما بين معقوفتين من المنهاج (ص: ٣٤٧) وجاء في حاشية الأصل: فلهذا النبي ﷺ قال في الإغاثة.
(٢) ضعيف: أخرجه الطبراني في المعجم الكبير كما في مجمع الزوائد (١٥٩/١٠) عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه. ثم قال الهيثمي: «ورجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة، وهو حسن الحديث، وقد رواه أحمد بغير هذا السياق» هـ. قلت وليس كما قال في ابن لهيعة ولقد استقر الأمر على تضعيفه إلا عند بعض من تساهل حتى ان الهيثمي نفسه اضطرب فيه فمرة يحسن حديثه ومرة يضعفه. وسياق أحد الذي أشار إليه الهيثمي: «إنه لا يقام لي ولكن يقام لله» أخرجه أحمد (٣١٧/٥) وابن سعد في الطبقات (٣٨٧/١) وفيه ابن لهيعة أيضاً وآخر لم يسم / وانظر الدر النضيد في تخريج كتاب التوحيد للعصيمي (ص: ٥٥).

(٣) في الأصل: كما. والتصويب من المنهاج (ص: ٣٤٧).

(٤) أخرجه أبو داود (الأدب - باب في كراهية التمداح - ١٥٤/٥ رقم ٤٨٠٦) وأحمد (٤/٢٤-٢٥). والنسائي في عمل اليوم والليلة - ذكر اختلاف الأخبار في قول القائل سيدنا، سيدي (رقم ٢٤٧) والبخاري في الأدب المفرد (رقم ٢١١). قال الحافظ في الفتح (٢١٢/٥) رجاله ثقات وقد صححه غير واحد أ. هـ. وصححه الألباني في صحيح الجامع (٣٧٠٠)

(٥) سورة الصافات، آية/ ٩٦.

فيه آية تدل بمنطوقها أو بمفهومها على ما ذهب إليه السبكي وإضرابه من جواز الإستغاثة بالمخلوق الغائب حياً كان أو ميتاً، وطلب الحوائج منه، بل كلّ آيات القرآن الواردة في التوحيد تنهى عن ذلك وتأمّر بسؤال الله تعالى وحده، والإقسام عليه بأسمائه / ٢٢٠ / وصفاته، وكذا السنة الصحيحة فإنّها موافقة للقرآن. فإن جاء شيء يخالف القرآن والسنة الصحيحة فلا يلتفت إليه لأنه معارض ومناقض للكتاب والسنة الصحيحة، والذين جوّزوا الإستغاثة لم يأتوا بشيء يصلح للإستدلال كما علمت.

« فصل »

وقد اشتبه على كثير من الناس حتى المنتسبين إلى العلم معنى الإستغاثة والإستعانة والإستجارة والتوسل فنرى بعضهم يأتي بالألفاظ المتضمنة للشرك الظاهر والغلو الزائد ويقول: أنا متوسل.

ويقول [أحد من تسلط الشيطان]^(١) عليهم في حق الرسول ﷺ:

ما سامني الدهرُ ضيماً واستجرتُ به إلا ونلتُ جواراً منه لم يُضم
ولا استلمت غنى الدارين من يده إلا استلمت الندى من خير مُستلم
وقد عظم بعض الجاهال - ممن شرح هذه القصيدة - هذين البيتين، وجعل لهما خصائص وفوائد. فنعوذ بالله من الضلال بعد الهدى.

ومثل قول بعضهم في حق الرسول ﷺ أيضاً:

فمن لي أرتجيه لكشف ضري وغوثي في الشدائد والنوال^(٢)

فانظر إلى^(٣) هذا المتغالي في شعره، الناسي لربه كيف لم يجعل له إلهاً يرتجيه لكشف الضر والشدائد إلا الرسول ﷺ، وأمثال ذلك كثير معلوم لمن تتبع شعر القُبُورِيِّين، وقد احتوت مجموعة النبهاني التي طبعها في بيروت على أكثره، وقد عرفت الفرق بين التوسل والإستغاثة بما مرّ. ومن جعل التوسل والإستغاثة والتشفع والتوجه كل ذلك بمعنى

(١) في الأصل سقط وما بين معقوفتين من عندي ليستقيم الكلام. والبيتان من البردة (ص: ٨٦) مجموع المتون.

(٢) كذا ولعلها النوازل.

(٣) جاء في الحاشية: ومثله قول الآخر:

يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ به سواك عند حلول الحوادث العمم
إن لم تكن في معادي آخذاً بيدي وإلا فقل يا زلة القدم
وإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم إلخ أ. هـ.
قلت: وهذا القائل هو البوصيري نفسه أنظر قصيدة البردة (ص: ٩٠) مجموع المتون.

/٢٢١/ واحد فهو من أجهل الجاهلين بلغة القرآن والسنة، بعيد عن لسان العرب .

وللإمام الفاضل المفسر المحدث ذي النسيين السيد محمود شكري^(١) الآلوسي في كتابه غاية الأمان الذي رد به على النبهاني، وهو كتاب لم يؤلف مثله في هذا الباب .
كلام نفيس قال حرسه الله وأبقاه، ومن كل شر وهمّ نجّاه ووقاه، عند نقل النبهاني في كتابه شواهد الحق كلام السبكي هذا وابن حجر المكي وأضرابهما في جواز الإستغاثة والتوسل بالمخلوقين، وأنهما بمعنى واحد :
(٢)

«أقول: ومن الله المعونة وبه أزمّة التوفيق: إن الكلام على ما حواه كلامه من الكذب والزور والبطلان يطول جداً فضلاً عما اشتملت عليه عبارته من الغلط وفساد التركيب وسوء التعبير فكتابه كله ظلمات بعضها فوق بعض فلو تكلمنا على ذلك كله لطال الكلام وكلت عن رقمه الأقلام، فإن النبهاني هذا هو من أعظم الغلاة المحاذين لله ورسوله وكلامه كله باطل، وجعل مركب، وبهت لأهل الحق، وليس فيه جملة واحدة توافق الحق أصلاً فالحمد لله الذي خذل أعداء دينه وجعلهم عبرة لأوليائه وعباده المؤمنين .

أما مشروعية الإستغاثة ففيها تفصيل: إذ الإستغاثة بالشيء على ما ذكره بعض المحققين طلب الإغاثة والغوث منه، كما أن الإستعانة طلب الإعانة منه، فإذا كانت ببناء من المستغث للمستغاث كان ذلك سؤالاً منه، وظاهر أن ذلك ليس توسلاً به إلى غيره . إذ قد جرت العادة أن من توسل بأحد عند غيره أن يقول لمستغاثه: أستغثك على هذا الأمر بفلان /٢٢٢/ فيوجه السؤال إليه ويقصر أمر شكواه عليه، ولا يخاطب المستغاث به ويقول له: أرجو منك أو أريد منك وأستغث بك ويقول: إنه وسيلتي إلى ربي . وإن كان كما يقول فما قدر المتوسل الله حق قدره، وقد رجا وتوكل والتجأ إلى غيره . كيف واستعمال العرب يأبى عنه فإن من يقول: صار لي ضيق فاستغث بصاحب القبر فحصل الفرج، يدل دلالة جلية على أنه قد طلب الغوث منه ولم يفد

(١) جاء في الحاشية: توفي في وطنه بغداد في شوال سنة ١٣٤٣ رحمه الله ورضي عنه ومن طالع كتاب اعلام العراق للأستاذ الشيخ محمد بهجة الأثري تلميذ السيد الآلوسي يجد في ترجمة السيد المشار إليه بيان علمه وزهده وإعراضه عن حطام الدنيا، ا.هـ.

(٢) في الغاية: وبهذه أزمّة التوفيق (١/٢٥٠) .

كلامه أنه توسل به، بل إنما يراد هذا المعنى إذا قال: توسلت أو استغثت عند الله بفلان، أو يقول لمستغاثه: استغثت^(١) إليك بفلان، فيكون حينئذ مدخول الباء متوسلاً به، ولا يصح إرادة هذا المعنى إذا قلت: استغثت بفلان، وتريد التوسل به سيما إذا كنت داعيه وسائله بل قولك هذا نص على أن مدخول الباء مستغاث وليس مستغاثاً به، والقرائن التي تكتنفه من الدعاء وقصر الرجاء والإلتجاء شهود عدول، ولا محيد عما شهدت به ولا عدول، فهذه الاستغاثه^(٢) وتوجه القلب إلى المسؤول بالسؤال والإنابة محظورة على المسلمين لم يشرعها لأحد من أمته رسول رب العالمين، وهل سمعتم أن أحداً في زمانه ﷺ أو من بعده في القرون المشهود لأهلها بالنجاة والصدق - وهم أعلم منا بهذه المطالب وأحرص على نيل مثل تلك الرغائب - استغاث بمن يزيل كربته التي لا يقدر على إزالتها إلا الله؟ أم كانوا يقصرون الاستغاثه على مالك الأمور ولم يعبدوا إلا إياه. ولقد جرت عليهم أمور مهمة وشدائد مدلهمة / ٢٢٣ / في حياته ﷺ وبعد وفاته، فهل سمعت عن أحد منهم أنه استغاث بالنبي ﷺ؟ أو قالوا إنا مستغيثون بك يا رسول الله، أم بلغك أنهم لاذوا بقبره الشريف وهو سيد القبور حين ضاقت منهم الصدور؟ كلاً لا يمكن لهم ذلك وإن الذي كان^(٣) بعكس ما هنالك فلقد أثنى الله عليهم ورضي عنهم فقال عز من قائل: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ﴾^(٤). مبيناً لنا أن هذه الاستغاثه أخص الدعاء، وأجلى أحوال الإلتجاء، وهي من لوازم السائل المضطر الذي يضطر إلى طلب الغوث من غيره، فيخص نداءه لدى استغاثته بمزيد الإحسان في سره وجهره ففي استغاثته بغيره تعالى عند كربته تعطيل لتوحيد معاملته.

فإن قلت: إن للمستغاث بهم^(٥) قدرة كسبية وتسببية، فتنسب الإغاثة إليهم بهذا المعنى.

(١) في الأصل: أغثت. والتصويب من غاية الأمانى (٢٥١/١).

(٢) زيد في خرجة في الأصل (به ﷺ). وليست في غاية الأمانى (٢٥١/١).

(٣) زيد في خرجة في الأصل (كان) ثانية وليست في غاية الأمانى (٢٥١/١).

(٤) سورة الأنفال، آية ٩.

(٥) تحرفت العبارة بالأصل وزيد فيها.

قلنا له: إن كلامنا فيمن يستغاث به عند إلمام ما لا يقدر عليه إلا الله أو لسؤال^(١) ما لا يعطيه ويمنعه إلا الله.

وأما فيما عدا ذلك مما يجري فيه التعاون والتعاقد بين الناس واستغاثة بعضهم ببعض فهذا شيء لا نقول به، ونعد منعه جنوناً كما نعد إباحة ما قبله شركاً وضللاً، وكون العبد له قدرة كسبية لا يخرج بها عن مشيئة رب البرية، لا يستغاث به فيما لا يقدر عليه إلا الله، ولا يستعان به ولا يتوكل عليه، ولا يلتجأ في ذلك إليه، فلا يقال لأحد حيٍّ أو ميت قريب أو بعيد: أرزقني أو أمتني أو اشف مريضني إلى غير ذلك مما هو من الإفعال الخاصة بالواحد الأحد الفرد^(٢) الصمد، بل يقال لمن له قدرة كسبية قد جرت العادة / ٢٢٤ / بحصولها ممن أهله الله لها: أَعِنِّي في حمل متاعي أو غير ذلك، والقرآن ناطق بحظر^(٣) الدعاء عن كل أحد لا من الأحياء ولا من الأموات، سواء كانوا أنبياء أو صالحين أو غيرهم وسواء كان الدعاء بلفظ الاستغاثة أو بغيرها. فإن الأمور (الغير مقدورة)^(٤) للعباد لا تطلب إلا من خالق القدر ومنشئ البشر. كيف والدعاء عبادة وهي مختصة به سبحانه وتعالى. أسبل الله علينا بفضل عفو ورضوانه، فالقصر على ما تعبدنا فيه من محض الإيمان، والعدول عنه عين المقت والخذلان.

وهذا خلاصة ما ذكرناه من جعل الاستغاثة والاستشفاع بغير الله شركاً ظاهراً لا يغفر، ومتعاطيه جاعل لله نداً فيذبح بأمر الله تعالى وشرع رسول الله ﷺ إن لم يتب ويستغفر.

وبالجملة فالاستغاثة والاستعانة والتوكل أغصان دوحة التوحيد المطلوب من العبيد.

(١) جاء في الأصل: أو السؤال والتصويب من غاية الأمان (٢٥٢/١).

(٢) الفرد: ليس من أسماء الله الحسنى وقد وقع في نسبته غير واحد من المتقدمين والمعاصرين. وانظر معجم المناهي اللفظية لبكر أبو زيد (ص: ٦١) والإنباه إلى ما ليس من أسماء الله لصالح العصيمي (ص: ٣٨).

(٣) في الأصل بحاء مهملة ثم ظاء معجمة وفي غاية الأمان بالخاء المعجمة ثم طاء مهملة (٢٥٢/١).

(٤) كذا في غاية الأمان (٢٥٢/١) وفي الأصل الغير مقدرة ثم ضرب على آل التعريف في (غير) وحذفها هو الصحيح.

بقي ههنا شيء يورده المجيزون على هؤلاء المانعين؛ وهو أنه لا شك أن من عبد غير الله مشرك حلال الدم والمال، وأن الدعاء المختص بالله سبحانه عبادة، بل هو مخ العبادة^(١)، ولكن لا نسلم أن طلب الإغاثة ممن استغيث بهم شرك مطلقاً، وإنما يكون شركاً لو كان المستغيث معتقداً أنهم هم الفاعلون لذلك خلقاً وإيجاداً، فحينئذ يكون من الشرك الإعتقادي قطعاً. أما من اعتقدهم الفاعلين كسباً وتسبياً فليس بمسئم، ولئن سلمنا فليس المقصود من طلب الإغاثة منهم وندائهم إلا التوسل بهم وبجاههم. وإن كان اللفظ ظاهراً يدل على الطلب منهم وأنهم المطلوبون بهذا / ٢٢٥ / النداء، لكن مقصود المستغيث التشفع والتوسل بهم إلى ربهم، [وهو] ^(٢) ﷺ من أشرف الوسائل إلى الله سبحانه وتعالى وقد أمرنا سبحانه بتطلب ما يتوسل به فقال تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ ^(٣) فكيف تحظرونها بل تجعلونها شركاً مخرجاً عن الملة، وليس في قلوب المسلمين إلا هذا المعنى وإن في ذلك تكفير أكثر الناس من غير ارتياب والتباس، وكيف ^(٤) تحكمون على أناس قد أظهروا شعائر الإسلام من أذان وصلاة وصوم وحج وإيتاء زكاة يأتون بكلمة التوحيد، ويحبون الله، ويحبون سيد المرسلين ويتبلغون بالقبول بالتام ما جاء عنهما ^(٥) من أمور الدين، وغاية الأمر أنهم لرهبتهم من ربهم ومعرفتهم بعلو مرتبة نبيهم وما وعده الله سبحانه من إرضائه في أمته كما قال سبحانه: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ ^(٦) ولا يرضى ﷺ إلا بأن يقف لأمته في مثل هذه التوسلات، فينالوا الرغبات وليس في أقوالكم هذه إلا تنقص بحق هذا النبي الذي أوجب الله علينا

(١) بل الدعاء هو العبادة كما ثبت ذلك في الحديث. وأما كونه مخ العبادة فلم يثبت الحديث فيه. وكون الدعاء هو العبادة أبلغ وأعظم لشأن الدعاء، والله أعلم. وانظر تخريج الحديث (ص ٣١٠) من هذا الكتاب.

(٢) ما بين معقوفتين من غاية الأمانى (١/ ٢٥٣).

(٣) سورة المائدة، آية / ٣٥.

(٤) في الأصل: فكيف. والتصويب من الغاية (١/ ٢٥٣).

(٥) في الأصل عنها. وصحح بعنه، والصواب ما أثبت من الغاية (١/ ٢٥٣).

(٦) سورة الضحى، آية / ٥.

حبه أكثر من محبتنا لأنفسنا وفي مثل ذلك بشاعة في القول، وشناعة بطريق الأول^(١).

فالجواب عنه منهم^(٢) أن قالوا: أما أول اعتراضكم وقولكم إنه ليس مقصودهم إلا التوسل، وإن تكلموا بما يفيد غيره، فإنه يدل على أن الشرك لا يكون إلا اعتقادياً وأنه لا يكون كفوفاً إلا إذا طابق الاعتقاد، وهذا يقتضي سد أبواب الشرائع بأسرها ومحو الأبواب التي ذكرها الفقهاء في الردة ومحققها. كيف وإن الله سبحانه يقول: ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾^(٣) وقال سبحانه: ﴿أَبَا اللَّهِ وَأَيَّاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ ۚ لَا تَعْتَدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾^(٤). وقد ذكر المفسرون أنهم قالوها على جهة المزح^(٥).

وكذلك العلماء كفروا بالفاظ سهلة جداً وبأفعال تدل على ما هو دون ذلك ولو فتحنا هذا الباب لأمكن لكل من تكلم بكلام يحكم على قائله بالردة أن يقول: لم تحكمون بردي؟ فيذكر احتمالاً ولو بعيداً يخرج [به]^(٦) عما كفر فيه، ولما احتاج إلى توبة، ولا توجه عليه لوم ابدأ، ولساغ لكل أحد أن يتكلم بكل ما أراد فَتُسَدُّ^(٧) الابواب المتعلقة بأحكام الالفاظ: من حد قذف وكفارة يمين، وظهار، ولانسدت أبواب العقود من نكاح، وطلاق وغير ذلك من الفسوخ والمعاملات، فلا يتعلق حكم من الأحكام بأي لفظ كان - إلا إذا اعتقد المعنى - وإن أفيد بوضع الالفاظ.

وأما ما ذكرتم من أنه أشرف الوسائل فهي كلمة حق أريد بها باطل كقولكم: [إنه]^(٨) ذو الجاه العريض، والمقام المنيع. ونحن أولى بهذا المقام منكم لا تباعنا لأقواله وأفعاله واقتدائنا به ﷺ في جميع أحواله، مقتفين لآثاره واقفين عند أخباره فهو ﷺ نبينا

(١) كذا في الأصل وغاية الأمان (٢٥٣/١) وفي هامش النسخة الأولى.

(٢) أي من المانعين من الاستغاثة.

(٣) سورة التوبة، آية/٧٤.

(٤) سورة التوبة، آية/٦٥-٦٦.

(٥) انظر الروايات في تفسير ابن كثير (٣٨١/٢).

(٦) زيادة من غاية الأمان (٢٥٤/١).

(٧) في الغاية (٢٥٤/١) فتسد.

(٨) من الغاية (٢٥٤/١).

وهادينا إلى سبيل^(١) الاسلام، ومنقذنا برسالته من مهاوي أولئك الجفأة الطغام^(٢)، فلا نعمل إلا بأمره، ونتلقى ذلك بالسمع والطاعة في حلوه ومره، وقد أوجب^{علينا} أن نتبع سبيل المؤمنين، ونهانا عن الغلو في الدين، فإن غلونا فإننا إذاً عن الصراط ناكبون، ولئن عدلنا إنا إذاً لخاسرون.

وكيف يحسن طريق يؤدي إلى الإشراك، وأنئى يليق بالموحدين هذا الوجه المؤدي للارتباك^(٣)؟ وهذا طريق سلفنا الصالح، وهو الاعتقاد الصحيح الراجح. هذا وإن النبي ﷺ - وأرواحنا له الفداء - / ٢٢٧ / لا يرضى بما يغضب الرب المتعال، وكيف لا وقد بعث بحماية* التوحيد من هذه الأقوال والأفعال، وقد قالت عائشة رضي الله عنها عن خلق النبي ﷺ: "كان خُلُقُهُ القرآن^(٤)"، يرضى لرضاه ويسخط لسخطه، فليس لنا وسيلة إلى الله الا الدعاء المبني على أصول الذل والافتقار والثناء، فهو الوسيلة التي أمرنا الله سبحانه بالتوسل به وجعله من افضل الوسائل، وأخبرنا أنه مخ عباده تحقيقاً (***) لعبديتنا، فسد به عن غيره أبواب الذرائع.

وقد اختلف العلماء - بعد أن اتفقوا على استحباب سؤال الله تعالى [به]^(٥) وبأسماؤه وصفاته وأفعاله، وبصالح أعمالنا التي حصلت لنا بمحض كرمه وأفضاله - في جواز التوسل بالذوات المنيفة، والاماكن والاوقات الشريفة، فعن العز بن عبد السلام ومن تابعه عدم الجواز إلا بالنبي ﷺ حيث صح الحديث* فيجوز ويكون ذلك خاصاً به لعلو رتبته، وعن الحنابلة في أصح القولين مكروه كراهة تحريم.

(١) في الغاية (سبل) بالجمع.

(٢) الطغام والطغامة: أرذال الناس وأوغادهم والواحد والجمع فيه سواء. * انظر لسان العرب (٣٦٢/١٢).

(٣) في الاصل إلى ارتباك، والمثبت من الغاية (٢٥٤/١).

(٤) رواه مسلم (صلاة المسافرين وقصرها - باب جامع صلاة الليل، ومن قام عنه أو مرض - ٥١٢/١ رقم ١٣٩) وأبو داود (الصلاة - باب في صلاة الليل - ٨٧/٢ - ٨٨ رقم ١٣٤٢) والنسائي (قيام الليل وتطوع النهار - باب قيام الليل - ٢٢١/٣ - ٢٢٢ رقم ١٦٠٠) والدارمي (الصلاة - باب صلاة رسول الله ﷺ - ٤١٠/١ - ٤١١ رقم ١٤٧٥).

(٥) من الغاية (٢٥٤/١).

(*) كذا في الاصل. وزيد فيها بخط مغاير فاعبحت : لحماية .

(**) في الحاشية لعبود يتنا . (***) انظر الحديث (ن: ١٨٢)

ونقل الفقهاء الحنفية (*) عن بشر بن الوليد^(١) أنه قال: سمعت أبا يوسف^(٢) يقول: "قال أبو حنيفة^(٣): "لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا به" وفي جميع متونهم أن قول الداعي. المتوسل بحق الانبياء والرسل وبحق البيت والمشرع الحرام مكروه كراهة تحريم، [وقال القدوري^(٤)] المسألة بخلقه لا تجوز لأنه لا حق للمخلوق على الخالق وأما حديث^(٥): "أسألك بحق السائلين عليك، وبحق ممشاي هذا، وبحق نبيك والانبياء من قبله^(٦)"^(٧) ففيها وهن، وعلى تسليمها، فالمراد بهذا الحق ما أوجبه الله

(١) بشر بن الوليد بن خالد الامام العلامة المحدث الصادق قاضي العراق ابو الوليد الكندي الحنفي، كان حسن المذهب، واسع الفقه متعبداً روى عن مالك بن انس وتفقه بابي يوسف وولي قضاء مدينة المنصور، حبسه المعتصم لأنه لا يقول بخلق القرآن ثم اطلقه التوكل، ويقال: إنه في آخر امره وقف في القرآن فأمسك أصحاب الحديث عنه وتركوه لذلك. وكان رحمه الله كبر كثيراً وشاخ واستولى عليه الهرم قال الذهبي: وله هفوة لا تزيل صدقه وخيره إن شاء الله ت. سنة ٢٣٨هـ. * انظر ميزان الاعتدال (٣٢٦/١) السير (٦٧٣/١٠).

(٢) هو الامام المجتهد العلامة المحدث ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الانصاري الكوفي كان اكبر اصحاب ابي حنيفة، واجتمع بمالك وكان اكثر اصحاب ابي حنيفة اخذاً بالحديث، كان يقول: من قال القرآن مخلوق فكلامه حرام وقال من طلب العلم بالكلام تزندق وكان يحضر في مجلس حكمه جلة العلماء وكان أحمد بن حنبل يحضر مجلسه وكان شاباً، له وصية لهارون الرشيد مطبوعة ولد سنة ١١٣هـ وتوفي سنة ١٨٢هـ. * انظر السير (٤٧٠/٨ - ٤٧٣) والبداية والنهاية (١٨٠/١٠).

(٣) الامام أبو حنيفة اسمه النعمان بن ثابت التيمي مولا هم الكوفي فقيه أهل العراق وأحد أئمة الاسلام والسادة الأعلام وأحد الأئمة الاربعة اصحاب المذاهب المتبوعة وهو أقدمهم وفاة لأنه أدرك عصر الصحابة، رأى أنس بن مالك ويقال: غيره، وروى عن جماعة من التابعين ضربه ابن هبيرة على القضاء فأبى أن يكون قاضياً يروى عن الشافعي أنه قال: من أراد الفقه فهو عيال على أبي حنيفة. كان كثير العبادة والتلاوة ت سنة ١٥٠هـ. * السير (٣٩/٦) البداية (١٠٧/١٠).

(٤) أحمد بن محمد بن حمدان، ابو الحسين البغدادي القدوري. انتهت اليه رئاسة الحنفية بالعراق، وعظم وارتفع جاهه، وكان حسن العبارة جرىء اللسان مديماً للتلاوة. من مؤلفاته المختصر في فروع الحنفية المسمى بالكتاب. مات سنة ٤٢٨هـ.

* انظر السير (٥٧٤/١٧) وتذكرة الحفاظ (١٠٨٦/٣).

(٥) سقطت من الاصل والاستدراك من الغاية (٢٥٥/١).

(٦) في الغاية أحاديث،

(٧) في الأصل والغاية (قبلي).

(٨) أخرجه ابن ماجه (المساجد والجماعات - باب المني إلى الصلاة - ١/٢٥٦ رقم ٧٧٨) وأحمد (٢١/٣) = (*) انظر: التوسل والوسيلة (٥: ٢٨٢ و ٢٨٢) والفتاوى الهندية (٣١٨/٥)

وشرح الفقه الاكبر، للقباني (١٩٨٠)، وشرح الاحياء للزبيدي (٢٨٥/٢)

تعالى على نفسه، وذلك من أفعاله، لأن حق السائلين الاجابة، وحق المطيعين / ٢٨٨ /
 الاثابة، وحق الانبياء التقريب والتفضيل^(*) بما يخص أولئك العصاة صلى الله تعالى
 عليهم^(١) وسلم، وذلك كقوله تعالى: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ﴾^(٣) وقوله: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ
 الرَّحْمَةَ﴾^(٤) وقوله ﷺ: "حقُّ الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وحقُّ
 العباد على الله أن لا يعذِّبهم"^(٥).

أو^(٦) السؤال بالأعمال لأن المشي إلى الطاعة امتثالاً لأمره عمل طاعة. وذلك من
 أعظم الوسائل المأمور بها في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ
 الْوَسِيلَةَ﴾^(٧). فمن نظر إلى الأدعية الواردة في الكتاب والسنة لم يجدها خارجة عما
 ذكرنا، قال الله تعالى في دعاء المؤمنين: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا

= وابن السني في اليوم والليلة (رقم ٨٠٤) وغيرهم وهو حديث ضعيف فيه: فضيل بن مرزوق وثقه
 جماعة وضعفه آخرون وعطية العوفي وهو ضعيف بإجماع أهل العلم ومدلس أيضاً، قال البوصيري
 في زوائد ابن ماجه: هذا الاسناد مسلسل بالضعفاء أ. هـ. وضعفه ابن تيمية (قاعدة جلييلة ص:
 ٢١٥) والالباني في السلسلة الضعيفة (رقم ٢٤) وغيرهم من أهل العلم، وصنف الأخ البجائة علي
 بن حسن الحلبي جزءاً في هذا الحديث وبين فيه ضعفه وأقوال أهل العلم في ذلك وسماء الكشف
 والتبيين عن حال حديث: "اللهم إني أسألك بحق السائلين".

(١) في الأصل: عليه بالأفراد والتصويب من غاية الاماني (٢٥٥/١).

(٢) سورة الروم، آية/٤٧.

(٣) سورة التوبة، آية/١١١ ووقع في الأصل وعداً علينا.

(٤) سورة الانعام، آية/٥٤.

(٥) أخرجه البخاري (الجهاد - باب اسم الفرس والحمار - ٦٩/٦ رقم ٢٨٥٦) و (اللباس - باب إرداف

الرجل خلف الرجل - ١٠/١٢ رقم ٥٩٦٧) وفي (الرفاق - باب من جاهد نفسه في طاعة الله -

١١/٣٤٥ رقم ٦٥٠٠) وفي (التوحيد - باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله -

١٣/٣٥٩ رقم ٧٣٧٣) ومسلم (الآيمان - باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة

قطعا - ١/٥٨ رقم ٣٠).

(٦) في الأصل والغاية (والسؤال) والتصحيح من جلاء العينين ص ٤٥٣ إذ المقصود يراد بالحديث حق

الله الذي أوجه على نفسه أو السؤال بالأعمال... والله أعلم.

(٧) سورة المائدة، آية/٣٥.

(*) في الاصل: التفضل والتسويب من غاية الاماني (٢٥٥ / ١)

بِرَبِّكُمْ فَأَمَّا ﴿١﴾ وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَأَرْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ ﴿٢﴾. وقوله تعالى عن الحواريين: ﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ ﴿٣﴾.

وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول: "إنك أمرتني فأطعتك" ﴿٤﴾ ودعوتني فأجبتك فاعفر لي". ودعاء النبي ﷺ الذي جمعه العلماء لا يخرج عن هذا النمط، وخلاف ذلك يعد كالخروج عن جادة الصواب والشطط، فاتبع أيها الناظر نبيك المصطفى تسلم من اللغط والغلط.

هذا ما كان من تحرير مدعي المانعين وتقريره على وجه أبان عن لباب تلخيصهم بتسطيره ثم اخذ يذكر الجواب عما استدل به المجوزون. فإن أردت الوقوف عليه فارجع إلى كتاب العقد الثمين ﴿٥﴾.

(*)

فتبين مما نقلناه أن الاستغاثة / ٢٩٩/ بمخلوق بما لا يقدر عليه إلا الله تعالى مما لا يجوز فإن الاستغاثة دعاء والدعاء عبادة بل مخ العبادة ﴿٦﴾، وغير الله تعالى لا يعبد ﴿٧﴾، بل هو المخصوص بالعبادة، فإذا أصاب الناس جذب وقحط فلا يقال: يا رسول الله: إرفع عنا القحط والجذب، وإذا نزل بالناس بلاء أو وباء فلا يقال: يا رسول الله أو يا جبريل أو يا ميكائيل ارفع عنا البلاء والوباء، وإذا مرض أحد فلا يقال: يا رسول الله: شافني ﴿٨﴾ وعافني ولا غيره، وإذا احتاج أحد إلى رزق فلا يقول: يا رسول الله [ارزقني ولا غيره، وإذا لم يكن لأحد ولد فلا يجوز له أن يقول يا رسول الله ﴿٩﴾ اعطني ولداً، وإذا كان في شدة في بر أو بحر فلا يجوز أن يقول يا رسول الله أدركني أو

(١) سورة آل عمران، آية/ ١٩٣.

(٢) سورة المؤمنون، آية/ ١٠٩ ووقع في الأصل "فريق من المؤمنين".

(٣) سورة آل عمران، آية/ ٥٣.

(٤) في الأصل وأطعتك. والتصويب من الغاية (٢٥٦/١).

(٥) انظر جلاء العينين (ص: ٤٥٣). وكتاب العقد الثمين للسويدي، يحقق في الجامعة الإسلامية.

(٦) حديث الدعاء مخ العبادة ضعيف، والصحيح أن الدعاء هو العبادة أنظر تخريجه (ص: ٣١٠).

(٧) جاء في خرجة في الأصل (بل الله هو...) ولفظ الجلالة ليس في غاية الاماني (٢٥٦/١).

(٨) كذا في الأصل والغاية (٢٥٦/١) وجاء في حاشية الأصل: اشفني ولعله الصواب.

(٩) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل والاستدراك من غاية الاماني (٢٥٦/١).

(*) في الحاشية: بالمخلوق فيما .

(**) زيد في الأصل بين الاسطر بخط مغاير (الله)

التجىء إليك أو أستغيث بك أو نحو ذلك، بل كل ذلك شركٌ مُخْرِجٌ عن الدين لأنه عبادة لغير الله، ونحن نوضح المسألة فقد زلت فيها أقدام. فنيين أولاً معنى العبادة ثم نذكر ما هو من خصائص الألوهية ومن الله نستمد التوفيق.

أما العبادة: فهي في اللغة: الذل والانقياد^(١).

واصطلاحاً: اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة، كالتوحيد فإنه عبادة في نفسه، والصلاة والزكاة والحج وصيام رمضان، والوضوء، وصلة الأرحام وبر الوالدين والدعاء والذكر والقراءة وحب الله، وخشية الله، والانابة إليه، وإخلاص الدين له، والصبر لحكمه والشكر لنعمه، والرضا بقضائه، والتوكل عليه، والرجاء لرحمته والخوف من عذابه وغير ذلك مما رضى به وأمر به وتعبد الناس فيه^(٢).

قال العلامة عمر بن عبد الرحمن الفارسي^(٣) في كشفه على الكشاف للزمخشري^(٤) - عند تفسير قوله تعالى / ٢٣٠ / : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ آغِبْذُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾^(٥) : "وهو خطاب لمشركي أهل مكة،" ونقل عن علقمة^(٦) أن كل خطاب بيا أيها الناس

(١) انظر لسان العرب (٣/ ٢٧٠ - ٢٧٤).

(٢) انظر كتاب العبودية لابن تيمية (١٤٩/١٠) مجموع الفتاوى.

(٣) عمر بن عبد الرحمن بن عمر البهيماني الكتاني القزويني الفارسي سراج الدين، كان له حظ وافر من العلوم سيما العربية، اخترمته المنية شاباً عن سبع أو ثمان وثلاثين سنة له: الكشف على الكشاف، توفي سنة ٧٤٥هـ. * انظر شذرات الذهب ١٤٣/٦ - ١٤٤ والاعلام (٤٩/٥).

(٤) العلامة، كبير المعتزلة، أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الزمخشري الخوارزمي النحوي صاحب الكشاف والمفصل والفائق في غريب الحديث كان رأساً في البلاغة والعربية والمعاني والبيان، وكان داعية للاعتزال مات ليلة عرفة سنة ٥٣٨هـ.

* انظر وفيات الأعيان (١٦٨/٥) والسير (١٥١/٢٠).

(٥) سورة البقرة، آية/ ٢١.

(٦) علقمة بن قيس بن عبدالله بن مالك النخعي الهمداني، ابر شبل تابعي كان فقيه العراق يشبه ابن مسعود في هديه وسمته وفضله ولد في حياة النبي ﷺ وروى الحديث عن الصحابة وسكن الكوفة وتوفي فيها سنة ٦٢هـ. * انظر تذكرة الحفاظ (٤٥/١) التقريب (ص: ٣٩٧).

فهو مكّي، وبيا أيها الذين آمنوا فهو مدني ما لفظه: تحرير الكلام فيه أن العبادة قد تطلق على أعمال الجوارح بشرط قصد القرية ومنه قوله ﷺ: «لَفَقِيهِ واحد أشد على الشيطان من ألف عابد»^(١) وهي على هذا غير الايمان بمعنى التصديق، والنية والإخلاص بل مشروطة بها، وقد تطلق على التحقق بالعبودية بارتسام ما أمر السيد جلّ وعلا أو نهى، وعلى هذا يتناول الاعمال والعقائد القلبية أيضاً، فيدخل فيها الايمان، وهو عبادة في نفسه وشرط لسائر العبادات؛ انتهى.

وقال ابن القيم^(٢) في شرح منازل الساترين ما نصه: "فالعبادة تجمع أصليين: غاية الحب بغاية الذل والخضوع. والعرب تقول: طريق معبد أي مذلّل، والتعبد: التذلّل والخضوع، فمن أحببته ولم تكن خاضعاً له لم تكن عابداً له، ومن خضعت له بلا محبة لم تكن عابداً له حتى تكون محباً خاضعاً".

ثم قال^(٣) في مكان آخر من شرحه هذا: مراتب العبودية وأحكامها لكل واحد من القلب واللسان والجوارح.

فواجب القلب: منه متفق على وجوبه، ومختلف فيه، فالمتفق على وجوبه كالإخلاص والتوكل والمحبة والصبر والإنابة والخوف والرجاء والتصديق الجازم^(٤)، والنية للعبادة^(٥)، وهذه قدر زائد على الاخلاص فإن الاخلاص أفراد المعبود

(١) رواه الترمذي (العلم - باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة - ٤٦/٥ - ٤٧ - رقم ٢٦٨١) وقال: هذا حديث غريب ولا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الوليد بن مسلم أ.هـ. ورواه ابن ماجه (المقدمة - باب فضل العلماء والحث على طلب العلم - ٨١/١ - رقم ٢٢٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، قال الالباني: موضوع، انظر ضعيف الجامع رقم (٣٩٩١).

(٢) المدارج (٨٥/١).

(٣) المدارج (١٢٤/١).

(٤) في الأصل والمدارج بالجيم وفي غاية الاماني بالخاء المهملة.

(٥) كذا في الأصل والغاية، وجاء في المدارج (١٢٤/١) في العبادة.

عن^(١) غيره .

ونية العبادة لها مرتبتان: إحداهما^(٢): تمييز / ٢٣١ / العبادة عن العادة، والثانية: تمييز مراتب العبادات بعضها عن بعضها، والاقسام الثلاثة واجبة .

وكذلك الصدق: والفرق بينه وبين الإخلاص أن للعبد مطلوباً وطلباً، فالإخلاص توحيد مطلوبه، والصدق توحيد الطلب^(٣)، فالإخلاص أن لا يكون المطلوب منقسماً - والصدق أن لا يكون الطلب منقسماً، فالصدق بذل الجهد والإخلاص إفراد المطلوب .

واتفقت الأمة على [وجوب]^(٤) هذه الأعمال على القلب من حيث الجملة .

وكذلك النصح في العبودية، ومدار الدين عليه، وهو بذل الجهد في إيقاع العبودية على الوجه المحبوب للرب المرضي له^(٥) وأصل هذا واجب، وكماله مرتبة المقربين .

وكذلك كل واحد من هذه الواجبات القلبية له طرفان، واجب مستحق وهو مرتبة أصحاب اليمين، وكمال مستحب وهو مرتبة المقربين؛ انتهى بعض ما قاله في بعض عبودية القلب، وعقبه بعبودية^(٦) اللسان الواجب منها والمستحب وعبودية الجوارح الواجب منها والمستحب أيضاً، ومن اشتغل بالنظر الى أنواع العبادات هان عليه تمييزها والله الهادي إلى سواء السبيل .

وبالجملة فكل عبادة فهي مقصورة على الإله الواحد من أعمال القلوب والجوارح، فكما لو صلى لغير الله أو صام على وجه التقرب إليه كان كافراً مشركاً عند جميع الناس فكذلك من تقرب إليه بالأعمال القلبية المذكورة من التوكل والإنابة والخوف والرجاء

(١) في الاصل من غيره والتصحيح من المدارج وغاية الاماني (٢٥٧/١) .

(٢) في الأصل أحدهما والمثبت من المدارج والغاية .

(٣) في المدارج "توحيد طلبه" .

(٤) ما بين معقوفتين من المدارج وغاية الاماني (٢٥٧/١) .

(٥) في الأصل المرضي به والتصويب من المدارج .

(٦) في الاصل عبودية، والتصويب من الغاية (٢٥٨/١) .

وغير ذلك، لكن لما كانت هذه الأمور القلبية من التأله - وكان الأولون يتألهون بها ويسمون من تأله / ٢٣٢ / بها إلهاً، وكان مرجع كل ذلك إلى القلب وأعماله التي هي منبع التوحيد ومصدر هذا الدين والمرجع إليه في الشك واليقين، ومع ذلك فهي الفارقة بين الإله الحق الذي اختص بها على الدوام، والإله الباطل الذي لا يحوم الموحد حوله بهذا المقام - كان ذلك هو الداعي للتخصيص والموجب للتنصيص. وأيضاً فالكلام على من حصل منه الشرك بما تألهه^(١) في قلبه ورسخ بفؤاده ولبه من الاعمال الغير^(٢) المختصة بالمسلمين، وأما هذه الأعمال الظاهرة الشرعية المختصة بهم فلا يتعاطاها أحد لمن سواه، ولم نرها تُعمل إلا لله، ولم يعبدوا بها إلا إياه، فهذا هو الذي أوجب تخصيصهم لهذه الأعمال القلبية وبعض البدنية كالسجود وحلق الرأس عبودية، وإلا فجميع العبادات قلبيةا وقوليةا وبدنيةا مختصة به سبحانه وتعالى لا تصلح إلا له.

قال المحقق السعد التفتازاني^(٣) في شرحه للمقاصد^(٤) ما نصه: إعلم أن حقيقة التوحيد اعتقاد عدم الشريك في الألوهية وخواتمها، ولا نزاع بين أهل الإسلام أن خلق الاجسام وتدير العالم واستحقاق العبادة من الخواص، ثم قال في آخر هذا المبحث: وبالجمله فإن التوحيد في الألوهية واجب شرعاً وعقلاً، وفي استحقاق العبادة شرعاً ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٥)؛ انتهى.

وقد أفرد شيخ الاسلام لتحقيق معنى العبادة رسالة مفيدة وهي رسالة العبودية فراجعها؛

وأما الثاني - أعني ما هو من خصائص الألوهية -: فاعلم أن توحيد الله تعالى

(١) في الاصل تأله والمثبت من غاية الاماني (١/٢٥٨).

(٢) كذا في الاصل ثم ضرب على (ال) والمثبت كما في الغاية (١/٢٥٨) "الغير".

(٣) هو مسمود بن عمر بن عبد الله التفتازاني سعد الدين: من أئمة العربية والبيان والمنطق ولد بتفتازان من بلاد خراسان وأقام بسرخس وأبده تيمورلنك إلى سمرقند وتوفي فيها سنة ٧٩٣ هـ على خلاف، له من المؤلفات تهذيب المنطق ومقاصد الطالبين وشرحها، وغير ذلك من المؤلفات.

* انظر الدرر الكامنة (١١٩/٥) والاعلام (٢/٢١٩).

(٤) في الاصل: شرحه المقاصد والمثبت من الغاية (١/٢٥٨).

(٥) سورة التوبة، آية/٣١. وجاء في الاصل سبحانه وتعالى عما يشركون. وسقط من الاصل: لا اله الا هو . وكذلك من الغاية .

بالتعظيم - كما قاله العلامة القرافي^(١) في كتاب الفروق - / ٢٣٣ : ثلاثة أقسام:
 واجب إجماعاً، وغير واجب إجماعاً، ومختلف فيه هل يجب توحيد الله تعالى به أم لا ؟
 القسم الأول الذي يجب توحيد الله تعالى به من التعظيم بالإجماع [فذلك
 كالصلوات]^(٢) على اختلاف أنواعها والصوم على اختلاف رتبة في الفرض والنفل،
 والنذر فلا يجوز أن يفعل شيء من ذلك لغير الله تعالى، وكذلك الحج ونحو ذلك - أي
 كالاستغاثة والاستعانة والالتجاء، وكذلك الخلق والرزق والإماتة والإحياء والبعث
 والنشر والسعادة والشقاء والهداية والاضلال، والطاعة والمعصية، والقبض والبسط،
 فيجب على كل أحد أن يعتقد توحيد الله تعالى وتوحده بهذه الأمور على سبيل الحقيقة،
 وإن أضيف شيء منها لغيره تعالى فإنما ذلك على سبيل الربط العادي لا أن ذلك المشار
 إليه فعل شيئاً [حقيقة كقولنا: قتله السم، وأحرقت النار، وأرواه الماء فليس شيء من
 ذلك يفعل شيئاً]^(٣) مما ذكر حقيقة^(٤) بل الله تعالى ربط هذه المسببات بهذه الأسباب كما
 شاء وأراد، ولو شاء لم يربطها وهو الخالق لمسبباتها عند وجودها لا أن تلك الأسباب
 هي الموجدة. وكذلك إخبار الله تعالى عن عيسى عليه السلام (أنه كان يحيي الموتى،

(*) انظر الفروق (٢٤ / ٣ - ٢٥)

(١) هو أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن، أبو العباس شهاب الدين الصنهاجي القرافي من علماء المالكية
 ولد ونشأ ومات في مصر، له مصنفات جليلة في الفقه والاصول منها: أنوار البروق في أنوار
 الفروق، والإحكام في تمييز الفتاوى والأحكام ونصرف القاضي والامام، والذخيرة في فقه المالكية
 وشرح تنقيح الفصول ومختصره. ت سنة ٦٨٤هـ.

* انظر الديباج المذهب (ص: ٦٢-٦٧) وشجرة النور (ص: ١٨٨).

(٢) جاء في الأصل بالإجماع كالصلاة، والمثبت من غاية الأمان (١/٢٥٩).

(٣) ما بين معقوفتين سقط من الأصل والاستدراك من غاية الأمان (١/٢٥٩).

(٤) بل ان هذه الأمور حقيقية ولا داعي لادعاء المجاز فيها. فنقول: النار تحرق لأن الله خلق فيها
 الاحراق والسم يقتل لأن الله جعل فيه مادة قاتلة، فكون هذه الأشياء تفعل ذلك حقيقة لا يعني
 أنها بدل فعل الله عز وجل بل ذلك بتقدير الله وأذنه. انظر كلام الشيخ عبد اللطيف آل الشيخ فيما
 سبق (ص ٢٤٩). قال ابن تيمية رحمه الله (٩/٢٨٨ مجموع الفتاوى): «وهؤلاء ينكرون الأسباب
 أيضاً ويقولون: إن الله يفعل عندها لا بها. فيقولون: إن الله لا يُشبع بالخبز ولا يُروي بالماء ولا
 يُنبِت الزرع بالماء، بل يفعل عنده لا به، وهؤلاء خالفوا الكتاب والسنة وإجماع السلف. مع مخالفة
 صريح العقل والحس» ثم ذكر الأدلة القرآنية والحسية.

وقال أبو اليسر البزدوي: «قال أهل السنة والجماعة... والعبد فاعل على الحقيقة، وهو ما يحصل
 منه باختيار وقدرة حادثين.» أصول الدين (ص: ٩٩).

ويبرئ الأكمه والأبرص، معناه أن الله تعالى كان يحیی الموتى ويبرئ عند إرادة عيسى عليه السلام لذلك، لا أن عيسى عليه السلام هو الفاعل لذلك حقيقة، بل الله تعالى هو الخالق لذلك ومعجزة عيسى عليه السلام في ذلك ربط وقوع ذلك الأحياء وذلك الإبراء بإرادته، فإن غيره يريد ذلك ولا يلزم إرادته ذلك، فاللزوم بإرادته هو معجزته عليه السلام وكذلك جميع ما يظهر على أيدي الأنبياء والأولياء من المعجزات والكرامات؛ الله تعالى هو خالقها.

وكذلك يجب توحيدة تعالى باستحقاق العبادة والإلهية وعموم تعلق صفاته تعالى /٢٣٤/ فيتعلق علمه بجميع المعلومات وإرادته بجميع الكائنات، وبصره بجميع الموجودات الباقيات والفانيات؛

انتهى ما أردت نقله من هذا الكتاب المذكور، وهو كتاب جليل مفرد في بابه جعله مصنفه في مجلدين، أتى على كل شبهة تمسك بها المبتدعون الذين أجازوا أن يُعبد مع الله غيره، وقد طبع في مصر، وقد علمت بما نقلناه منه الفرق بين الاستغاثة والاستعانة والتشفع والتوجه والتوسل، وأن الذي جعل ذلك كله بمعنى واحد فقد أخطأ، وضل ضلالاً مبيناً، فنعوذ بالله من الضلال بعد الهدى ونسأله^(١) أن ينجبنا طريق الردي. آمين.

(١) ما بين معقوفتين زيادة مني ليستقيم الكلام. والله اعلم.
(*) ما بين قوسين من الحاشية، وهو في غاية الأمان.

« فصل »

ومما يوضح هذه المسألة ويكشفها لمن أرادها ويكون هو فصل المقال فيها ما قاله الامام الفاضل صاحب كتاب الدين الخالص^(١) المطبوع في الهند قال فيه ما نصّه: باب في سؤال عن التوسل بالأموات وكذلك الأحياء، والاستغاثة بهم ومناجاتهم عند الحاجة وتعظيم قبورهم واعتقاد أن لهم قدرة على قضاء حوائج المحتاجين، وإنجاح طلبات السائلين، وما حُكِّم من فعل شيئاً من ذلك؟ وهل يجوز قصد قبور الصالحين لتأدية الزيارة ودعاء الله عندها من غير استغاثة بهم بل التوسل بهم فقط؟.

والجواب عليه قال رضي الله عنه^(٢): فأقول مستعيناً بالله: أعلم أن الكلام على هذه الأطراف يتوقف على إيضاح ألفاظ هي منشأ الاختلاف والالتباس، فمنها الاستغاثة بالغين المعجمة والمثلثة، ومنها الاستعانة بالعين المهملة والنون، ومنها التشفع، ومنها التوسل.

(١) هو الامام العلامة محيي السنة في الديار الهندية محمد صديق حسن بن علي بن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي ولد ونشأ في قنوج بالهند وتعلم في دهلي وسافر إلى بهو بال طلباً للمعيشة ففاز بثروة وافرة وتزوج بملكة بهوبال، وتفرغ للتصنيف والتعليم له نيف وستون مصنفًا بالعربية والفارسية والهندية. منها كتاب الدين الخالص. وأبجد العلوم والتفسير المسمى فتح البيان في مقاصد القرآن، وعون الباري شرح مختصر البخاري. وقطف الثمر في عقيدة أهل الأثر وغيرها كثير. * انظر - جلاء العينين (ص ٣٠) والتاج المكلل (ص ٥٤١) للمترجم.

(٢) أي الامام الشوكاني رحمه ت ١٢٥٠ لله تعالى حيث ذكره قبل فقرة في كتابه الدين الخالص (٤/٤٨) وهي الرسالة المسماة بالدر النضيد في اخلاص كلمة التوحيد، وقد اختصرها وهذبها الشيخ علي بن محمد بن سنان المدرس في المسجد النبوي. جزاه الله خيراً. والامام الشوكاني هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعاني ولد يوم الإثنين ١١/٢٨/١١٧٣ هـ نشأ بصنعاء وكان والده قاضياً فحفظ القرآن وعدة مختصرات وطلب العلم وفاق اقرانه، ترك التقليد ودعا إلى الرجوع إلى الكتاب والسنة وكان نابغة ذكياً شاعراً عبقرياً من أهم مؤلفاته: فتح القدير في التفسير ونيل الأوطار والسيل الجرار، وإرشاد الفحول إلى علم الأصول. والتحف في مذاهب السلف وغيرها كثير جداً توفي سنة ١٢٥٠ هـ انظر البدر الطالع للمترجم (٢/٢١٤) ومعجم المؤلفين (٣/٥٤١).

فأما الاستغاثه / ٢٣٥ / بالمعجزة والمثلثة فهي: طلب الغوث وهو^(١) إزالة الشدة كالاستنصار وهو طلب النصر، ولا خلاف أنه يجوز أن يستغاث بال مخلوق فيما يقدر على^(٢) الغوث فيه من الأمور، ولا يحتاج مثل ذلك إلى استدلال^(٣) فهو في غاية الوضوح، وإما أظنه يوجد فيه خلاف ومنه: ﴿فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾^(٤)، وكما قال: ﴿وَإِنْ أَسْتَنْصِرُكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ﴾^(٥) وكما قال تعالى: ﴿وَلِعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾^(٦). وأما ما لا يقدر عليه إلا الله فلا يستغاث فيه إلا به، كغفران الذنوب، والهداية، وإنزال المطر، والرزق ونحو ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(٧) وقال: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^(٨)، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾^(٩)، وعلى هذا يحمل ما أخرجه الطبراني في معجمه الكبير أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين فقال أبو بكر رضي الله عنه: قوموا بها نستغيث برسول الله ﷺ من هذا المنافق، فقال ﷺ: إنه لا يستغاث بي، وإنما يستغاث بالله^(١٠) فمراده ﷺ أنه لا يستغاث به فيما لا يقدر عليه إلا الله، وأما ما يقدر عليه المخلوق فلا مانع من ذلك، مثل أن يستغيث المخلوق بالمخلوق ليعينه على حمل حجر أو يحول بينه وبين عدوه الكافر أو يدفع عنه سبعا صائلا أو لصا أو نحو ذلك. وقد ذكر أهل العلم أنه يجب على كل مكلف أن يعلم أن لا غياث ولا مغيث على الإطلاق إلا الله سبحانه وتعالى / ٢٣٦ / وأن كل غوث من عنده، وإذا

(١) في الأصل: وهي، والتصويب من (أ) و(ب).

(٢) في نسخة (أ) عليه على الغوث.

(٣) في نسخة (أ) الاستدلال.

(٤) سورة القصص، آية/ ١٥.

(٥) سورة الانفال، آية/ ٧٢.

(٦) سورة المائدة، آية/ ٢.

(٧) سورة آل عمران، آية/ ١٣٥.

(٨) سورة القصص، آية/ ٥٦.

(٩) سورة فاطر، آية/ ٣.

(١٠) ضعيف: وقد تقدم تخريجه ص ٢٥٥

حصل شيء من ذلك على يد غيره فالحقيقة له سبحانه ولغيره مجاز^(١) ومن أسمائه المغيث والغياث^(٢).

قال أبو عبد الله الحليمي^(٣): الغياث هو المغيث، وأكثر ما يقال: غياث^(٤) المستغيثين^(٥). ومعناه المدرك عباده في الشدائد إذا دعوه، ومجيبهم ومخلصهم، وفي خبر الاستسقاء في الصحيحين^(٦): "اللَّهُمَّ اغْنِنَا، اللَّهُمَّ اغْنِنَا" إغائنة غيائنة^(٧) وغوثاً، وهو في المعنى المجيب قال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ﴾^(٨) الآية. إلا أن الإغائنة أحق بالأفعال، والاستجابة بالأقوال وقد يقع كل منهما موقع الآخر.

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في بعض فتاواه^(٩) ما لفظه، والاستغائنة بمعنى أن يطلب من الرسول ﷺ ما هو اللائق بمنصبه لا ينافي فيه^(١٠) مسلم، ومن نازع في هذا المعنى فهو إما كافر^(١١) وأما مخطيء ضال.

وأما بالمعنى الذي نفاها رسول الله ﷺ فهو أيضاً مما يجب نفيها، ومن اثبت لغير

(١) في (أ) مخاز .

(٢) ليس من أسمائه تعالى المغيث والغياث بل هي من باب الإخبار لأن الأسماء توقيفية تحتاج للدليل .

(٣) هو الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخاري الشافعي، فقيه محدث، متكلم أديب، ولد ببخارى سنة ٣٣٨هـ ونشأ فيها وولي القضاء وتوفي في ربيع الأول سنة ٤٠٣هـ له من التصانيف منهاج الدين في شعب الايمان وآيات الساعة وأحوال القيامة.

* انظر ترجمته السير (٢٣١/١٧ - ٢٣٤) تذكرة الحفاظ (١٠٣٠/٣) وشذرات الذهب (١٦٧/٣) - (١٦٨). وانظر كلام الحليمي في المنهاج (٢٠٤ / ١)

(٤) زيد في الاصل بخط مغاير (يا) النداء .

(٥) وقع في الاصل أغثني وليست في (أ) و(ب) ولا فتاوى ابن تيمية (١١١/١) ولا المنهاج (٢٠٤ / ١)

(٦) رواه البخاري (الاستسقاء - باب الاستسقاء في خطبة الجمعة غير مستقبل القبلة - ٥٨٩/٢ رقم ١٠١٤) ومسلم (الاستسقاء - باب الدعاء في الاستسقاء - ٦١٢/٢ - ٦١٣ رقم ٨) ورواه مختصراً ومطولاً بعدة روايات .

(٧) في (أ) - أغائنة إغائنة وغوثاً وفي مجموع الفتاوى (١١١/١): يقال: أغائنة إغائنة وغياثاً وغوثاً أ. هـ.

(٨) سورة الأنفال، آية/٩ .

(٩) في (أ) و(ب) فتاويه. * انظر مجموع الفتاوى (١١٢/١).

(١٠) في مجموع الفتاوى (١١٢/١) لا ينافي فيها.

(١١) في مجموع الفتاوى (١١٢/١): اما كافر ان انكر ما يكفر به .

الله ما لا يكون [لَا] ^(١) الله فهو أيضاً كافر إذا قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها، ومن هذا الباب قول أبي (يزيد) ^(٢) البسطامي ^(٣): استغاثه المخلوق بالمخلوق كاستغاثه الغريق بالنهر. وقول الشيخ أبي عبد الله القرشي ^(٤): استغاثه المخلوق بالمخلوق كاستغاثه المهجور بالمسجون ^(٥).

وأما الاستعانة بالتون. فهي: طلب العون، ولا خلاف أنه يجوز أن يستعان بالمخلوق فيها يقدر عليه من أمور الدنيا. كأن يستعين [به] ^(٦) على أن يحمل معه متاعه أو يعلف دابته أو يُبلغ رسالته. وأما ما لا يقدر عليه إلا الله جل جلاله فلا يستعان فيه إلا به ومنه: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ^(٧) / ٢٣٧.

وأما الشفع بالمخلوق فلا خلاف بين المسلمين أنه يجوز طلب الشفاعة من المخلوقين فيها يقدرون عليه من أمور الدنيا. وثبت بالسنة المتواترة، واتفاق جميع الأمة أن نبينا ﷺ هو الشافع المشفع [و] ^(٨) أنه يشفع للخلائق يوم القيامة وأن الناس

(١) ما بين معقوفتين من: (أ) و(ب).

(٢) سقطت كلمة يزيد من (أ).

(٣) أبو يزيد البسطامي: طيفور بن عيسى البسطامي شيخ الصوفية في عصره له نبأ عجيب وحال غريب وقد نقل عنه أشياء كثيرة جداً فيها إلحاد مثل: سبحانه. وما في الجبة إلا الله. الخ الشطحات. ت ٢٦١ هـ. * انظر ترجمته السير ٨٦/١٣ ٨٩ رقم ٤٩ وميزان الاعتدال (٣٤٦/٢ - ٣٤٧) والبداية والنهاية (٣٥/١١) وانظر كتاب التصوف في ميزان البحث والتحقيق للشيخ عبد القادر السندي (٢٢٣/١) وما بعدها حيث استوفى ترجمته وأقواله ورد عليها.

(٤) وفي مجموع الفتاوى (١١٢/١): المشهور بالديار المصرية. أ. هـ. ■ وهو والله أعلم محمد بن أحمد بن إبراهيم أبو عبد الله القرشي الهاشمي. اندلسي الأصل، من الجزيرة الخضراء أقام بمصر مدة، وسكن القدس وتوفي بها سنة ٥٩٩ هـ قال ابن العماد: أحد العارفين وأصحاب الكرامات والاحوال نزل بيت المقدس وتوفي عن خمس وخمسين سنة أ. هـ، له كلمات وجل في آداب المعاملات وطرائق أهل الرياضات جمعها بعض تلاميذه في كتاب الفصول. * انظر ترجمته: شذرات الذهب (٣٤٢/٤) والاعلام (٣١٩/٥) الملايين.

(٥) إلى هنا انتهى كلام ابن تيمية رحمه الله.

(٦) ما بين معقوفتين من (أ).

(٧) سورة الفاتحة. آية ٥.

(٨) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

يستشفعون به ويطلبون منه أن يشفع لهم إلى ربه^(١)، ولم يقع الخلاف إلا في كونها لمحو ذنوب المذنبين أو لزيادة ثواب المطيعين، ولم يقل أحد من المسلمين بنفيها قط، وفي سنن أبي داود: أن رجلاً قال للنبي ﷺ: إِنَّا نَسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَيْكَ، ونستشفع بك على الله فقال: شَأْنُ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ. إِنَّهُ لَا يُسْتَشْفَعُ بِهِ عَلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ^(٢)، فأقره على قوله نستشفع بك على الله، وأنكر عليه قوله نستشفع بالله عنك. وسيأتي تمام الكلام في الشفاعة.

وأما التوسل إلى الله سبحانه بأحد من خلقه في مطلب يطلبه العبد من ربه فقد قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام: أَنَّهُ لَا يَجُوزُ التَّوَسُّلُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا بِالنَّبِيِّ ﷺ. إن صح الحديث فيه -^(٣) ولعله يشير إلى الحديث الذي أخرجه النسائي في سننه^(٤) والترمذي (في صحيحه)^(٥)، وابن ماجه وغيرهم. أن أعمى أتى إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إِنِّي أُصِيبُ فِي بَصَرِي فَأَدْعُ^(٦) الله لي، فقال له النبي ﷺ تَوَضَّأْ وَصَلْ رَكْعَتَيْنِ

(١) كذا في الأصل و (أ) و (ب) ثم صححت في الأصل إلى ربه بخط مغاير. موافقة لكلام ابن تيمية في الفتاوى (١٠٨/١).

(٢) أخرجه أبو داود (السنة - باب في الجهمية - ٩٤/٥ رقم ٤٧٢٦) والدارمي في الرد على الجهمية (ص ٤١ رقم ٧١ تحقيق البدر) وفي الرد على بشر (٨٩ و ١٠٥) وابن خزيمة في التوحيد (ص ١٠٣) وابن أبي عاصم في السنة (رقم ٥٧٥ - ٥٧٦) والطبراني في الكبير (١٣٢/٢ - ١٣٣ رقم ١٥٤٧) والاحجري في الشريعة (ص: ٢٩٣) واللالكائي في شرح الأصول (٣/٣٩٤ - ٣٩٥ رقم ٦٥٦) والبيهقي في الاسماء والصفات (٢/٣١٧ رقم ٨٨٣ - ٨٨٤) والديلمي في الفردوس (١/٦٥ رقم ٦٠٨) وابن عبد البر في التمهيد (٧/١٤١) والبخاري في التاريخ (٢/٢٢٤) وابن أبي حاتم في تفسير سورة البقرة (رقم ٢٢٤) والدارقطني في الصفات (رقم ٣٨ - ٣٩) وأبو الشيخ في العظمة (ص ١٠٥ رقم ٢٠٠) والبيهقي في شرح السنة (١/١٧٥) وابن أبي شيبة في العرش (رقم ١١) والذهبي في العلو (ص ٣٧ - ٣٩) وقال: هذا حديث غريب جداً الخ. ويفهم من كلام البيهقي أنه يضعفه بمحمد بن اسحاق وكذلك ضعفه الالباني في ظلال الجنة (٥٧٥) وحاشيته على الرد على الجهمية (ص: ٢٤) لتدليس ابن اسحاق وقد حاول ابن القيم رحمه الله تحسينه في تهذيب السنن (٩٧/٧) وسيأتي: بعض الكلام عليه إن شاء الله في الباب الأخير (ص ٣٩٣).

(٣) تقدم نقل عبارة العز بن عبد السلام (ص: ٢٠٩).

(٤) ليس في السنن بل هو في عمل اليوم والليلة (ص ٤١٧ - ٤١٨ رقم ٦٥٨ - ٦٦٠).

(٥) في (أ) و (ب) والترمذي وصححه.

(٦) في (أ) و (ب) فادعو بالواو وهو خطأ إملائي.

ثم قل اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد، يا محمد إني استشفع بك في رد بصري. اللهم شفّع النبي في. وقال: فإن كان لك حاجة فمثل ذلك. فرد الله بصره^(١) وللناس في معنى هذا قولان / ٢٣٨ :

أحدهما: أن التوسل هو الذي ذكره عمر بن الخطاب لما قال: كنا إذا أجدبنا نتوسل بنبيلاً إليك فتسقيننا وإنا نتوسل إليك^(٢) بعم نبينا، وهو في صحيح البخاري وغيره^(٣). فقد ذكر عمر رضي الله عنه أنهم كانوا يتوسلون بالنبي ﷺ في حياته في الاستسقاء ثم توسل بعمه العباس بعد موته، وتوسلهم هو استسقاؤهم بحيث يدعو (ويدعون)^(٤) معه فيكون هو وسيلتهم إلى الله تعالى، والنبي ﷺ كان في مثل هذا شافعاً وداعياً لهم.

والقول الثاني: أن التوسل به يكون في حياته وبعد موته وفي حضرته ومغيبه.

ولا يخفأك أنه قد ثبت التوسل به ﷺ في حياته وثبت التوسل بغيره بعد موته بإجماع الصحابة إجماعاً سكوتياً لعدم إنكار أحد منهم على عمر رضي الله عنه في توسله بالعباس رضي الله عنه^(٥).

وعندي أنه لا وجه لتخصيص جواز التوسل بالنبي ﷺ كما زعمه الشيخ عز الدين بن عبد السلام لأمرين :

الأول: ما عرّفناك [به]^(٦) من إجماع الصحابة رضي الله عنهم^(٧).

(١) تقدم تخريجه (ص: ١٨٢) وقوله فإن كان لك حاجة فمثل ذلك، ليست في السنن، وقد رواها ابن أبي خيثمة في تاريخه. * انظر التوسل والوسيلة (ص: ١٩٦ رقم ٥٤٨)

(٢) في (أ) إليه.

(٣) تقدم تخريجه (ص: ١٨٠).

(٤) في (أ) و (ب) أو يدعون.

(٥) وهذا التوسل من النوع الأول: إذ هو توسل بالدعاء وليس توسلاً بالذات.

(٦) ما بين معقوفين من (أ) و (ب).

(٧) إجماع الصحابة في هذه المسألة فيه أمران: الأول: جواز التوسل بغير رسول الله ﷺ بعد موت الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك بدعائه لهم. الثاني: أن توسلهم بالعباس رضي الله عنه - أي بدعائه - دليل على عدم جواز التوسل بذات الرسول ﷺ بعد موته إذ لو كان جائزاً لكانوا أولى بفعله ولفعלוه والله اعلم، إذاً إجماع الصحابة على قصة عمر ليس فيه دليل البتة على جواز التوسل بذات الرسول ﷺ أو غيره.

والثاني: أن التوسل إلى الله بأهل الفضل والعلم هو في التحقيق توسل بأعمالهم الصالحة ومزاياهم الفاضلة^(١)، إذ لا يكون الفاضل فاضلاً إلا بأعماله. فإذا قال القائل: اللهم إني أتوسل إليك بالعالم الفلاني فهو باعتبار ما قام به من العلم. وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما أن النبي ﷺ حكى عن الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة، أن كل واحد منهم توسل إلى الله بأعظم عمل عمله^(٢) فارتفعت الصخرة فلو كان التوسل بالأعمال الفاضلة غير جائز أو كان شركاً كما يزعمه المتشددون^(٣) في هذا الباب / ٢٣٩ / كابن عبد السلام ومن قال بقوله من أتباعه^(٤)، لم تحصل الإجابة من الله لهم، ولا سكت النبي ﷺ عن إنكار ما فعلوه بعد حكايته عنهم، وبهذا [تعلم]^(٥) أن ما يورده المانعون من التوسل إلى الله تعالى بالأنبياء والصلحاء من نحو قوله تعالى: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾^(٦)، ونحو قوله تعالى: ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾^(٧) ونحو قوله تعالى: ﴿ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ

(١) جاء في حاشية الاصل ما نصه: "التوسل بالأعمال الصالحة إنما هو لأهلها فهي وسائلهم إلى الله تعالى، أما عمل غيري كيف يكون وسيلة لي بأي كتاب أم بأية سنة يكون عمل غيري وسيلة لي والله يقول: ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴾ ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ والآيات في هذا كثيرة أ.هـ. قلت لا يصح قياس التوسل بالذات على التوسل بالأعمال إذا العمل الصالح شيء قدمه الإنسان من نفسه لربه، وأما التوسل بذات غيره فماذا قدم المتوسل لربه من التوسل به؟ لم يقدم شيئاً وبقي عمل العامل لعامله والعلم لعالمه والله اعلم واحكم وهو الهادي.

(٢) في (أ) بأعظم عمله.

(٣) في الأصل المشددون والمثبت من (أ) و (ب).

(٤) رحم الله الامام الشوكاني كيف اخطأ على هؤلاء. فإنه لم يقل أحد ان التوسل شرك فضلاً عن ان يكون التوسل بالأعمال الصالحة شركاً والذي هو وسيلة شرعية جاءت بالكتاب والسنة ولست أدري إن كان ابن عبد السلام متشدداً وهو الذي خص التوسل بالرسول ﷺ فقط وقوفاً على ما فهم من النص!! فبماذا يوصف المانعون مطلقاً؟؟ وإن كان مثل العز بن عبد السلام يعتبر هذا شركاً على حد قول الشوكاني فماذا يعتبره الأكثر تشدداً؟؟ غفر الله للامام الشوكاني ورحمه فإنه لم يحرر ما نسب ولم يصب فيما كتبه.

(٥) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٦) سورة الزمر، آية/٣.

(٧) سورة الجن، آية/١٨.

لَهُمْ شَيْءٌ ﴿١١﴾ ليس بوارد بل هو من الاستدلال على محل النزاع بما هو أجنبي عنه ﴿١٢﴾ فإن قولهم ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ ﴿١٣﴾ مصرح بأنهم عبدوهم لذلك، والتوسل بالعالم مثلاً لم يعبد به بل علم أن له ﴿١٤﴾ مزية عند الله بحمله العلم فتوسل به لذلك. وكذلك قوله ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ ﴿١٥﴾. فإنه نهى ﴿١٦﴾ عن أن يدعى مع الله غيره، كأن يقول: بالله وبفلان، ﴿١٧﴾ والمتوسل بالعالم مثلاً لم يدع إلا الله، وإنما وقع منه التوسل إليه بعمل صالح عمله بعض عباده كما توسل الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة بصالح أعمالهم. وكذلك قوله: ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ﴾ ﴿١٨﴾ الآية، فإن هؤلاء دعوا من لا يستجيب [لهم] ﴿١٩﴾ ولم يدعوا ربهم الذي يستجيب لهم، والمتوسل بالعالم مثلاً لم يدع إلا الله ولم يدع غيره دونه، ولا [دعاً] ﴿٢٠﴾ غيره معه. وإذا عرفت هذا لم يخف عليك دفع ما يورده المانعون للتوسل ﴿٢١﴾ من الأدلة الخارجة عن محل النزاع خروجاً زائداً على ما ذكرناه، كاستدلالهم بقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ / ٢٤٠ / * ثُمَّ مَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ * يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾ ﴿٢٢﴾. فإن هذه الآية الشريفة ليس [فيها] ﴿٢٣﴾ إلا أنه تعالى المنفرد ﴿٢٤﴾

-
- (١) سورة الرعد، آية/١٤، ووقع في (أ) والذين تدعون بالمشاء وليست من العشر المتواترة.
(٢) لا أعلم أحداً استدلل بهذه الآيات على منع التوسل. ولا أظن أن أحداً يستدل بها على ذلك، وإنما هي في النهي عن دعاء غير الله والاستغاثة. فلا ادري من أين أتى الامام الشوكاني بقوله هذا ١١٩
(٣) سورة الزمر، آية/٣.
(٤) في (أ) أنه لم.
(٥) سورة الجن، آية/١٨.
(٦) في الأصل نفلي: والتصويب من (أ) و (ب).
(٧) جاء في (أ) يا الله وبفلان.
(٨) سورة الرعد، آية/١٤.
(٩) ما بين معقوفين من (أ) و (ب).
(١٠) ما بين معقوفين من (أ) و (ب).
(١١) في الأصل للمتوسل والتصويب من (أ) و (ب).
(١٢) سورة الانفاطار، آية/١٧-١٩.
(١٣) ما بين معقوفين من (أ) و (ب).
(١٤) في (أ) المنفرد.

بالأمر في يوم الدين^(١)، وأنه ليس لغيره من الأمر شيء، والمتوسل بنبي من الأنبياء أو عالم من العلماء هو لا يعتقد أنَّ لِمَن توسل به مشاركة الله^(٢) جل جلاله في أمر يوم الدين، ومن اعتقد هذا لعبد من العباد سواء كان نبياً أو غير نبي فهو في ضلال مبين.

وهكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾^(٣) قلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعاً وَلَا ضَرّاً^(٤) فَإِنْ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ مَصْرَحَتَانِ بأنه ليس لرسول الله ﷺ من أمر الله شيء، وأنه لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً فكيف يملك لغيره، وليس فيها منع التوسل به أو بغيره من الأنبياء أو الأولياء^(٥) أو العلماء، وقد جعل الله لرسوله ﷺ المقام المحمود مقام الشفاعة العظمى، وأرشد الخلق الى أن يسألوه ذلك ويطلبوه منه^(٦). وقال له «سَلْ تُعْطَ»^(٧)، واشْفَعْ تُشَفَّعْ^(٨) وقيد ذلك في كتابه العزيز بأن الشفاعة لا تكون إلا بإذنه ولا تكون إلا لمن ارتضى، ولعنه يأتي تحقيق هذا المقام إن شاء الله تعالى.

وهكذا الاستدلال على منع التوسل بقوله ﷺ لما نزل قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ

(١) في (أ) يومئذ.

(٢) في الأصل: مشاركة الله والمثبت من (أ) و (ب).

(٣) سورة آل عمران، آية/ ١٢٨.

(٤) سورة الأعراف، آية/ ١٨٨.

(٥) في الأصل: والأولياء والمثبت من (أ) و (ب).

(٦) ورد ذلك في الحديث الذي رواه مسلم (الصلاة - باب استحباب القول مثل قول المؤذن - ٢٨٨/١ رقم ١١) وغيره عن ابن عمرو أن النبي ﷺ قال: "إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول: ثم صلوا علي، فإنه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشراً ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنها منزلة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون هو، فمن سأل لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة".

(٧) في (أ) و (ب) (تُعْطَى).

(٨) رواه البخاري (الرقاق - باب صفة الجنة والنار - ٤٢٥/١١ رقم ٦٥٦٥) وفي غير موضع. ومسلم (الإيمان - باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها - ١٨٠/١ - ١٨٦ رقم ١٩٣ - ١٩٤) وغيرهما عن عدة صحابة.

عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ^(١) «يا فلان بن فلان لا أملك لك من الله شيئاً يا فلانة بنت فلان لا أملك لك من الله شيئاً»^(٢) فإن هذا ليس فيه إلا التصريح بأنه / ٢٤١ / ﷺ لا يستطيع نفع من أراد الله تعالى ضره، ولا ضر من أراد الله تعالى نفعه. وأنه لا يملك لأحد من قرابته فضلاً عن غيرهم شيئاً من الله تعالى وهذا معلوم لكل مسلم وليس فيه أنه لا يتوسل به إلى الله فإن ذلك هو طلب الأمر بمن له الأمر والنهي، وإنما أراد الطالب أن يقدم بين يدي طلبه^(٣) ما يكون سبباً للإجابة^(٤) ممن هو المنفرد بالعطاء والمنع، وهو مالك يوم الدين.

وإذا عرفت هذا، فاعلم أن الرزية^(٥) كل الرزية، والبلية كل البلية أمر غير ما ذكرنا من التوسل المجرد والتشفع بمن له الشفاعة. وذلك ما صار يعتقد كثير من العوام وبعض الخواص في^(٦) أهل القبور وفي المعروفين بالصلاح من الأحياء من أنهم يقدرون على ما لا يقدر عليه إلا الله جلّ جلاله، ويفعلون ما لا يفعله إلا الله عز وجل حتى نطقت ألسنتهم بما انطوت عليه^(٧) قلوبهم فصاروا يدعونهم تارة مع الله، وتارة استقلالاً، ويهرحون بأسمائهم ويعظمونهم تعظيم من يملك الضر والنفع ويخضعون لهم خضوعاً رائداً على خضوعهم، عند^(٨) وقوفهم بين يدي ربهم في الصلاة والدعاء^(٩) وهذا إذا لم يكن شركاً فلا ندري ما هو الشرك، وإذا لم يكن كفراً فليس في الدنيا كفر. وها نحن نقص عليك أدلة في كتاب الله سبحانه وتعالى وفي سنة رسول^(١٠) الله ﷺ

-
- (١) سورة الشعراء، آية/ ٢١٤.
 - (٢) رواه مسلم (الإيمان - باب في قوله تعالى: وأنذر عشيرتك الأقربين - ١٩٢/١ رقم ٢٠٥) عن عائشة بمعناه. وروى عن أبي هريرة عند مسلم برقم (٢٠٤ و ٢٠٦).
 - (٣) في (أ) و (ب) طلبته.
 - (٤) هذا السؤال هو سؤال بغير مقتضى والسبب إنما هو سبب لصاحبه لا لغيره.
 - (٥) في الأصل: الرزية.
 - (٦) في الأصل (من) والتصويب من (أ) و (ب).
 - (٧) في (أ) عليهم.
 - (٨) في الأصل: وعند. والمثبت من (أ) و (ب).
 - (٩) جاء في الحاشية: والذي سوغ لهم هذا هو الذي فتح لهم (باب) التوسل بذوات الأنبياء والصالحين أحياء وأمواتا يدعوى التوسل بأعمالهم.
 - (١٠) في (أ) و (ب): رسوله.

فيها المنع مما هو دون هذا بمراحل، وفي بعضها التصريح بأنه شرك، وهو بالنسبة إلى هذا الذي ذكرناه يسير حقير ثم بعد ذلك / ٢٤٢ / نعود إلى ^(١) الكلام على مسألة السؤال.

فمن ذلك ما أخرجه أحمد في مسنده بإسناد لا بأس به عن عمران بن حصين ^(٢) أن النبي ﷺ رأى [رجلاً] ^(٣) بيده حلقة من صُفْر ^(٤) فقال: ما هذه. قال: من الواهنة ^(٥)، قال: إنزعاها فإنها لا تزيدك إلا وهناً. ولو مت وهي عليك ما أفلحت ^(٦). وأخرج أيضاً عن عقبة بن عامر ^(٧) مرفوعاً: « من تعلق تيممة ^(٨) (فلا أتم الله له

(١) في الأصل على والمثبت من (أ) و(ب).

(٢) هو عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي أبو نُجيد - بنون وجيم مصغراً - صحابي ابن

(٣) صحابي؛ روى عن النبي ﷺ عدة أحاديث، وكان إسلامه عام خيبر مع أبي هريرة وغزا عدة ما بين معقوفتين من (أ) و(ب).

(٤) الصُفْر: مثل قفل وكسر الصاد: النحاس. انظر المصباح المنير (ص ١٣١)، والقاموس المحيط (ص ٥٤٦)، والمعجم الوسيط (ص ٥١٦).

(٥) قال ابن الأثير: الواهنة: عرق يأخذ في المنكب وفي اليد كلها، فيرقى منها، وقيل مرض يأخذ في العضد، وربما علق عليها جنس من الخرز يقال له: خرز الواهنة، وهي تأخذ الرجال دون النساء. قال: وإنما نهى عنها لأنه إنما اتخذها على أنها تعصمه من الألم، فكان عنده في معنى التمام المنهي عنها * انظر النهاية (٢٣٤/٥).

(٦) رواه ابن ماجه (الطب - باب تعليق التمام - ١١٦٧/٢ - ١١٦٨ رقم ٣٥٣١) وليس عنده «فإنك لو مت...» وأحمد في المسند واللفظ له (٤٤٥/٤) وابن حبان (١٤١٠ - موارد) ولفظه «... إنك إن تمّت وهي عليك وكلت إليها» والطبراني في الكبير (١٧٢/١٨) والحاكم (٢١٦/٤) وقال صحيح الإسناد ووافقه الذهبي. قال الألباني في غاية المرام ص ١٨١: ضعيف وفي إسناده علتان أ.هـ. وانظر الضعيفة (١٠٢٩) وضعفة العصيمي أيضاً في الدر النضيد في تخريج كتاب التوحيد (ص: ٣٦).

(٧) عقبة بن عامر بن عيس بن عمرو بن عدي الجهني الصحابي المشهور أبو عيس، ويقال: أبو حماد، ويقال: أبو عمر ويقال أبو عامر ويقال أبو الأسد - المصري، كان عالماً مقرئاً فصيحاً فقيهاً فرضياً شاعراً كبير الشأن كاتباً وهو أحد من جمع القرآن، بايع رسول الله ﷺ على الهجرة وأقام معه، وكان البريد إلى عمر بفتح دمشق، وشهد صفين مع معاوية وولاه مصر وجمع له بين بالصلاة والخراج ثم عزله بعد ثلاث سنين وأمره أن يفزود دودس. كان من أصحاب الصفة وكان حسن الصوت. مات في خلافة معاوية سنة ثمان وخسين.

* انظر الإستيعاب (١٠٠/٨)، وأسد الغابة (٥٣/٤)، والسير (٤٦٧/٢)، والإصابة (٢٢/٧).

(٨) التيممة: هي خرزة رقطاء تنظم في السير ثم يعقد في العنق. كان الجاهليون يرون أنها تدفع عنهم =

ومن تعلق ودعة^(١) فلا ودع الله له^(٢)،^(٣)

وفي رواية: «من تعلق تميمة فقد أشرك»^(٤).

ولابن أبي حاتم^(٦٧٥) عن

الآفات والعين واعتقاد هذا الرأي جهل وضلالة إذ لا مانع ولا دافع غير الله تعالى. وقد أبطل الإسلام عادات الجاهلية ويدخل فيها كل ما علق لأجل دفع العين والمرض وغير ذلك سواء كان خرزة أو خيطاً أو قشرة بيض تعلق على الزهور والورود أو حذاء صغير يعلق على مؤخرة السيارة أو غير ذلك مما يفعله الجاهلون. * انظر النهاية في غريب الحديث (١٩٧/١)، والقاموس المحيط (ص ١٠٠)، وفتح الباري (١٦٥/٦)، وتيسير العزيز الحميد (ص ١٦٠).

(١) الودعة: يسكون الدال المهملة وتحريكها جمع ودعات وهي: خرز بيض تخرج من البحر بيضاء شقها كشق النواة - تشبه الصدف - تعلق لدفع العين. وهذا الاعتقاد شرك لأنه يظن أنها تدفع القدر المكتوب لأنه طلب لدفع الأذى من غير الله الذي هو دافعه.

* انظر النهاية في غريب الحديث (١٦٨/٥)، والقاموس المحيط (ص ٩٩٤)، والتيسير (ص ١٦٠).
(٢) بتخفيف اللدال: أي لاجعله في دعة وسكون وقيل هو لفظ بني من الودعة: أي لا خفف الله عنه ما يخافه وهذا دعاء عليه فيه وعيد شديد فإنه مع كونه شركاً فقد دعا عليه بتقيض مقصوده.
* انظر النهاية (١٦٨/٥)، والتيسير (ص ١٦٠).

(٣) رواه أحمد في المسند (١٥٤/٤)، والحاكم (٢١٦/٤)، والبيهقي (٥٣٠/٩). قال الألباني: ضعيف فيه خالد بن عبيد المعافري، لم يوثقه غير ابن حبان ولم يرو عنه غير حيوة بن شريح فهو مجهول غاية المرام (ص ١٨٠-١٨١) وانظر سلسلة الإحاديث الضعيفة رقم (١٢٦٦) وضعفه أيضاً الدوسري في النهج السديد (ص ٥٦-٥٧) رقم (١٠٢). وحسنه المصممي في الدر النضيد (ص ٣٨).

(٤) أخرجها أحمد (١٥٦/٤)، والحاكم في المستدرک (الطب ٢١٩/٤) صحيحها الألباني في بلوغ المرام (ص: ١٨٠) والصحيحة رقم (٤٩٢)، وحسنها المصممي في الدر (ص ٣٩) والدوسري في النهج السديد (ص: ٥٧) رقم (١٠٢). وصنيع المصنف يومهم أن هذه الرواية لذلك الحديث وليس كذلك فهذه الرواية لها قصة وهي: أن رسول الله ﷺ أقبل إليه رهط فبايع تسعة وأمسك عن واحد فقالوا: يا رسول الله بايعت تسعة وأمسكت عن هذا؟ فقال: «إن عليه تميمة» فأدخل يده فقطعها فبايعه. وقاله: «من تعلق تميمة فقد أشرك».

(٥) هو العلامة الحافظ ابن الحافظ عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر أبو محمد الرازي ولد سنة أربعين أو إحدى وأربعين ومائتين كان رحمه الله قد كساه الله نوراً وبهاء يسر من نظر إليه أخذ علم أبيه وأبي زريمة وكان اعجوبة في علم الرجال وصنف في الفقه واختلاف الصحابة والتابعين، من مؤلفاته الجرح والتعديل والتفسير والعلل والرد على الجهمية وغيرها توفي في المحرم سنة ٣٢٧ هـ رحمه الله تعالى رحمة واسعة. * أنظر السير (٢٦٣/١٣) وطبقات الخنابلة (٥٥/٢).

(٦) انظر تفسير ابن كثير (٥١٢/٢) والأثر ضعيف. فإنه رواه عروة عن حذيفة وروايته مرسله عنه. وقال بعض أهل العلم: الصواب عزرة عن حذيفة. وروايته أيضاً مرسله. * أنظر الدر النضيد =

{ * } ما بين قوسين استدراك من حاشية الاصل وهو في (أ) و (ب)

حذيفة^(١) أنه رأى رجلاً في يده خيط للحمى فقطعه وتلا: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾^(٢).

وفي الصحيح عن أبي بشير الأنصاري^(٣) أنه كان مع النبي ﷺ في بعض أسفاره فأرسل رسولا أن لا يَتَّقِيَنَّ في رقبة بعير قلادة من وتر^(٤) إِلَّا قُطِعَتْ^(٥).

= للمصممي (ص: ٤٠).

(١) هو حذيفة بن حسل بن جابر بن عمرو بن ربيعة العبسي أبو عبد الله من كبار الصحابة. واليمان لقب أبيه ولقب لأحد أجداده أيضاً واسمه جروة لكونه أصاب دماً في قومه فهرب إلى المدينة فحالف بني عبد الأشهل فسماه قومه اليمان لأن أهل المدينة أصلهم من اليمن. أسلم حذيفة وأبوه وأرادا شهود بدر فصدما المشركون، وشهد حذيفة وأخوه صفوان وأبوهما أحداً فاستشهد اليمان بها وشهد حذيفة الخندق وله فيها ذكر حسن وتتابعت مشاهدته، روى عن النبي ﷺ الكثير من الأحاديث؛ استعمله عمر رضي الله عنه على المدائن فلم يزل عليها حتى مات بعد مقتل عثمان وبعد بيعة علي بأربعين ليلة وذلك سنة ست وثلاثين. وكان رضي الله عنه صاحب سر رسول الله ﷺ.

* انظر ترجمة الاستيعاب (٣١٨/٢)، وأسد الغابة (٤٦٨/١)، والإصابة (٢٢٣/٢).

(٢) سورة يوسف، آية/١٠٦.

(٣) أبو بشير الأنصاري الساعدي، ويقال: المازني، ويقال: الحارثي، لا يعرف اسمه، وقيل اسمه قيس بن عبيد بن الحرير، بمهملتين مصغراً. قال الواقدي شهد أحداً وهو غلام؛ وشهد بيعة الرضوان. سكن المدينة، مات بعد الحرة، وكان عُمُر طويلاً وقيل مات سنة أربعين. خرج له أصحاب الصحيحين. * انظر الاستيعاب (١٤٩/١١)، والإصابة (٣٨/١١).

(٤) قال ابن الجوزي: وفي المراد بالأوتار ثلاثة أقوال: أحدها: أنهم كانوا يقلدون الإبل أوتار القسي لثلاثيها العين بزعمهم. فأمروا بقطعها إعلماً بأن الأوتار لا ترد من أمر الله شيئاً، وهذا قول مالك. ثانيها: النهي عن ذلك لثلاثي تختنق الدابة بها عند شدة الركض... ثالثها: أنهم كانوا يعلقون فيها الأجراس. حكاه الخطابي. انظر فتح الباري (١٦٤-١٦٥). والقلادة: ما جعل في العنق (القاموس المحيط ص ٩٣٨).

(٥) رواه البخاري (الجهاد - باب ما قيل في الجرس ونحوه في أعناق الإبل - ١٦٤/٦ رقم ٣٠٠٥) ومسلم (اللباس والزينة - باب كراهة قلادة الوتر في رقبة البعير - ١٦٧٢/٣ رقم ٢١١٥). وأبو داود (الجهاد - باب في تقليد الخيل بالأوتار - ٢٥٥٢/٣ رقم ٢٥٥٢) ومالك في الموطأ (صفة النبي ﷺ - باب ما جاء في نزع المعاليق والجرس من العنق - ١١٨/٣)، وقال الإمام مالك: أرى أن ذلك من أجل العين. ورواه أحمد في المسند (٢١٦/٥).

وأخرج أحمد وأبو داود عن ابن مسعود سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الرُّقى والتَّمَائم والتَّوَلَّ شَرَكٌ»^(١)،^(٢).

وأخرج أحمد والترمذي عن عبد الله بن عكيم^(٣) مرفوعاً: «من تعلق شيئاً وكل إليه»^(٤).

وأخرج أحمد عن رويغ^(٥): قال: قال رسول الله ﷺ: يا رويغ لعلَّ الحياة

(١) غريب الحديث: الرقى: جمع رُقْية وهي العُودَة. والعزيمة، وهي ما يقرأ على المريض رجاء البرء والرقى المنهي عنها هي التي يخالطها الشرك. والرسول ﷺ رقى ورقى له وقال: «إعرضوا عليّ رفاكم لا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً»؛ رواه مسلم (السلام - باب استحباب الرقية من العين والتملة والحمة والنظرة - ١٧٢٧/٤ رقم ٢٢٠٠). * وانظر القاموس المحيط (ص ١٤٦٨ و ١٦٦٤)، وانظر فتح المجيد (ص ١٦٨).

والتَّمَائم جمع تميمة: وهي ما علق من القلائد خشية العين ونحو ذلك. انظر الفتح (١٦٥/٦).
والتَّوَلَّ: بكسر التاء كعنبه وضمها كهُمَزَة: شيء تضعه النساء يتحبن به إلى أزواجهن ويقال: هو خُرْزة تفعل ضرب من السحر. * انظر القاموس المحيط (ص: ١٢٥٥) وفتح المجيد (ص: ١٧١).

(٢) أخرجه أبو داود (الطب - باب في تعليق التَّمَائم - ٢١٢/٤ رقم ٣٨٨٣) وابن ماجه (الطب - باب تعليق التَّمَائم ١١٦٦/٢ - ١١٦٧ رقم ٣٥٣٠) وأحمد (٣٨١/١) والحاكم في المستدرک (الطب - ٢١٧/٤) وصححه ووافقه الذهبي. ورواه البيهقي (٥٣٠/٩) وابن حبان (١٤١٢ - موارد)، والبيهقي في شرح السنة (١٥٧، ١٥٦/١٢) وانظر تحريج الحديث موسعاً في الدرر النضيد في تخريج كتاب التوحيد (ص ٤١ رقم ١٩).

(٣) عبد الله بن عكيم الجهني أبو معبد، سكن الكوفة. أدرك النبي واختلف في رؤيته وسماعه من النبي ﷺ قال البخاري ولا يعرف له سماع صحيح.
* انظر الإستهباب (٣٠٦/٦ - ٣٠٧)، والإصابة (١٦٦/٦).

(٤) أخرجه أحمد (٣١١، ٣١٠/٤) والترمذي (الطب - باب ما جاء في كراهية التعليق - ٣٥٢/٤ رقم ٢٠٧٢) والحاكم (٢١٦/٤). وإسناده ضعيف وله شاهد مرسل عن الحسن رواه ابن وهب في الجامع (ص ١١٢) والبيهقي (٣٥١/٩) يرتقي به إلى درجة الحسن. حسنه الألباني في غاية المرام (ص ١٨١) والأرنؤوط في تخريج جامع الأصول (٥٧٥/٧) وكل من الدوسري في النهج (رقم: ١١٢) والعصيمي في الدر (رقم: ٢٠).

(٥) رويغ بن ثابت الأنصاري النجاري المدني ثم المصري الأمير له صحبة ورواية، ولي طرابلس المغرب لمعاوية وغزا منها وولي برقة ومات ودفن فيها سنة ست وخمسن ٥٦ هـ.
* انظر طبقات ابن سعد (٣٥٤/٤)، تهذيب الكمال (٢٥٤/٩) والسير (٣٦/٣).

ستطول بك، فأخبر الناس أن من عقد لحيته أو تقلد وترأ أو استنجدى برجيع دابة أو عظم فإن محمداً^(١) بريء منه^(٢).

فانظر كيف جعل الرقي والتمايم والتولة شركاً، وما ذلك إلا لكونها مظنة لأن يصحبها اعتقاد أن لغير الله تأثيراً في الشفاء من الداء، وفي المحبة والبغضاء، فكيف بمن نادى غير الله، وطلب منه ما لا يطلب إلا من الله، واعتقد استقلاله بالتأثير أو^(٣) اشتراكه مع الله / ٢٤٣ / عز وجل.

ومن ذلك ما أخرجه الترمذي، وصححه عن أبي واقد الليثي^(٤) قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ونحن حدباء عهد بكفر، وللمشركين سدره يعكفون عليها وينوطون بها أسلحتهم يقال لها: ذات أنواط، فمررنا بسدره فقلنا: يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط، فقال النبي ﷺ: «الله أكبر قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو إسرائيل: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾»^(٥) لتركبن سنن من كان قبلكم^(٦)، فهؤلاء إنما طلبوا أن يجعل لهم شجرة ينوطون بها أسلحتهم،

(١) في الأصل محمد.

(٢) أخرجه أحمد (١٠٨/٤ - ١٠٩) وأبو داود - (الطهارة - باب ما ينهى عنه إن يستنجدى به - ٣٤/١ -

٣٦ رقم ٣٦) والنسائي (الزينة - باب (١٢) عقد اللحية - ٥١١/٨ - ٥١٢ رقم ٥٨٠٢) وصححه

الألباني في صحيح سنن أبي داود (١٠/١) ومعنى قوله: بريء منه، أي من فعله. انظر: تيسير العمل

(٣) في الأصل: (واشتراكه)، والمثبت من (أ) و(ب).

الحميم (١٧٣)

(٤) أبو واقد الليثي: اختلف في اسمه: سماء البخاري: الحارث بن عرف صاحب النبي ﷺ شهيداً بداراً

والفتح وسكن مكة سنة وعداده في أهل المدينة. روى عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة وحديثه في

الكتب الستة وروى عن أبي بكر وعمر. واختلف في مدة حياته فقيل ٦٥ وقيل ٧٠ وقيل ٧٥ وقال

الذهبي عاش نحواً من الثمانين توفي سنة ٦٨هـ. * انظر السير (٥٧٤/٣)، وتهذيب الكمال

(٣٨٦/٣٤).

(٥) في (أ) بني إسرائيل.

(٦) سورة الأعراف، آية/١٣٨.

(٧) رواه أحمد (٢١٨/٥) والترمذي (الفتن - باب ما جاء لتركبن سنن من كان قبلكم - ٤٧٥/٤ رقم

٢١٨٠)، وقال: «حديث حسن صحيح» وغيرهم وصححه ابن حجر في الإصابة (٢١٦/٤)

والألباني في صحيح سنن الترمذي (٢٣٥/٢).

غريب الحديث: ينوطون: يعلقون. وأنواط جمع نوط وهو ما يتعلق به (معجم مقاييس اللغة

٣٧٠/٥).

سنن: القصد والطريقة (انظر غريب الحديث لابن الجوزي ٥٠٤/٢).

كما كانت الجاهلية تفعل ذلك، ولم يكن من قصدهم أن يعبدوا تلك الشجرة، أو يطلبوا منها ما يطلبه القبوريون من أهل القبور، فأخبرهم ﷺ أن ذلك بمنزلة الشرك الصريح وآله بمنزلة طلب آلهة غير الله تعالى.

ومن ذلك ما أخرجه مسلم^(١) في صحيحه عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه^(*) قال: حدثني رسول الله ﷺ بأربع كلمات: «لعن الله من ذبح لغير الله، لعن الله من لعن والديه، لعن الله من آوى محدثاً، لعن الله من غيّر منار الأرض».

وأخرج أحمد عن طارق بن شهاب^(٢) أن رسول الله ﷺ قال: «دخل رجل الجنة في ذباب، ودخل النار رجل في ذباب» قالوا: وكيف^(٣) ذلك يا رسول الله؟ قال: «مرّ رجلان على قوم لهم صنم (لا يجاوزه)^(٤) أحد حتى يقرب إليه شيئاً، (قالوا)^(٥) لأحدهم قرب ولو ذباباً. [فقرب ذباباً]^(٦) فخلوا سبيله، فدخل النار وقالوا للآخر: قرب فقال: ما كنت (لأقرب)^(٧) لأحد غير الله / ٢٤٤ / عز وجل، فضربوا عنقه، فدخل الجنة»^(٨).

(١) أخرجه مسلم (الأضاحي - باب تحريم الذبح لغير الله ولعن فاعله - ١٥٦٧/٣ - رقم ١٩١٨)، والنسائي (الضحايا - باب ٣٤ من ذبح لغير الله عز وجل - ٢٦٦/٧ - رقم ٤٤٢٤)، وأحمد في المسند (١٠٨/١ - ١١٨).

(٢) طارق بن شهاب بن عبد شمس البجلي الأحسي أبو عبد الله الكوفي رأى النبي ﷺ وأرسل عنه ولم يسمع منه وغزا في خلافة أبي بكر غير مرة وكان يقول رأيت رسول الله ﷺ وغزوت في خلافة أبي بكر وعمر بضماً وثلاثين أو قال بضماً وأربعين من بين غزوة وسرية ومع كثرة جهاده كان معدوداً من العلماء مات سنة اثنتين أو ثلاث وثمانين هـ.

* انظر الجمع بين رجال الصحيحين (٢٣٤/١)، والسير (٤٨٦/٣).

(٣) في (أ) و (ب): كيف، والمثبت كلفظ أحمد.

(٤) في (أ) و (ب): لا يجوزه، وهو لفظ أحمد.

(٥) في (أ) و (ب): فقالوا وكذا الزهد.

(٦) ما بين المعقولين من (أ) و (ب).

(٧) في (أ) و (ب): أقرب، والأصل موافق لأحمد.

(٨) أخرجه أحمد في الزهد (١٥ - ١٦)، وأبو نعيم في الحلية (٢٠٣/١)، وابن أبي شيبة (٣٥٨/١٢) عن

طارق بن شهاب عن سلمان الفارسي موقوفاً عليه، وهو صحيح ولم يوجد مرفوعاً من حديث طارق بن شهاب، والله أعلم. * انظر الدر النضيد (ص: ٩٤).

(*) الأولى عدم تخصيص بعض الصحابة بهذا الدعاء.

فانظر لعنه ﷺ لمن ذبح لغير الله، وإخباره بدخول من قَرَّب لغير الله النار وليس في ذلك إلا مجرد كون ذلك مظنة للتعظيم الذي لا ينبغي إلا لله فما ظنك بما كان شركاً بحتاً.

قال بعض أهل العلم: إن إراقة دماء الأنعام عبادة لأنها: إما هدي أو أضحية أو نسك، وكذلك ما يذبح للبيع لأنه مكسب حلال فهو عبادة ويتحصل من ذلك شكل قطعي هو أن^(١) إراقة دماء الأنعام عبادة وكل عبادة لا تكون إلا لله فإراقة دماء الأنعام لا تكون إلا لله^(٢)، ودليل الكبرى قوله تعالى: ﴿أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾^(٣) ﴿فَايَايَ فَاعْبُدُونِ﴾^(٤) ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾^(٥) ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾^(٦) ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(٧).

ومن ذلك أنه ﷺ نهى عن الحلف بغير الله فقال^(٨): «من حلف فليحلف بالله أو ليصمت»^(٩). وقال: «من حلف بملة غير الإسلام لم يرجع إلى الإسلام سالماً»^(١٠) أو كما قال.

(١) ليست في (أ) و (ب).

(٢) في (ب): يكون.

(٣) سورة الأعراف، آية/ ٥٩.

(٤) سورة العنكبوت، آية/ ٥٦؛ وفي (أ) و (ب): إياي.

(٥) سورة الفاتحة، آية/ ٥؛ و (أ): وإياك.

(٦) سورة الإسراء آية/ ٢٣.

(٧) سورة البينة، آية/ ٥.

(٨) في (أ) و (ب): وقال.

(٩) رواه البخاري (الآيمان والنذور - باب لا تحلفوا بآبائكم - ٥٣٨/١١ رقم ٦٦٤٦) ومسلم (الآيمان - باب النهي عن الحلف بغير الله - ١٢٦٦/٣ - ١٢٦٧ رقم ١٦٤٦).

(١٠) أخرجه أحمد (٣٣٥/٥ و ٣٥٦) وأبو داود (الآيمان والنذور - باب ما جاء في الحلف بالبراءة وبملة غير الإسلام - ٥٧٤/٣ رقم ٣٢٥٨)، والنسائي (الآيمان - الحلف بالبراءة من الإسلام - ١٠/٧ رقم ٣٧٨١) وابن ماجه، (الكفارات - باب من حلف بملة غير الاسلام - ٦٧٩/١ رقم ٢١٠٠)،

والحاكم (٢٩٨/٤) وقال صحيح على شرط الشيخين ووافقه الذهبي ورواه عن الحاكم البيهقي في السنن (٣٠/١٠) وصححه الألباني على شرط مسلم - انظر الارواء (٨/٢٠١ - ٢٠٢ رقم ٢٥٧٦).

ملاحظة: أول الحديث: «من حلف فقال: هو بريء من الإسلام...». والمثبت في المتن صدر الحديث آخر.

[و] ^(١) سمع رجلاً يحلف باللات والعزى ^(٢) فأمره أن يقول: لا إله إلا الله ^(٣).
وأخرج الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث [ابن] ^(٤) عمر ^(٥) أن
رسول الله ﷺ قال: «من حلف بغير الله فقد أشرك» ^(٦).

- (١) ما بين معقوفتين من (أ) و(ب).
(٢) قال ابن كثير (٢٧١/٤) في تفسير سورة النجم: «وكانت اللات صخرة بيضاء منقوشة وعليها بيت بالطائف له أستار وسدنة وحوله فناء معظم عند أهل الطائف - وهم ثقيف ومن تابعها - يفتخرون بها على من عداهم من أحياء العرب بعد قريش، قال ابن جرير: وكانوا قد اشتقوا اسمها من اسم الله فقالوا: «اللات» يمتنون مؤنثة منه تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً، وحكي عن ابن عباس ومجاهد والربيع بن أنس أنهم قرأوا «اللات» بتشديد التاء وفسروه بأنه كان رجلاً يلت للحجيج في الجاهلية السوق فلما مات عكفوا على قبره فعبدوه... قال ابن جرير وكذا العزى من العزيز وكانت شجرة عليها بناء وأستار بنخلة وهي بين مكة والطائف كانت قريش يعظمونها... أ.هـ. وانظر تفسير ابن جرير (٢٧/٣٤ - ٣٥).
(٣) روى البخاري - (الإيمان والنذور - باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت - ٥٤٥/١١) رقم ٦٦٥٠ ومسلم (١٢٦٧/٣ - ١٢٦٨ - رقم ١٦٤٧) وغيرهما: «من حلف فقال في حلفه واللات والعزى فليقل لا إله إلا الله، ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليصدق».
وروى النسائي (الإيمان - باب الحلف باللات والعزى - ١٢/٧) رقم ٣٧٨٦ عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: حلفت باللات والعزى فقال لي أصحابي: بش ما قلت: قلت هجراً. فأثبت رسول الله ﷺ ذلك له فقال: «قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، وانفت عن شمالك ثلاثاً وتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم لا تعد».
(٤) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل ومن (أ) و(ب) والتصويب من مصادر التخريج.
(٥) هو الصحابي الجليل: عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي رضي الله عنهما صاحب النبي ﷺ وروى عنه الأحاديث الكثيرة ويعد من أروى الصحابة ومن أكثرين ومن المبادلة الأربعة، اعتزل الفتن كلها وكان من دعاة العزلة في ذلك الزمن وكان متبعاً للسنة أشد الاتباع حتى أنه كان في سفره ينزل حيث ينزل رسول الله ﷺ ويتخوط مكان تخوطه ويتشبه به أشد التشبه ومن فقهه رضي الله عنه أنه كان يصلي خلف السلطان الجائر، فلقد كان يصلي خلف الحجاج رغم جوره وفجوره، وكان يدعو الصحابة الذين خرجوا للقتال في الفتن للقمود، وكان من فقهاء الصحابة. ت سنة ٧٣ في آخرها.
* ابن سعد (٣٧٣/٢ و ١٤٢/٤)، والسير (٢٠٣/٣).
(٦) رواه الترمذي (الإيمان والنذور - باب ما جاء في كراهية الحلف بغير الله - ٩٣/٤) رقم ١٥٣٥ وقال: هذا حديث حسن. والإمام أحمد في المسند (١٢٥/٢) ولفظهما فقد كفر أو أشرك، ورواه الحاكم في المستدرک (١٨/١) بلفظ «كفر» ولم يشك وقال: صحيح على شرط الشيخين ووافقه =

وهذه الأحاديث في دواوين الإسلام وفيها أن الحلف بغير الله يخرج به الخالف عن الإسلام^(١). ذلك لكون الحلف بشيء مظنة تعظيمه فكيف بما كان شركاً محضاً يتضمن

= الذهبي؛ قال الألباني: وإنما هو على شرط مسلم... أ.هـ. وأخرجه ابن حبان (١١٧٧) بلفظ فقد أشرك كلفظ المصنف. وهناك الفاظ أخرى لهذا الحديث فانظر السلسلة الصحيحة (٦٩/٥ - ٧٠ رقم ٢٠٤٢) والأرواء (رقم ٢٥٦١).

(١) هذا القول ليس على إطلاقه فالحلف بغير الله شرك أصغر لا يخرج به صاحبه عن الإسلام. أما إذا حلف بغير الله وهو يعتقد أنه يملك ضره ونفعه فهذا شرك يخرج به الخالف عن الإسلام وأما مجرد حلف جرى على اللسان - كما حصل ذلك من بعض الصحابة ومنهم عمر رضي الله عنه لعادة اعتادوها في الجاهلية أو لأنهم لم يعلموا حكم الحلف بغير الله تعالى - فلا قال الإمام الترمذي (٩٤/٤) عقب الحديث السابق وفسر هذا الحديث عند بعض أهل العلم أن قوله: «فقد كفر أو أشرك على التغليظ والحجة في ذلك حديث ابن عمر أن النبي ﷺ سمع عمر بن الخطاب يقول: وأبي وأبي فقال: ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم. وحديث أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: من قال في حلفه واللات والعزى فليقل لا إله إلا الله. قال أبو عيسى: هذا مثل ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: إن الرياء شرك وقد فسّر بعض أهل العلم هذه الآية: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا...﴾ قال: لا يراني. انتهى.

وقال الإمام أبو جعفر الطحاوي في مشكل الآثار (٣٥٨/١) (لم يرد به الشرك الذي يخرج من الإسلام حتى يكون به صاحبه خارجاً عن الإسلام، ولكن أراد أنه لا ينبغي أن يحلف بغير الله تعالى لأن من حلف بغير الله تعالى فقد جعل ما حلف به محذوفاً به كما جعل الله تعالى مخلوفاً به وبذلك جعل من حلف به أو ما حلف به شريكاً فيما يحلف به وذلك أعظم فجعله مشركاً بذلك شركاً غير الشرك الذي يكون به كافراً بالله تعالى خارجاً عن الإسلام أ.هـ. قال الألباني حفظه الله تعالى معلقاً على قول الطحاوي: يعني - والله أعلم -: أنه شرك لفظي وليس شركاً اعتقادياً والأول تحريره من باب سد الذرائع والآخر محرم لذاته، وهو كلام وجيه متين ولكن ينبغي أن يستثنى منه من يحلف بولي لأن الخالف يخشى إذا حلف في حلفه به أن يصاب بمصيبة ولا يخشى مثل ذلك إذا حلف بالله كاذباً فإن بعض الجلهة الذين لم يعرفوا حقيقة التوحيد بعد، إذا أنكر حقاً لرجل عليه فطلب أن يحلف بالله فعل وهو يعلم أنه كاذب في يمينه فإذا طُلب منه أن يحلف بالولي الفلاني امتنع واعترف بالذي عليه. وصدق الله العظيم ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ سورة يوسف، آية/١٠٦؛ انتهى. وانظر السلسلة الصحيحة (٧٠/٥ - ٧١).

أقول: إن قول العلامة الألباني والأول تحريره من باب سد الذرائع والآخر محرم لذاته عليه توضيح: فإن الحلف بغير الله ولو كان شركاً لفظياً أصغر إلا أنه محرم لذاته لسابق كلام الطحاوي رحمه الله وهو محرم أيضاً من باب سد الذرائع عن الشرك الأكبر الذي هو تسوية غير الله بالله أو اعتقاد شيء مما يستحقه الله لغيره كالخوف والرجاء وأما الذي يحرم من باب سد الذرائع فيكون في أصله جائزاً ثم يخشى بفعله أن يوصل به إلى الحرام أو الشرك، حسب الحرام ومرتبته، مثل اتخاذ =

التسوية بين الخالق والمخلوق^(١) في طلب النفع أو استدفاع الضرر، وقد يتضمن تعظيم المخلوق زيادة على تعظيم الخالق^(٢) كما يفعله كثير من المخذولين، فهم^(٣) يعتقدون أن لأهل القبور من جلب النفع ورفع^(٤) الضرر ما ليس لله تعالى [الله]^(٥) عن ذلك علواً كبيراً.

فإن أنكرت هذا فانظر أحوال كثير من هؤلاء المخذولين، فإنك تجدهم كما وصف الله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ، وَإِذَا ذَكَرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾^(٦).

ومن ذلك ما ثبت في الصحيحين عنه ﷺ عند موته أنه كان يقول: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا»^(٧).

وأخرج مسلم عن جندب بن عبد الله أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد (ألا)^(٨) فلا تتخذوا القبور مساجد، إني أنهاكم عن ذلك»^(٩).

= القبور مساجد - أي الصلاة عند القبور - فإنها تحرم خشية أن تعظم القبور وتعبد ولذلك نهى النبي ﷺ أن يتخذ قبره عيداً. ونهى أن يتخذ القبر مسجداً. وأما تصاوير الأصنام والصالحين في الكنائس فهي محرمة لذاتها لمضاهاتها لخلق الله وتوجه قلوب إليها ومحرمه من باب سد ذريعة الشرك الأكبر. والله أعلم

* وانظر فتح الباري (٥٤٥/١١) لتسريح النظر في حكم من حلف بغير الباري ولم ينقل عن أحد من أهل العلم أن صاحبه فعل الشرك الأكبر، فقول الشوكاني «إن الحلف بغير الله يخرج به الحالف عن الإسلام» قول غير محرم، يحتاج ما سبق من بيان وتفصيل، والله أعلم.

(١) في (أ) و (ب): بين الحالف والمحلوف وهو تصحيف والله أعلم.

(٢) في (أ) و (ب): المحلوف... الحالف.

(٣) في (أ) و (ب): فإنهم.

(٤) في (أ) و (ب): ودفع.

(٥) ما بين معقوتين من (أ) و (ب).

(٦) سورة الزمر، آية/٤٥.

(٧) تقدم تخريجه (ص: ٢٢٨)

(٨) ما بين قوسين من الحاشية ومن لفظ مسلم وليس في (أ) و (ب).

(٩) تقدم تخريجه (ص: ٢٢٨).

وأخرج أحمد بسند جيد وأبو حاتم في صحيحه عن ابن مسعود مرفوعاً «إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد»^(١).
والأحاديث في هذا الباب كثيرة، وفيها التصريح بلعن من اتخذ القبور مساجد مع أنه لا يعبد إلا الله، وذلك لقطع ذريعة التشريك، ودفع وسيلة التعظيم.
وورد ما يدل على أن عبادة الله عند القبور بمنزلة اتخاذها أوثاناً تعبد. أخرج^(٢) مالك في الموطأ أن رسول الله ﷺ قال: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»^(٣). وبالح في ذلك حتى لعن زائرات القبور كما أخرجه أهل ٢٤٦/ السنن من حديث ابن عباس قال: لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج»^(٤). ولعل وجه تخصيص النساء بذلك

(١) تقدم تخريجه (ص: ٢٢٦، ٢٢٧).

(٢) في الأصل وأخرج والمثبت من (أ) و(ب).

(٣) تقدم تخريجه (ص: ٢٢٦).

(٤) أخرجه أبو داود (الجنائز - باب في زيارة النساء القبور - ٥٥٨/٣ رقم ٣٢٣٦) والترمذي (أبواب الصلاة - باب ما جاء في كراهية أن يتخذ على القبر مسجداً - ١٣٦/٢ رقم ٣٢٠) والنسائي (الجنائز - باب التغليظ في اتخاذ السرج على القبور - ٤٠٠/٤ رقم ٢٠٤٢). قلت: سبحانه الله ما ألطف ما بوب به هؤلاء الأئمة الثلاثة لهذا الحديث - فكل إمام اتخذ شطراً وبوب له باباً وترتيب تبويهم كترتيب فقرات الحديث فأبو داود الزيارة والترمذي اتخاذ المساجد على القبور والنسائي اتخاذ لسرج عليها. وكأنهم اتفقوا على ذلك ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾.

وأما إسناده الحديث فضعيف به التمام والكمال انظر السلسلة الضعيفة (١/٣٩٣ رقم ٢٢٥).
وأما فقراته فلبعضها شواهد. فلعن زائرات القبور ثابت من أحاديث أخرى، فأخرج الترمذي (الجنائز - باب ما جاء في كراهية زيارة القبور للنساء - ٣٧١/٣ رقم ١٠٥٦) وابن ماجه (الجنائز - باب ما جاء في النهي عن زيارة النساء القبور - ٥٠٢/١ رقم ١٥٧٦)، وأحمد (٣٣٧/٢، ٣٥٦). وغيرهم عن أبي هريرة رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ لعن زائرات القبور» وإسناده حسن. وكذا لعن المتخذين عليها مساجد فإنه متواتر، وأما إيقاد السرج فلم يثبت في هذا الحديث، ولكن هو منهى عنه لأمر ذكرها الإمام الألباني فقال:

أولاً: كونه بدعة محدثة لا يعرفها السلف الصالح، وقد قال ﷺ: «كل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار» رواه النسائي وابن خزيمة في صحيحه بسند صحيح.

ثانياً: أن فيه إضاعة للمال وهو منهى عنه بالنص.

ثالثاً: أن فيه تشبهاً بالمجوس عباد النار. قال ابن حجر الفقيه في الزواجر (١/١٣٤): صرح أصحابنا بحرمة السراج على القبر، وإن قلَّ حيث لم ينتفع به مقيم ولا زائر، وعللوه بالإسراف =

ما في طبعناهن^(١) من النقص^{الحق} إلى الاعتقاد والتعظيم بأدنى شبهة، ولا شك أن علة النهي عن^(٢) جعل القبور مساجد، وعن تسريحها وتخصيصها ورفعها وزخرفتها^(٣) هي ما ينشأ عن ذلك من الاعتقادات الفاسدة كما ثبت في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها أن أم سلمة^(٤) ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رأتها بأرض الحبشة، وما فيها من

= وإضاعة المال والتشبه بالمجوس، فلا يبعد في هذا أن يكون كبيرة، انظر أحكام الجنائز (ص: ٢٣٢).

قلت مما يصلح أن يكون أمراً رابعاً: أن فيه تعظيماً زائداً للميت وغلواً فيه، فإن كثيراً ما يقرن هذا الفعل بنية التقرب للميت. وهذا شرك كما لا يخفى، ثم إن الميت لا يتنفع بهذا السراج. قال ابن القيم رحمه الله (إغاثة اللهفان ١/١٨٨) ومعلوم أن إيقاد السرج عليها إنما لعن فاعله لكونه وسيلة إلى تعظيمها وجعلها نصباً يوفض إليه المشركون أ.هـ.

وقال (١٩٧/١) عن اتخاذ القبور مساجد وإيقاد السرج عليها وهو من الكبائر وقد صرح الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم بتحريمه. قال أبو محمد المقدسي: ولو أبيع اتخاذ السرج عليها لم يلعن من فعله لأن فيه تضييعاً للمال في غير فائدة وإفراطاً في تعظيم القبور أشبه تعظيم الأصنام أ.هـ. وما يزيد الأمر الثاني قول المقدسي السابق (لأن فيه تضييعاً للمال).

وما يزيد الأمر الثالث: جعل ابن القيم رحمه الله تعالى: (١٩٨/١) من مفسدات القبورين: «مشابهة اليهود والنصارى» ولقد عقد الإمام ابن القيم فصلاً طويلاً في كتابه «إغاثة اللهفان» في القبورية انظر (١/١٨٢).

وقال العلامة السندي في حاشيته على النسائي (٤/٤٠٠) والنهي عنه لأنه تضييع مال بلا نفع ويشبه تعظيم القبور كاتخاذها مساجد أ.هـ. وهو ما سيذكره الشوكاني بعد قليل.

(١) في (أ) و(ب): طبائهم.

(٢) في الأصل: من جعل والتصويب من (أ) و(ب).

(٣) ورد النهي عن ذلك في عدة أحاديث منها: «نهى رسول الله ﷺ أن يخصص القبر وأن يقعد عليه وأن يبنى عليه أو يزداد عليه أو يكتب عليه» رواه مسلم (الجنائز - باب النهي عن تخصيص القبر - ٢٦٧/٢ - رقم ٩٧٠)، وأبو داود (الجنائز - باب في البناء على القبر - ٣/٥٥٢ - رقم ٥٥٣) والترمذي (الجنائز - باب كراهية تخصيص القبور - ٣/٣٦٨ - رقم ١٠٥٢)، والنسائي (الجنائز - باب الزيادة على القبر - ٤/٣٩١ - رقم ٣٩٢ و٢٠٢٧ و٢٠٢٨) وغيرهم وليس عند مسلم الزيادة والكتابة، والترمذي عنده الكتابة. * وانظر أحكام الجنائز وبدعها للمحدث الألباني حول هذا الموضوع (ص ٢٠٤ - ٢١٠).

■ والجص - بفتح الجيم وكسرهما -: ما يبنى به - وهو معرب - انظر مختار الصحاح (ص ١٠٤).

(٤) هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشية المخزومية أم المؤمنين زوج النبي ﷺ وكان أبوها يعرف بزد الركب لكرمه كانت تحت أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومي فولدت له: سلمة، وعمر ودرة وزينب، وتوفي زوجها إثر جراحه فتزوجها رسول الله ﷺ، وكانت من =

الصور، فقال: أولئك إذا مات فيهم الرجل أو العبد الصالح بنوا على قبره مسجداً، وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله^(١). ولا بن خزيمة عن مجاهد: أفرأيتم اللات والعزى، قال: "كان يلت لهم السوق، فمات فمكفوا على قبره"^(٢). وكل عاقل يعلم أن لزيادة^(٣) الزخرفة للقبور وإسبال الستور الرائقة عليها وتسريحها^(٤) والتأنق في تحسينها تأثيراً في طبائع غالب العوام، ينشأ عنه التعظيم والاعتقادات الباطلة، وهكذا إذا استعظمت نفوسهم شيئاً مما يتعلق بالأحياء، وبهذا السبب اعتقدت كثير من الطوائف الإلهية في أشخاص كثيرة.

الغلو والمال

ورأيت في بعض كتب التاريخ أنه قدم رسول لبعض الملوك على بعض خلفاء بني العباس فبالغ الخليفة في التحويل^(٥) على ذلك الرسول، وما زال أعوانه ينقلونه من رتبة إلى رتبة حتى وصل إلى المجلس الذي يقعد الخليفة في برج من أبراجه، وقد جل ذلك المنزل بأبهى الآيات، وقعد فيه أبناء / ٢٤٧ / الخلفاء وأعيان الكبراء وأشرف الخليفة من

= المهاجرات إلى الحبشة وإلى المدينة وقيل إنها أول ظعينة هاجرت إلى المدينة. ماتت سنة إحدى وستين على الراجح، وقيل تسع وخمسين وصلى عليها أبو هريرة.

* انظر الاستيعاب (١٧٢/١٣)، وأسد الغابة (٣٤٠/٧)، والإصابة (١٦١/١٣).

(١) أخرجه البخاري (الصلاة - باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية... - ١/٦٢٤ رقم ٤٢٧ و (فيه - باب الصلاة في البيعة - ١/٦٣٣ رقم ٤٣٤) ومواضع أخرى ومسلم (مواضع الصلاة - باب النهي عن بناء المساجد على القبور واتخاذ الصور فيها - ١/٣٧٥ رقم ٥٢٨).

(٢) وأخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد وروي أيضاً عن ابن عباس والربيع بن أنس مثله. * أنظر تفسير ابن كثير (٢٧١/٤) والدر المنثور (١٢٦/٦).

(٣) في (أ): زيادة.

(٤) في الأصل: تسريحها.

(٥) كذا في الأصل وفي (أ) و(ب): التهويل. وجاء في حاشية الأصل: التحويل: اتخاذ الخول والخدم أ.هـ. قلت: وفي الصحاح (ص: ١٩٣) وخَوَّلَ الرجل: حشمه الواحد خائل، وقد يكون الخول واحداً. وهو اسم يقع على العبد والأمة؛ قال الفراء: هو جمع خائل وهو الراعي وقال غيره: هو مأخوذ من التحويل وهو التملك أ.هـ. وانظر القاموس المحيط (ص: ١٢٨٧).

ذلك البرج، وقد انخلع قلب ذلك الرسول مما رأى فلما^(١) وقعت عيناه على الخليفة، قال لمن هو قابض على يده من الأمراء أهذا^(٢) الله ؟ فقال ذلك الأمير بل هذا خليفة الله، فانظر [ما]^(٣) صنع ذلك التحسين بقلب هذا المسكين.

وروي لنا أن بعض أهل جهات القبلة وصل إلى القبة^(٤) الموضوعة على قبر الإمام أحمد بن الحسين صاحب ذي بين^(٥) رحمه الله فرآها وهي مسرجة بالشمع، والبخور ينفخ^(٦) من جوانبها، وعلى القبر الستور الفاخرة، فقال عند وصوله إلى الباب، أمسيت بالخير يا أرحم الراحمين.

الغلواصل الشرك

وفي الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾^(٧) قال^(٨): «هذه أسماء [رجال]^(٩) من قوم نوح، لما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون عليها^(١٠).....

-
- (١) في الأصل: بما، والتصويب من (أ) و (ب).
 - (٢) في الأصل: هذا، والمثبت من (أ) و (ب).
 - (٣) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل وهو في (أ) و (ب).
 - (٤) في الأصل القبلة. والتصويب من (أ) و (ب).
 - (٥) لعله أحمد بن الحسن وليس ابن الحسين كما في البدر الطالع (٤٣/١) وهو الامام المهدي أحمد بن الحسن بن الامام القاسم بن محمد ولد سنة ١٠٢٩ هـ ببيع عند موت المتوكل على الله إلى أن توفي سنة ١٠٩٢ هـ وقد وجد على قبره قصيدة للقاضي علي بن صالح بن أبي رجال فيها هذا البيت: ومال إلى ذيبين عند فسادها فمزقهم بالسيف في كل منهل.
 - (٦) في (أ) و (ب): ينفخ في، بالخاء المعجمة و (في) بدل (من).
 - (٧) سورة نوح، آية ٢٣، وجاء في الأصل (أ) و (ب) ﴿وَلَا تَلْنُ﴾.
 - (٨) في (أ) وقال.
 - (٩) ما بين معقوفين من (أ) و (ب).
 - (١٠) في الأصل: إليها، والمثبت من (أ) و (ب).

أنصاباً، وسمّوها بأسمائهم، ففعلوا فلم يُعبدوا حتى إذا هلك أولئك، ونسي العلم عُبدت^(١).

وقال غير واحد من السلف لما ماتوا عكفوا على قبورهم^(٢).

ومن ذلك ما أخرجه أحمد بإسناد جيد عن (قطن بن قبيصة عن أبيه)^(٣) انه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ الْعِيَافَةَ وَالطَّرْقَ وَالطَّيْرَةَ مِنَ الْجِبْتِ» وأخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان أيضاً^(٤).

وأخرج أبو داود بسند صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من اقتبس شعبة من النجوم فقد اقتبس شعبة من السحر»^(٥)

-
- (١) رواه البخاري (التفسير - سورة نوح باب ودأ ولا سواعاً ولا يغوث ويعوق - ٥٣٥/٨ رقم ٤٩٢٠).
- (٢) منهم ابن عباس وعكرمة والضحاك وقتادة وابن إسحاق، ومحمد بن قيس. * انظر تفسير ابن كثير (٤/٤٥٥).
- (٣) جاء في الأصل و(أ) و(ب): قبيصة عن أبيه وهو خطأ والتصحيح من مصادر التخريج الآتية:
- أما قطن: فهو قطن بن قبيصة بن غمارق بن عبد الله الهلالي يكنى أبا سُهنة، أمه أثيلة بنت عوف بن أصرم. بصري صدوق، وقال ابن الكلبي: كان قطن شريفاً. وقد ولي سجستان.
 - * انظر طبقات خليفة (ص: ١٩٦)، والتقريب (٤٥٦)، والإصابة (٨/١٣٢).
 - وأما والده قبيصة فيكنى أبا بشر روى عن النبي ﷺ وروى عنه ولده قطن وكنانة بن نعيم وأبو عثمان النهدي وآخرون قال البخاري: وابن أبي حاتم وابن حبان له صحبة.
 - * انظر الإstimاب (٩/١٣٩)، والإصابة (٨/١٣٢)، وطبقات خليفة (ص: ٥٦) و(ص: ١٨٤).
- (٤) أخرجه أبو داود (الطب - باب في الخط وزجر الطير - ٢٢٨/٤ رقم ٣٩٠٧) والنسائي في الكبرى (٨/٢٧٥ تحفة الأشراف). وأحمد (٣/٤٧٧، ٥/٦٠) وابن حبان (١٤٢٦ - موارد) وغيرهم. اسناده ضعيف مضطرب. ضعفه الألباني، غاية المرام (ص ١٨٣ - ١٨٤). والدوسري في النهج السديد (ص: ١٤٣ رقم ٢٨٤) والمصيمي في الدر النضيد (ص: ٨٨ رقم ٦٣).
- غريب الحديث: قال عوف (كما في المسند ٥/٦٠) وأبي داود (رقم ٣٩٠٨): العيافة: زجر الطير والطرق؛ الخط يخط في الأرض. والجبت؛ قال الحسن: «إنه الشيطان». وقال الخطابي في معالم السنن بحاشية السنن (٤/٣٢٩): قد فسر أبو عبيد فقال: العيافة زجر الطير. يقال منه عفت الطير أعيفها عيافة قال: ويقال في غير هذا - عافت الطير تعيف عيافاً إذا كانت تحوم على الماء... قال وأما الطرق فإنه الضرب بالخصى... وأصل الطرق الضرب ومنه سميت مطرفة الصائغ والحداد لأنه بطرق بها، أي يضرب بها... هـ.
- (٥) رواه أبو داود (الطب - باب (٢٢) في النجوم - ٢٢٦/٤ رقم ٣٩٠٥)، وابن ماجه (الأدب - باب =

وأخرج النسائي (من حديث أبي)^(١) هريرة رضي الله عنه: «من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر، ومن سحر فقد أشرك، ومن تعلق شيئاً ٢٤٨/٢ وكل إليه»^(٢) وهذه الأمور إنما كانت من الجبت والشرك لأنها مظنة للتعظيم الجالب للاعتقاد الفاسد.

ومن ذلك ما أخرجه أهل السنن والحاكم، وقال: صحيح على شرط الشيخين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه فقد كفر بما أنزل على محمد»^(٣).

وأخرج أبو يعلى^(٤) بسند جيد موقوفاً^(٥): «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد

= (٢٨) تعلم النجوم - ١٢٢٨/٢ رقم ٣٧٢٦) وأحد المسند (١/٢٢٧، ٣١١) حسنه الألباني في صحيح سنن أبي داود (٢/٧٣٩).

(١) في الأصل (عن حديث أبو هريرة) والثبت هو الصواب وكما في (أ) و(ب).
(٢) رواه النسائي في سننه (تحريم الدم - باب الحكم في السحرة - ١٢٨/٧ رقم ٤٠٩٠) أشار إلى تضعيفه المنذري (الترغيب ٤/٥١) وضعفه الذهبي في الميزان (٢/٣٧٨). فقال: «هذا الحديث لا يصح للذين عباد وانقطاعه» أي بين الحسن البصري وأبي هريرة. وضعفه الإمام الألباني في غاية المرام (ص: ١٧٥). والدوسري في النهج السديد (ص: ١٣٤) رقم (٢٦٥) والمصيمي في الدر النضيد (ص ٩٠ رقم ٦٥) وحسنه ابن مفلح في الآداب المرعية (٣/٧٨) وليس الأمر كما قال. وللجملة الأخيرة شاهد صحيح تقدم (ص ٢٨٦ - ٢٨٧).

(٣) صحيح: رواه أحمد (٢/٤٢٩)، وإسحق بن زهويه (١/٤٣٤) وأسانيدهما ضعيفه فيها انقطاع وإرسال، وأخرجه الحاكم (١/٨) وعنه البيهقي (٨/١٣٥) وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرطهما جميعاً من حديث ابن سيرين ولم يخرجاه». قال الذهبي: «إسناده قوي» وصححه العراقي والمنائري. * أنظر فيض القدير (٦/٢٣) وصححه الألباني في صحيح الجامع (رقم ٥٩٣٩). تنبيه: ليس الحديث عند أهل السنن كما ذكر المصنف... انظر تيسير العزيز الحميد (ص ٤٠٩).

غريب الحديث: الكاهن: الذي يتماطئ الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان، ويدعى معرفه الأسرار (النهاية في غريب الحديث ٤/٢١٤). العراف: المنجم أو الحازي الذي يدعى علم الغيب وقد استأثر الله به (النهاية ٣/٢٢٠) وهو يزعم أنه يعرف الأمور بمقدمات اسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله أو فعله أو حاله كالذي يدعى معرفه الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوها. (النهاية: ٤/٢١٥).

(٤) الإمام الحافظ المسند أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى بن يحيى التميمي الموصلية محدث الموصل وصاحب المسند والمعجم ولد سنة ٢١٠ هـ لقي الكبار وارغفل إلى الأمصار اثنى عليه الأئمة ت سنة ٣٠٧ هـ انظر السير (١٤/١٧٤) تذكرة الحفاظ (٢/٧٠٧).

(٥) في الأصل و (أ) و (ب) مرفوعاً، والتصويب من المراجع.

كفر بما أنزل على محمد^(١) وأخرج نحوه الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن^(٢) والعلة الموجبة للحكم بالكفر ليست إلا اعتقاد أنه مشارك لله تعالى في علم الغيب. مع أنه في الغالب يقع غير مصحوب بهذا الاعتقاد ولكن من حام حول الحمى يوشك أن يرتع فيه^(٣).

ومن ذلك ما في الصحيحين وغيرهما عن زيد بن خالد^(٤) قال: (صلى)^(٥) لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح على إثر سماء من الليل، فلما انصرف أقبل على الناس

(١) أخرجه البزار (٤٤٣/٢) رقم ٢٠٦٧ - كشف الاستار). والبيهقي (١٣٦/٨)، والطبراني في الكبير (ج ١٠ رقم ١٠٠٠٥)، وقال المنذري في الترغيب (٥٣/٤): «رواه البزار وإبو يعلى بإسناد جيد موقوفاً». وقال الهيثمي في المجمع (١١٨/٥): «رواه الطبراني في الكبير والأوسط والبزار ورجال الكبير والبزار ثقات» وقال الحافظ في الفتح (٢٢٨/١٠): «بسند جيد»، وقال: «مثله لا يقال بالرأي»، وصححه المعصمي في الدر النضيد في تخريج كتاب التوحيد (ص: ٩٦ رقم ٧١) وكذا الدوسري في النهج السديد (ص: ١٥٠ رقم ٣٠٢).

(٢) لم يخرج الطبراني، وقد وقع للشوكاني رحمه الله سبق نظر حينما كان ينقل من كتاب التوحيد لابن عبد الوهاب رحمه الله، حيث ذكر الإمام ابن عبد الوهاب حديث أبي يعلى المتقدم ثم أتى بحديث عمران بن الحصين مرفوعاً: «ليس منا من تطير أو تطير له، أو تكهن أو تكهن له، أو سحر أو سحر له ومن أتى كاهناً فصدقه...» الحديث. قال ابن عبد الوهاب بعده: «رواه الطبراني بإسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله «ومن أتى...» إلى آخره... فعلى ذلك الشاهد من الحديث الذي أورده الشوكاني لم يروه الطبراني من حديث ابن عباس، بل روى الشطر الأول كحديث عمران بن الحصين من حديث ابن عباس والله أعلم. (أنظر الترغيب: ٥٢/٤) وقال المنذري: «إسناده حسن» ومجمع الزوائد (١١٧/٥) وقال الهيثمي: «فيه زمعة بن صالح وهو ضعيف» أ.هـ. ويتفوى بشاهده من حديث عمران بن حصين، والله أعلم.

(٣) قلت: بل العكس فإن الذهاب إلى الكاهن أو العراف لا يذهب إلا لظنه أنه يعلم الغيب وإلا فلم يذهب إليه، ويسأله عن ضالته ويعتقد ما يقوله له؟

(٤) زيد بن خالد الجهني يكنى أبا عبد الرحمن، وقيل: أبو زرعة وقيل: أبو طلحة، سكن المدينة وشهد الحديبية مع رسول الله ﷺ، وكان معه لواء جهينة يوم الفتح، حديثه في الصحيحين وغيرهما؛ توفي سنة ٧٨ بالمدينة وله ٨٥ سنة وقيل سنة ٦٨ هـ وقيل سنة ٥٠ هـ وقيل في خلافة معاوية، وقيل غير ذلك واختلف في مكان وفاته فقيل بالمدينة وقيل بمصر وقيل بالكوفة. رضي الله عنه وأرضاه وحشرنا مع سيد المرسلين آمين.

* أنظر ترجمته الإستهباب (٥٨/٤) وأسد الغابة (٢٨٤/٢)، والإصابة (٥٢/٤).

(٥) ما بين قوسين ليس في (ب).

بوجهه الشريف، فقال: «هل تدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: أصبح هن عبادي مؤمن بي وكافر، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي وكافر بالكواكب^(١)، وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك^(٢) كافر بي^(٣) مؤمن بالكواكب^(٤).

ولا يخفى على العارف^(٥) أن العلة في الحكم بالكفر هي^(٦) ما في ذلك من إيهام المشاركة، وأين هذا ممن يصرح^(٧) في دعائه عند أن يمسه الضر بقوله: يا الله ويا فلان^(٨)، وعلى الله وعلى فلان فإن هذا يعبد إلهين^(٩) ويدعو اثنين.

وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا^(١٠) / ٢٤٩ / فهو لم يقل: أمطره ذلك النوء، بل: أمطر به وبين الأمرين فرق ظاهر.

-
- (١) كلمة الكواكب في الحديث في (أ) و(ب) بالإنفراد هكذا: الكوكب.
 - (٢) في (أ): فلذلك.
 - (٣) وقع في الأصل: فذلك مؤمن بالكواكب وكافر بي، والمثبت من (أ) و(ب).
 - (٤) أخرجه البخاري (الأذان - باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم - ٣٨٨/٢ رقم ٨٤٦) وفي مواضع أخرى ومسلم (الآيمان - باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء - ٨٣/١ رقم ٧١).
 - (٥) في (أ) و(ب): عارف.
 - (٦) في (أ): هو.
 - (٧) في (أ) و(ب): يصرخ بالخفاء المجمة.
 - (٨) في الأصل: يا الله يا فلان والمثبت من (أ) و(ب).
 - (٩) في (أ) و(ب): رئين.
 - (١٠) (كذا) الثانية ليست في (ب).

ومن ذلك ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله عز وجل: "أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري تركته وشركه"»^(١). وأخرج أحمد عن أبي سعيد^(٢) مرفوعاً: «ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم من المسيح الدجال، قالوا: بلى قال: الشرك الخفي، يقوم الرجل فيزين صلاته لما يراه من نظر رجل»^(٣) ومن ذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾^(٤) فإذا كان مجرد الرياء الذي هو فعل الطاعة لله عز وجل مع محبة أن يطلع عليها غيره أو يثني بها أو يستحسنها شركاً فكيف بما هو محض الشرك.

ومن ذلك ما أخرجه النسائي أن يهودياً أتى النبي ﷺ فقال: إنكم تقولون: ما شاء الله وشئت، وتقولون والكعبة. فأمرهم النبي ﷺ أن يقولوا: ورب الكعبة، وأن يقولوا: «ما شاء الله ثم شئت»^(٥)،^(٦).

-
- (١) أخرجه مسلم (الزهد والرقائق - باب من أشرك في عمله غير الله - ٢٢٨٩/٤ - رقم ٢٩٨٥).
- (٢) هو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد من بني خُذرة الخزرجي الأنصاري، أبو سعيد الخدري مشهور بكينته، استصغر يوم أحد واستشهد أبوه بها، وغزا هو بعدها اثنتي عشرة غزوة وأول مشاهدته الخندق، روى عن النبي ﷺ سنناً كثيرة ويعد من المكثرين في رواية الحديث وروى عن كبار الصحابة وروى عن جمع من التابعين، وكان من أफقه أحداث الصحابة وأفاضلهم اختلف في سنة وفاته فقيل، ٦٣ وقيل ٦٤ وقيل ٦٥ وقيل ٧٤هـ.
- * انظر الاستيعاب (١٦٢/٤) وأسد الغابة (١٤٢/٦) والاصابة (١٦٥/٤)
- (٣) أخرجه الامام أحمد (٣٠/٣) وابن ماجه (الزهد - باب الرياء والسمعة - ١٤٠٦/٢ - رقم ٤٢٠٤) والحاكم (٣٢٩/٤) وصححه وقال البوصيري في الزوائد، إسناده حسن. وحسنه الالباني في صحيح الترغيب والترهيب (ص: ٨٩ رقم ٢٧) وضعف أوله وحسن آخره العصيمي في الدر النضيد (ص: ١٢٦ - ١٢٧ رقم ١٠٠)
- (٤) سورة الكهف، آية/ ١١٠.
- (٥) جاء في نسخة (أ): ما شاء ثم ما شئت.
- (٦) أخرجه النسائي (الأيمان - باب الحلف بالكعبة - ١٠/٧ رقم ٣٧٨٢) وفي اليوم والليلة - النهي أن يقال: ما شاء الله وشاء فلان (٩٨٦) وأحمد (٣٧١/٦ - ٣٧٢) وابن سعد في الطبقات (٣٠٩/٨) والطحاوي في مشكل الآثار (٣٥٧/١) والطبراني (٢٥/ ١٤ رقم ٥) والحاكم (٢٩٧/٤) والبيهقي (٢١٦/٣) وابن الاثير في اسد الغابة (٢٣٩/٧) وصححه ابن حجر في الاصابة (٩٤/١٣) والالباني في الصحيحة رقم (١٣٦).

وأخرج النسائي أيضاً عن ابن عباس مرفوعاً أن رجلاً قال: ما شاء (الله) ^(١) وشئت ، قال: «أَجَعَلْتَنِي لله نداً، ما شاء الله وحده» ^(٢).

وأخرج ابن ماجه عن الطفيل ^(٣) قال: " رأيت كأني أتيت على نفر من اليهود فقلت: إنكم لأنتم القوم لولا إنكم (تقولون) ^(٤): عَزَّير ابن الله. وقالوا: وأنتم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد. ثم مررت بنفر من النصارى فقلت: إنكم لأنتم القوم / ٢٥٠ / لولا أنكم تقولون: المسيح ابن الله. وقالوا: وأنتم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد. [فلما أصبحت أخبرت بها من أخبرت ثم أتيت النبي ﷺ فأخبرته فقال: «هل ^(٥) أخبرت بها أحداً» قلت: نعم قال: فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أما بعد: (فإن) ^(٦) طفيلاً رأى رؤيا أخبر بها من أخبر منكم، وإنكم قلتم كلمة كان يمنعني كذا وكذا أن أنهاكم (عنها) ^(٧)، فلا تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد ^(*) ولكن [قولوا] ^(٨) ما شاء الله وحده» ^(٩)؛ والوارد في هذا الباب كثير،

(١) ما بين قوسين ليس في (أ).

(٢) رواه أحمد (١/٢١٤، ٢٢٤، ٢٨٣، ٣٤٧) والبخاري في الأدب المفرد (رقم ٧٨٣ فضل الله الصمد) والنسائي في عمل اليوم والليلة (٩٨٨) وابن ماجه (الكفارات - باب النهي أن يقال: ما شاء الله وشئت - ١/٦٨٤ رقم ٢١١٧) والبيهقي (٢١٧/٣) وأبو نعيم في الحلية (٩٩/٤) وغيرهم وحسنه الألباني في الصحيحة رقم (١٣٩). قال الدوسري في النهج السديد ص: ٤٧ رقم ٨٢: إسناده محتمل للتحسين. وقال المصممي في الدر النضيد: صحيح برقم (١١٧) وحسنه برقم (١١٩).

(٣) الطفيل بن سخبرة الأزدي، حليف قريش صحابي جليل أخو عائشة لأمها قدم أبوه مكة فحالف أبا بكر الصديق فمات فخلف أبو بكر بعمه على أم رومان، فعلى ذلك فيكون الطفيل أكبر من عائشة ومن عبد الرحمن أخيها، له حديث في قوله: ما شاء الله وشاء محمد قال البغوي: لا أعلم له غيره.

* انظر الاستيعاب (٢١٧٥) وأسد الغابة (٣/٧٧) والاصابة (٥/٢٢٢).

(٤) ما بين قوسين ليس في (أ).

(٥) في (أ) و (ب) فهل

(٦) في (أ) و (ب) إن

(٧) ليست في (أ) و (ب).

(٨) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٩) أخرجه أحمد (٥/٧٢) والدارمي (الاستئذان - باب في النهي عن أن يقول: ما شاء الله وشاء فلان - ٩٥/٢) وابن ماجه (الكفارات - باب النهي أن يقال: ما شاء الله وشئت - ١/٦٨٥ رقم ٢١١٨) =

(*) ما بين معقوفتين ، لحق من الحاشية وهو موافق لـ (أ) و (ب)

وفيه: أن التشريك في المشيئة بين الله ورسوله أو غيره من عبيده فيه نوع من الشرك، ولهذا جعل ذلك في هذا المقام الصالح كشرك اليهود والنصارى بإثبات ابن الله عز وجل، وفي تلك الرواية السابقة أنه إثبات نذ الله عز وجل.

ومن ذلك قوله ﷺ لمن قال: «من يطع الله ورسوله فقد رشد، ومن يعصهما فقد غوى»: «بش خطيب القوم أنت» وهو في الصحيح^(١).

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في تفسير قوله: ﴿فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون﴾^(٢) أنه قال: الأنداد أخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء في ظلمة الليل، وهو^(٣) أن يقول: والله، وحياتك يا فلان، وحياتي، ويقول: «لولا كلبه هذا لأتانا [اللصوص]^(٤) ولولا البط [في الدار]^(٥) لأتى^(٦) اللصوص، وقول الرجل لصاحبه: ما شاء الله وشئت، وقول الرجل لولا الله وفلان [لا تجعل فيها فلان]^(٧) فإن هذا كله [به] شرك انتهى^(٨).

ومن ذلك ما ثبت في الصحيحين^(٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول

= وغيرهم بأسانيد صحيحة قال البوصيري في الزوائد: رجال الاسناد ثقت على شرط البخاري.
* انظر السلسلة الصحيحة (رقم ١٣٨).

(١) رواه مسلم (الجمعة - باب تخفيف الصلاة والخطبة - ٥٩٤ / ٢ رقم ٨٧) والنسائي (النكاح - باب ما يكره من الخطبة - ٣٩٨ / ٦ - ٤٠٠ رقم ٣٢٧٩) وأبو داود (الصلاة - باب الرجل يخاطب على فوس - ١ / ٦٦٠ رقم ١٠٩٩) وعنده في (الأدب - باب (٨٥) ٢٥٩ / ٥ رقم ٤٩٨١).

(٢) سورة البقرة، آية / ٢٢.

(٣) في الأصل: هي. والتصويب من (أ) و (ب) وتفسير ابن أبي حاتم (٨١ / ١) وابن كثير (٦١ / ١).

(٤) ما بين معقوفتين من تفسير ابن أبي حاتم (٨١ / ١) وفي تفسير ابن كثير (٦١ / ١) اللصوص السارحة.

(٥) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب) وتفسير ابن أبي حاتم (٨١ / ١).

(٦) في (أ): لأتانا.

(٧) «ي لا تجعل في كلامك لولا الله وفلان بل قل: لولا الله وحده».

* انظر تفسير العزيز الحميد (ص: ٥٨٩).

(٨) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٨١ / ١ رقم ٢٣٠) وكل ما بين معقوفتين في هذا الأثر فمته، وحسنه الدوسري في النهج السديد (ص: ٢٢١ رقم ٤٦٢) والعصيمي في الدر النضيد (رقم ١١١).

(٩) كذا الأصل وفي (') و (ب) وكتاب التوحيد لابن عبد الوهاب (الصحيح).

الله ﷺ قال: «لا يقل أحدكم أطلعكم ربك وضيء»^(١) ربك، ولا يقل أحدكم عبدي وأمتي، وليقل: فتاي، وفتاتي، وغلامي»^(٢) وَوَجَّهَ هذا النهي ما يفهم من مخاطبة السيد بمخاطبة العبد لربه، والرب لعبده، وإن لم يكن ذلك مقصوداً.

ومن ذلك ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله / ٢٥١ / ﷺ: «قال الله تعالى: "ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو شعيرة"»^(٣).

ولهما عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون خلق الله»^(٤).

ولهما عن ابن عباس رضي الله عنهما: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كل مصور في النار يُجعل له بكل صورة صورها نفساً يُعَذَّبُ بها في جهنم»^(٥) ولهما عنه مرفوعاً: «من صور صورة في الدنيا كلف أن ينفخ فيها»^(٦) الروح وليس بنافخ»^(٧) وأخرج مسلم

-
- (١) في الأصل و (أ) و (ب) (وأرض ربك) والتصويب من الحاشية البخاري.
- (٢) أخرجه البخاري (المتق - باب كراهية التطاول على الرقيق، وقول عبدي وأمتي - ٢١٠/٥ رقم ٢٥٥٢) ومسلم (الأدب - باب حكم إطلاق لفظة العبد والأمة والمولى والسيد - ١٧٦٤/٤ رقم ٢٢٤٩).
- (٣) أخرجه البخاري (اللباس - باب نقض الصور - ٣٩٨/١٠ رقم ٥٩٥٣) و (التوحيد - باب قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ - ٥٣٧/١٣ رقم ٣٥٥٩) ومسلم (اللباس والزينة - باب تحريم تصوير صورة الحيوان - ١٦٧١/٣ رقم ٢١١١).
- (٤) أخرجه البخاري (اللباس - باب ما وطئ من التصاوير - ٤٠٠/١٠ رقم ٥٩٥٤) وله (الأدب - باب ما يجوز من الغضب والشدة - ٥٣٣/١٠ رقم ٦١٠٩) ومسلم (اللباس - باب تحريم صورة الحيوان - ١٦٦٨/٣ رقم ٩١ - ٩٢).
- (٥) أخرجه البخاري (البيوع - باب بيع التصاوير التي فيها روح - ٤٨٥/٤ - ٤٨٦ رقم ٢٢٢٥) و (اللباس - باب من صور صورة كلف يوم القيامة، أن ينفخ فيها وليس بنافخ - ٤٠٧/١٠ رقم ٥٩٦٣) ومسلم (اللباس - باب تحريم تصوير الحيوان - ١٦٧٠/٣ رقم ٢١١٠).
- (٦) في (أ) و (ب) فيه وفي الأصل فيه ثم صححت إلى فيها وهو الموافق للروايات.
- (٧) أخرجه البخاري (اللباس - باب من صور صورة كلف أن ينفخ فيها الروح - ٤٠٧/١٠ رقم ٥٩٦٣) و (والتميز - باب من كذب في حلمه - ٤٤٦/١٢ رقم ٧٠٤٢) ومسلم (اللباس - باب تحريم تصوير الحيوان - ١٦٧١/٣ رقم ١٠٠).

عن أبي^(١) الهياج قال: قال لي عليّ ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ، «ألا تدع صورة إلا طمستها، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته»^(٢)، فانظر إلى ما في هذه الأحاديث من الوعيد الشديد للمصورين لكونهم فعلوا فعلاً يشبه فعل الخالق وإن لم يكن ذلك مقصوداً لهم. وهؤلاء القبوريون قد جعلوا بعض خلق الله شريكاً له ومثلاً وندا فاستغاثوا به فيما لا يستغاث فيه إلا بالله، وطلبوا منه ما لا يطلب إلا من الله مع القصد والإرادة.

ومن ذلك ما أخرجه النسائي - بسند جيد - عن عبد الله بن الشخير^(٣) قال: انطلقت في وفد بني عامر إلى النبي ﷺ، فقلنا: أنت سيدنا قال السيد الله تبارك وتعالى، قلنا: وأفضلنا (فضلاً)^(٤) وأعظمنا طولاً قال: «قولوا: بقولكم [أو بعض قولكم]»^(٥) ولا يستجرينكم^(٦) الشيطان^(٧)، وفي رواية: لا يستهوينكن الشيطان. أنا محمد عبد الله ورسوله، ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل^(٨) / ٢٥٢ .

وبالجملة فالوارد^(٩) عن الشرع من الأدلة الدالة على قطع ذرائع الشرك وهدم كل

-
- (١) في (أ) و (ب) ابن الهياج وهو خطأ.
 - وأبو الهياج هو حيان بن حصين، الاسدي الكوفي، ثقة
 - (٢) أخرجه مسلم (الجنائز - باب الأمر بتسوية القبر - ٦٦٦/٢ رقم ٩٦٩).
 - (٣) عبد الله بن الشخير بن عوف بن كعب العامري له صحبة ورؤية يعد في البصريين وهو والد مطرف العقبي.
 - أنظر الاستيعاب (٢٣٩/٦) الإصابة (١١٦/٦) أسد الغابة (٢٧٤/٣).
 - (٤) من الحاشية وهي في بعض الروايات وهي في كتاب التوحيد لابن عبد الوهاب، وقد علمت أنه ينقل عنه وليست في (أ) و (ب).
 - (٥) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب) ومصادر التخريج.
 - (٦) في (أ) و (ب) يستجرنكم.
 - (٧) تقدم تخريجه (ص: ٢٥٥)
 - (٨) أخرجه النسائي في عمل اليوم والليلة رقم (٢٤٩ و ٢٤٨) وأحد (١٥٣/٣، ٢٤١، ٢٤٩) وروى الشطر الأول منه ابن حبان (١٤ / ١٣٣ رقم ٦٢٤٠) وأبو نعيم في حلية (٦ / ٢٥٢) عن أنس بن مالك رضي الله عنه .
 - (٩) تصحفت العبارة في الأصل والتصويب من (أ) و (ب).

شيء يوصل إليه في غاية الكثرة، ولو رُمْتُ حصر ذلك على التمام لجاء في مؤلف بسيط، فلنقتصر على هذا المقدار، ونتكلم على حكم ما يفعله القبوريون من الاستغاثة بالأموات، ومناداتهم لقضاء الحاجات، وتشريكهم مع الله في بعض الحالات، وافرادهم بذلك في بعضها فنقول:

الحمد لله

إعلم ان الله لم يبعث رسله و (لم) ^(١) ينزل كتبه لتعريف خلقه بأنه الخالق لهم والرازق لهم ونحو ذلك. فإن هذا يقر به كل مشرك ثم ذكر ^(٢) الآيات القرآنية الدالة على إخلاص التوحيد لله وحده الذي من أجله أنزل كتبه وأرسل رسله ليكون الدين كله له، وبين أن المشركين لم يكونوا يعتقدون في شركائهم الاستقلال بالضر والنفع، بل كانوا يعتقدون فيهم أنهم وسائط وشفعاء إلى الله عز وجل كما أخبرنا عنهم بقوله: ﴿ ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ﴾ ^(٣) ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ^(٤) فإذا وازنت بين ما يفعله الناس اليوم من نداء غير الله والاستعانة به والاستغاثة به والالتجاء إليه في النوائب والشدائد والخضوع له عند قبره، وبين ما كانت تفعله المشركون بآلهتهم لم تجد فرقاً بين الفريقين. إلى أن قال: ^(٥) وإذا تقرر هذا فلا شك أن من اعتقد في ميت من الأموات أو حي من الأحياء أنه يضره أو ينفعه اما استقلالاً أو مع الله تعالى، ونداءه أو توجه إليه أو استغاثة به في أمر من الأمور التي لا يقدر عليها المخلوق فلم يخلص التوحيد لله ولا أفرد ^(٥) ٢٥٣ / بالعبادة إذ الدعاء بطلب وصول الخير إليه ودفع الضر عنه هو نوع من أنواع العبادة، ولا فرق بين أن يكون هذا المدعو من دون الله أو معه حجراً أو شجراً أو ملكاً أو شيطاناً كما يفعل ذلك الجاهلية، وبين أن يكون إنساناً من الأحياء أو الأموات كما يفعله الآن كثير من المسلمين، وكل عالم

(١) ما بين قوسين ليست في (أ) و (ب).

(٢) أي الشوكاني. وليس كل مشرك مقراً بهذا، بل كثير منهم.

(٣) سورة الزمر، آية/٣.

(٤) سورة يونس، آية/١٨.

(٥) من هنا بدأ الطمس في (ب).

يعلم هذا ويقرّ به، فإن العلة واحدة وعبادة غير الله وتشريك (معه غيره)^(١) يكون للحيوان كما يكون للجماذ، وللحي^(٢) كما يكون للميت، فمن زعم أن ثمّ فرقا بين من اعتقد في وثن من الأوثان أنه يضر أو ينفع^(٣)، وبين من اعتقد في ميت من بني آدم أو حي^(٤) منهم أنه يضر أو ينفع أو يقدر على أمر لا يقدر عليه إلا الله تعالى فقد غلط غلطاً بيناً وأقر على نفسه بجهل كثير، فإن الشرك هو دعاء غير الله في الأشياء التي تختص به أو اعتقاد القدرة لغيره فيما لا يقدر عليه سواء أو^(٥) التقرب إلى غيره بشيء مما لا يتقرب^(٦) به إلا إليه، ومجرد تسمية المشركين لما جعلوه شريكاً بالصنم والوثن والإله لغير الله زيادة على التسمية بالولي والقبر والمشهد كما يفعله كثير من المسلمين بل الحكم واحد إذا حصل لمن يعتقد في الولي والقبر ما كان يحصل لمن كان يعتقد في الصنم والوثن إذ ليس الشرك هو بمجرد إطلاق بعض الأسماء على بعض المسميات بل الشرك هو أن يفعل لغير الله شيئاً يختص به سبحانه سواء أطلق على ذلك الغير ما كان تطلقه عليه الجاهلية أو أطلق عليه اسماً آخر فلا اعتبار بالاسم^(٧) قط، ومن لم يعرف هذا فهو جاهل / ٢٥٤ / لا يستحق أن يخاطب بما يخاطب (به)^(٨) أهل العلم، وقد علم كل عالم أن عبادة الكفار للأصنام لم تكن إلا بتعظيمها، واعتقاد أنها تضر وتنفع، والاستغاثة بها عند الحاجة، والتقريب لها في بعض الحالات بجزء من أموالهم، وهذا كله قد وقع من المعتقدين في القبور^(٩) فإنهم قد عظموها إلى حد لا يكون إلا لله سبحانه، بل ربما يترك العاصي منهم فعل المعصية إذا كان في مشهد من يعتقده أو قريباً

-
- (١) في (أ) (غيره معه) وفي (ب) طمس.
 - (٢) في الأصل والحي، والمثبت من (أ) وطمس في (ب).
 - (٣) في (أ) وينفع، وفي ب طمس.
 - (٤) في الأصل - وحي - والمثبت من (أ) وفي (ب) طمس.
 - (٥) في الأصل واو. والمثبت من (أ) و (ب).
 - (٦) في الأصل يقرب، والمثبت من (أ) و (ب).
 - (٧) في الأصل في الاسم. والمثبت من (أ) و (ب).
 - (٨) ليست في (أ).
 - (٩) من هنا يبدأ طمس (ب) مرة ثانية

منه مخافة تعجيل العقوبة من ذلك [الميت]^(١)، وربما لا يتركها إذا كان في حرم الله أو في مسجد من المساجد أو قريباً من ذلك، وربما حلف بعض غلاتهم بالله كاذباً، ولم يحلف بالميت الذي يعتقده.

وأما اعتقادهم أنها تضر وتنفع فلولا اشتغالهم بضمائرهم على هذا الاعتقاد لم يدع أحدهم ميتاً أو حياً^(٢) عند استجلابه لنفع أو استدفاعه لضرر قائلاً: يا فلان افعل لي كذا وكذا، وعلى الله وعليك، وأنا بالله وبك.

وأما التقرب للآموات^(٣) فانظر ما يجعلونه من النذور لهم، وعلى قبورهم في كثير من المحلات، ولو طلب الواحد منهم أن يسمح بجزء من ذلك لله تعالى لم يفعل، وهذا معلوم يعرفه من عرف أحوال هؤلاء.

فإن قلت: إن هؤلاء القبوريين يعتقدون أن الله هو الضار والنافع^(٤) والخير والشر بيده وإن استغاثوا بالآموات قصدوا إنجاز ما يطلبونه من الله سبحانه.

قلت: وهكذا كانت الجاهلية فإنهم يعلمون أن الله هو الضار والنافع^(٥)، وأن الخير والشر بيده، وإنما عبدوا أصنامهم لتقريبهم إلى الله زلفى كما حكاها الله عنهم في كتابه / ٢٥٥ / العزيز^(٦).

نعم، إذا لم يحصل من المسلم إلا مجرد التوسل الذي قدمنا تحقيقه فهو كما ذكرناه سابقاً^(٧)، ولكن من زعم أنه لم يقع منه إلا مجرد التوسل وهو يعتقد من تعظيم ذلك الميت ما لا يجوز اعتقاده في أحد من المخلوقين، وزاد على مجرد الاعتقاد، فتقرب إلى الآموات بالذبائح والنذور وناداهم مستغيثاً بهم عند الحاجة فهذا كاذب في دعواه أنه

(١) ما بين محققتين من (أ).

(٢) من هنا يبدأ الوضوح في نسخة (ب).

(٣) في الأصل، بالآموات والتصحيح من (أ) و (ب).

(٤) الضار النافع في (أ) و (ب).

(٥) الضار النافع في (أ) و (ب).

(٦) قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾، سورة الزمر آية / ٢.

(٧) وقد أبطناه سابقاً بفضل الله ورحمته. ص: ٢٧٨ - ٢٧٩ وانظر قسم الدراسة (ن ٧٣ - ٨٠)

متوسل فقط، فلو كان الأمر كما زعمه لم يقع منه شيء من ذلك، فالمتوسِّل^(١) به لا يحتاج إلى رشوة بنذر أو ذبح^(٢) ولا تعظيم [ولا اعتقاد، لأن المدعو هو الله سبحانه، وهو أيضاً المجيب، ولا تأثير لمن وقع به التوسل قط، بل هو بمنزلة التوسل^(٣)] بالعمل الصالح، فأني جدوى في رشوة من قد صار تحت أطباق الثرى بشيء من ذلك؟ وهل هذا إلا فعل من يعتقد التأثير إشتراكاً أو استقلالاً؟ ولا أعدل من شهادة أفعال جوارح الإنسان على بطلان ما ينطق به لسانه من الدعاوى الباطلة العاطلة، بل من زعم أنه لم يحصل منه إلا مجرد التوسل وهو يقول بلسانه: يا فلان. منادياً لمن يعتقد من الأموات فهو كاذب على نفسه، ومن أنكر حصول النداء للأموات والاستغاثة بهم استقلالاً فليخبرنا ما معنى ما نسمعه^(٤) في الأقطار اليمنية من قولهم: يا ابن العجيل! يا زيلعي! يا ابن علوان! يا فلان، يا فلان! وهل ينكر هذا^(٥) منكر أو يشك فيه شك، وماعدا ديار اليمن فالأمر فيها أطم [وأعظم]^(٦) وأعم، ففي كل قرية ميت يعتقد أهلها وينادونه، وفي كل مدينة جماعة منهم، حتى أنهم في حرم الله ينادون يا ابن عباس يا محبوب! فما ظنك بغير ذلك ١؟ / ٢٥٦؛ فلقد تلطف إبليس وجنوده أخزاهم الله لغالب أهل الملة الإسلامية بلطفية تزلزل الأقدام عن الإسلام، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

أين من يعقل معنى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ﴾^(٧) ﴿تَدْعُو مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾^(٨) له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون

(١) في الأصل المتوسل، ثم زيدت فاء بخط مغير وفي (أ) و (ب) وفي الدين الخالص (٧٢/٤) فلا فاء أو واو، وفي المطبوع مع الرسائل السنكية ص ١٦٤ والمتوسل والذي يظهر أن اثبات الواو أو الفاء هو الأنسب لسياق الكلام

(٢) في الأصل: وذبح، والمثبت من (أ) و (ب)

(٣) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل والاستدراك من (أ) و (ب).

(٤) في (أ) و (ب) ما سمعه

(٥) في (أ) تكررت هذا.

(٦) ما بين معقوفتين من (أ)

(٧) سورة الأعراف، آية/ ١٩٤.

(٨) سورة الجن، آية/ ١٨ ووقع في (١) و (ب) (ولا).

لهم ﴿^(١)﴾ وقد أخبرنا الله سبحانه وتعالى: أن الدعاء عبادة في محكم كتابه بقوله تعالى: ﴿أدعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي...﴾ ^(٢) وأخرج أبو داود والترمذي، وقال: "حسن صحيح". من حديث النعمان بن بشير ^(٣) قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الدعاء هو العبادة» ^(٤).

وفي رواية «منع العبادة» ^(٥) ثم قرأ رسول الله ﷺ الآية المذكورة.

وأخرجه ^(٦) [أيضاً] ^(٧) النسائي وابن ماجه والحاكم وأحمد وابن أبي شيبة باللفظ المذكور؛ وكذلك النحر للأموات عبادة لهم، والنذر لهم بجزء من المال عبادة لهم، والتعظيم عبادة لهم، كما أن النحر للنسك، وإخراج صدقة المال والخضوع والاستكانة عبادة لله عز وجل بلا خلاف، ومن زعم أن ثمَّ فرقاً بين الأمرين فليهده إلينا.

(١) سورة الرعد، آية/ ١٤. وتكملة الآية: ﴿... بشيء إلا كباسط كفيه إلى الماء ليبلغ فاه وما هو بباله وما دعاء الكافرين إلا في ضلال﴾.

(٢) سورة غافر، آية/ ٦٠، وقام الآية: ﴿... سيدخلون جهنم داخرين﴾.

(٣) النعمان بن بشير بن ثعلبة بن سعد الخزرجي الأنصاري، ولد قبل وفاة الرسول ﷺ بشماني سنين وسبعة أشهر، وهو أول مولود للأنصار بعد الهجرة، كان عبد الله بن الزبير يقول: النعمان أكبر مني بستة أشهر، له ولأبيه صحبة يُكنى أبا عبد الله، كان أميراً لمعاوية على الكوفة سبعة أشهر ثم أميراً على حمص لمعاوية ثم لابنه يزيد فلما مات يزيد دعا لعبد الله بن الزبير، فخالفه أهل حمص، فأخرجوه منها، وأتبعوه وقتلوه وذلك بعد وقعة مرج راهط، وكان كريماً جواداً شاعراً استشهد سنة ٦٥ هـ. * انظر الاستيعاب (١٠/٢٩٩). وأسد الغابة (٥/٣٢٦) والاصابة (١٠/١٥٨).

(٤) صحيح - أخرجه البخاري في الأدب المفرد (باب فضل الدعاء - ١٧٨/٢ رقم ٧١٤) وأبو داود (الصلاة - باب الدعاء - ١٦١/٢ رقم ١٤٧٩) والترمذي (التفسير - تفسير سورة البقرة - ٥/١٩٤ رقم ٢٩٦٩) (وتفسير سورة المؤمن - ٥/٣٤٩ رقم ٣٢٤٧) و (الدعوات - باب ما جاء في فضل الدعاء - ٥/٤٢٦ رقم ٣٣٧٢) والنسائي في الكبرى (كما في تحفة الاشراف ٩/٣٠) وابن ماجه (الدعاء - باب فضل الدعاء - ٢/١٢٥٨ رقم ٣٨٢٨) وأحمد (٤/٢٦٧ و ٢٧١ و ٢٧٦ و ٢٧٧) وابن أبي شيبة (١٠/٢٠٠) وابن منده (٣٢٥) والحاكم (١/٤٩٠ - ٤٩١) وصححه الترمذي والحاكم وأقره الذهبي والالباني: أحكام الجنائز (ص ١٩٤) وصححه النووي في الأذكار (٢/٩٣٣ رقم ١١٦٤). وقال الحافظ في الفتح (١/٦٤) "أخرجه أصحاب السنن بسند جيد".

(٥) رواه الترمذي (الدعوات - باب ما جاء في فضل الدعاء - ٥/٤٢٥ رقم ٣٣٧١) من حديث انس بن مالك وقال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة. وضمفه الالباني في أحكام الجنائز (ص: ١٩٤).

(٦) في (أ) و (ب) أخرج.

(٧) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

ومن قال: إنه لم يقصد بدعاء الأموات والنحر لهم والتذرع عبيدهم عبادتهم، فقل له: فلأني مقتضى^(١) صنعت هذا الصنيع^(٢)؟ فإن دعاءك للميت عند نزول أمر بك لا يكون إلا لشيء في قلبك عبّر عنه لسانك، فإن كنت تهذي بذكر الأموات عند عروض الحاجات من دون / ٢٥٧ / اعتقاد منك لهم فأنت مصاب بعقلك.

وهكذا إن كنت تنحر لله وتندر لله فلأني معنى جعلت ذلك للميت وحملته إلى قبره؟ فإن الفقراء على^(٣) ظهر البسيطة في كل بقعة من بقاع الأرض. وفعلك وأنت عاقل لا يكون إلا لمقصد قد قصدته، أو أمر قد أردته، وإلا فأنت مجنون قد رُفِعَ عنك القلم، ولا نوافقك على دعوى الجنون إلا بعد صدور أفعالك وأقوالك في غير هذا على نمط أفعال^(٤) المجانين، فإن كنت تصدرها مصدر أفعال العقلاء فأنت تكذب على نفسك في دعواك الجنون في هذا الفعل بخصوصه، فراراً عن أن يلزمك ما لزم عباد [الاصنام و]^(٥) الأوثان الذين^(٦) حكى عنهم الله في كتابه العزيز ما حكاه بقوله: ﴿وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا: هذا لله بزعمهم وهذا لشركانا﴾^(٧) ويقولون: ﴿لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم، تالله لتسألنَّ عما كنتم تفترون﴾^(٨).

فإن^(٩) قلت: إن المشركين كانوا لا يقرون بكلمة التوحيد، وهؤلاء المعتقدون في^(١٠) الأموات يقرون بها^(١١).

(١) في (أ) و (ب) (مقتضى).

(٢) في (أ) - الصنع.

(٣) في الأصل في . والتصويب من (أ) و (ب).

(٤) في (أ) فعال.

(٥) ما بين معقوفتين من (أ).

(٦) في الأصل: الذي والتصويب من (أ) و (ب).

(٧) سورة الأنعام، آية/ ١٣٦.

(٨) سورة النحل؛ آية/ ٥٦. وفي (أ)، لتسألن بالنون، وليست قراءة صحيحة.

(٩) في الأصل، فإذا. والمثبت من (أ) و (ب).

(١٠) في الأصل، المعتقدون والاموات. والتصويب من (أ) و (ب).

(١١) كذا في الأصل ثم صحح إلى لهم، والمثبت موافق (أ) و (ب) وغيرها والله أعلم،

قلت: هؤلاء إنما قالوها بالسنتهم وخالفوها بأفعالهم، فإن من استغاث بالأموات أو طلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه، أو عَظَّمهم أو نَذَر عليهم بجزء من ماله^(١) أو نحر لهم فقد نزلهم^(٢) منزلة الآلهة^(٣) التي كان المشركون يفعلون لها هذه الأفعال، فهو لم يعتقد معنى 'لا إله إلا الله' / ٢٥٨ ولا عمل به،^(*) بل خالفها اعتقاداً وعملاً، فهو في قوله: لا إله إلا الله كاذب على نفسه، فإنه قد جعل إلهاً غير الله يعتقد أنه يضر وينفع، وعَبَدَه^(٤) بدعائه عند الشدائد، والاستغاثة به عند الحاجة، وبخضوعه له وتعظيمه إياه. ونحر له النحائر، وقرب إليه نفائس الأموال. وليس مجرد قوله: لا إله إلا الله من دون عمل بمعناها مثبتاً للإسلام. فإنه لو قالها أحد من أهل الجاهلية وعكف على صنمه يعبده لم يكن ذلك إسلاماً. فإن قلت: قد أخرج أحمد بن حنبل والشافعي في مسنديهما من حديث عُبَيْد الله^(٥) بن عدي بن الحيار^(٦) أن رجلاً من الأنصار حدثه (أن رجلاً) أتى^(٧) النبي ﷺ وهو في مجلسه فسأره يستأذنه في قتل رجل من المنافقين. فجهر رسول الله ﷺ فقال: أليس يشهد أن لا إله إلا الله؟ قال

(١) الأصل: من مال. والتصحيح من (أ) و (ب)

(٢) الأصل، أنزلهم والمثبت من (أ) و (ب)

(٣) في الأصل: وفي (ب) الآلهية. والمثبت من (أ).

(٤) في الأصل فعبد، والمثبت من (أ) و (ب).

(٥) في الأصل: عبد الله ثم صححت إلى عبيد الله، وفي (أ) و (ب) والمطبوع وفي الدين الخالص عبد الله والصواب عبيد الله بالتصغير. وذلك بعد الرجوع إلى أسانيد الروايات لهذا الحديث. ولم تأت إلا رواية واحدة خطأ عبد الله مكبراً قال في التمهيد (١٦٨/١٠) قال القاضي - أي اسماعيل بن اسحاق - هكذا في كتابنا عطاء بن يزيد أن عبد الله بن عدي بن الحيار... وإنما هو عبيد الله بن عدي بن الحيار فقد اتفق على ذلك مالك بن أنس وليث بن سعد وسفيان بن عيينه ومعمر بن راشد، وابن جريج وأبو أويس.

(٦) هو عبيد الله بالتصغير ابن عدي بن الحيار بن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي النوفلي.. قال ابن حبان له رؤية وقال البغوي: بلغني أنه ولد على عهد النبي ﷺ ويقال: إن أباه قتل بيد كافر أو حكاة ابن مأكولا وقال ابن سعد: أسلم أبوه يوم الفتح والجمع أن عدي الأكبر قتل والأصغر أسلم وهو والد عبيد الله هذا، ولعبيد الله رواية عن عمر وعثمان وعلي والمقداد وغيرهم. وقال العجلي عن عبيد الله: تابعي ثقة من كبار التابعين. أ.هـ. توفي سنة خمس وتسعين.

* انظر الاستيعاب (٨٢/٧) واسد الغابة (٥٢٦/٣) والاصابة (٢٢٣/٧).

(٧) في (أ) و (ب) أنه أتى، وعبرة الأصل رواية لبعض المصنفين، ألا أن فيها أن رجلاً من الأنصار.

(*) كذا في (أ) و (ب) والرسائل السلفية وكذا الأصل إلا أنه زيدها فيها خطمغاير فاصبح

(+) كذا في الأصل وفي النسخ الأخرى، إلا أنه ضرب عليها في الأصل وكتب فوقها لهم، واشت ما كان عليه الأصل لموافقته لما بقي النسخ

الأنصاري: بلى يا رسول الله، ولا شهادة له. قال: أليس يشهد أن محمداً رسول الله؟ قال: بلى. ولكن لا شهادة له. قال: أليس يصلي؟ قال: بلى، ولا صلاة له. قال: أولئك الذين نهاني الله عن قتلهم^(١).

وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد في قصة الرجل الذي قال: يا رسول الله اتق الله، وفيه قال خالد بن الوليد^(٢) رضي الله عنه: يا رسول الله ألا أضرب عنقه؟ فقال: «لا. لعله أن يكون يصلي»، فقال خالد: كم من مصلٍ يقول بلسانه، ما ليس في قلبه، فقال رسول الله ﷺ: «إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق قلوبهم»^(٣). ومنه ٢٥٩/ قوله ﷺ لأسامة بن زيد - رضي الله عنه^(٤) - لما قتل رجلاً من الكفار بعد

(١) رواه مالك في الموطأ (١/ ١٨٥) (واشافعي في المسند (٣٢٠) والسنن: ٦٢٨) واحد

(٢/ ٤٣٢ - ٤٣٣) وعبد الرازق في المصنف (١٨٦٨٨) ومن طريقه اسماعيل بن اسحاق انفاضي (كما في التمهيد ١٠/ ١٦٦) والبيهقي في السنن الكبرى (٣/ ٣٦٧) والصغرى (٣/ ٢٨١ رقم ٣١٧٧) رواه مالك وابن جريج وابن عثيمين عن الزهري مرسلاً ورواه الليث وأبو أويس ومعمر ومحمد بن أخيه الزهري موصولاً وسمى معمراً الرجل الأنصاري الذي حدثه وأنه عبد الله بن عدي الأنصاري. * انظر التمهيد (١٠/ ١٦١ - ١٧٠). قال الهيثمي في المجمع (١/ ٢٤) رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح أ. هـ. وصححه الحافظ ابن حجر في الإصابة (٦/ ١٦٤) في ترجمة عبد الله بن عدي.

(٢) خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي، المخزومي، سيف الله المسلول، أبو سليمان، كان أحد أشراف قريش في الجاهلية وكان إليه أئنة الخيل في الجاهلية وشهد مع كفار قريش الحروب إلى عمرة الحديبية ثم أسلم في سنة سبع بعد خيبر، وقيل قبلها. شهد غزوة مؤتة مع زيد بن حارثة وبعد مقتل الأمير الثالث أخذ الراية فانحاز بالمسلمين. وشهد مع رسول الله ﷺ فتح مكة فأبلى فيها ثم شهد حنيناً والطائف وهدم النعوى. توفي في حصن سنة إحدى وعشرين وقيل توفي بالمدينة النبوية. * انظر ترجمة الاستيعاب (٣/ ١٦٣)، أسد الغابة (٢/ ١٠٩)، والإصابة (٣/ ٧٠).

(٣) رواه البخاري (المغازي - باب بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع - ٧/ ٦٦٥ رقم ٤٣٥١)، ومسلم (الزكاة - باب ذكر الخوارج وصفاتهم - ٢/ ٧٤٢ رقم ١٤٤). وفي الروايات هنا - ولا أشق بطونهم، وأحد (٣/ ٤).

(٤) أسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي الحب بن الحب يكنى أبا محمد ويقال أبو زيد، ولد في الإسلام ومات النبي ﷺ وعمره عشرون سنة وقيل ثمانين سنة. أمره رسول الله ﷺ على جيش عظيم فمات ﷺ قبل أن ينفذه فأنفذه أبو بكر، وكان عمر يجله ويكرمه وكان يقدمه في العطاء على ابنه عبد الله؛ اعتزل الفتنة بعد مقتل عثمان. وسكن المرة ثم وادي القرى ثم المدينة فمات بها بالجرف سنة ٥٤ هـ وقيل غير ذلك. * انظر الاستيعاب (١/ ١٤٣)، وأسد الغابة (١/ ٧٩)، والإصابة (١/ ٤٥).

أن قال: لا إله إلا الله. فقال له ﷺ: فما تصنع بلا إله إلا الله فقال: يا رسول الله إنما قالها تقية [فقال: هل شقت عن قلبه؛ هذا معنى الحديث] (١) وهو في الصحيح (٢).

قلت (و) (٣) لا شك أن من قال: لا إله إلا الله ولم يتبين من أفعاله ما يخالف معنى التوحيد فهو مسلم محقون الدم والمال إذا جاء بأركان الإسلام المذكورة [في حديث] (٤): «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ويحجوا البيت، ويصوموا رمضان» (٥) وهكذا من قال: لا إله إلا الله متشهداً بها شهادة الإسلام، ولم يكن قد مضى عليه من الوقت ما يجب فيه شيء من أركان الإسلام، فالواجب حمله على الإسلام [عملاً] (٦) بما أقر به لسانه، وأخبر به من أراد قتاله، ولهذا قال ﷺ لأسامة بن زيد ما قال.

وأما من تكلم بكلمة التوحيد وفعل أفعالاً تخالف التوحيد كاعتقاد هؤلاء المعتقدين في الأموات فلا ريب أنه قد تبين من حالهم خلاف ما حكته ألسنتهم من إقرارهم بالتوحيد. ولو كان مجرد التكلم بكلمة التوحيد موجباً للدخول في الإسلام والخروج من الكفر سواء فعل المتكلم بها ما يطابق التوحيد أو يخالفه، لكانت نافعة لليهود مع أنهم يقولون عزيز ابن الله وللنصارى مع أنهم يقولون المسيح ابن الله، وللمنافقين مع أنهم يكذبون بالدين، ويقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم. وجميع هذه

(١) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٢) رواه البخاري (المغازي - باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحرقات - ٥٩٠/٧ رقم ٤٢٦٩) والدييات - باب قول الله تعالى ومن أحيأها - ١٩٩/١٢ رقم ٦٨٧٢، ومسلم (الإيمان - باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال لا إله إلا الله - ٩٦/١ رقم ٩٦) وغيرهما.

(٣) ما بين قوسين ليست في (أ) و (ب).

(٤) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٥) رواه البخاري (الإيمان - باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة... الآية - ٩٤/١ - ٩٥ رقم ٢٥) ومسلم (الإيمان - باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله... - ٥٣/١ رقم ٢٢) وروى عن عدة صحابة، ولم أجد «ويحجوا البيت ويصوموا رمضان» في هذه الروايات، وقد سألت بعض أهل العلم في هذا الفن فلم يجدها أيضاً وقال: وصنيع الشراح يدل على أنها لم ترد، والله أعلم.

(٦) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

الطوائف الثلاث يتكلمون بكلمة التوحيد^(١)، بل لم تنفع الخوارج فإنهم من أكمل الناس توحيداً وأكثرهم عبادة، وهم كلاب النار، وقد أمرنا رسول الله ﷺ / ٢٦٠ / بقتلهم مع أنهم لم يشركوا [بالله]، ولا خالفوا معنى لا إله إلا الله، بل وحدوا الله توحيده، وكذلك المانعون الزكاة هم موحدون لم يشركوا^(٢) ولكنهم تركوا ركناً من أركان الإسلام، ولهذا أجمعت^(٣) الصحابة رضي الله عنهم على قتالهم. بل دلّ الدليل الصحيح المتواتر على ذلك، وهو الأحاديث الواردة بالفاظ منها:

«أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، وقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، ويحجوا البيت، ويصوموا رمضان، فإذا فعلوا ذلك فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها»^(٤) فمن ترك أحد هذه الخمسة^(٥) لم يكن معصوم الدم ولا المال، وأعظم من ذلك تارك معنى التوحيد أو المخالف^(٦) له بما يأتي به من الأفعال. ا. هـ .

فإن قلت هؤلاء المعتقدون في الأموات لا يعلمون بأن ما يفعلونه شرك بل لو غرض أحدهم على السيف لم يُقرَّ بأنه مشرك بالله، ولا فاعل لما هو شرك، ولو علم أدنى علم أن ذلك شرك لم يفعله.

قلت: الأمر كما قلت ولكن (الأمر)^(٧) لا يخفى عليك كما^(٨) تقرر في أسباب الردّة أنه لا يعتبر في ثبوتها العلم بمعنى ما قاله من جاء بلفظ كفري أو فعل فعلاً كفرياً.

(١) جاء في الحاشية: دعوى قول النصارى لا إله إلا الله غير صحيحة بل يقولون باسم الأب والابن وروح القدس الخ ويسمون أهل التثليث. وما قولهم بعد ذلك إله واحد (فإنهم) يتبرؤون منه قولاً واعتقاداً. ا. هـ .

(٢) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٣) في الأصل: اجتمعت، والمثبت من (أ) و (ب).

(٤) تقدم تحريجه (ص: ٢١٤) وأنه على أن الحج والصيام ليست في رواية هذه الأحاديث.

(٥) في (أ) و (ب): الخمس.

(٦) في الأصل: المخالفة، والتصويب من (أ) و (ب).

(٧) ما بين قوسين ليس في (أ) و (ب).

(٨) في (أ) و (ب): ما.

وعلى كل حال، فالواجب على كل من اطلع على شيء من هذه الأقوال والأفعال التي اتصف بها المعتقدون في الأموات أن يبلغهم الحجة الشرعية، ويبين لهم ما أمره^(١) الله ببيانه، وأخذ عليه الميثاق أن لا يكتمه، كما حكى ذلك لنا في كتابه العزيز، فيقول لمن صار يدعو الأموات عند الحاجات، ويستغيث بهم عند حلول المصيبات، وينذر لهم النذور وينحر لهم النحور / ٢٦١ / ويعظمهم تعظيم الرب سبحانه: إن هذا الذي يفعلونه هو الشرك الذي كانت عليه الجاهلية، وهو الذي بعث الله رسوله بهدمه، وأنزل كتبه في ذمه، وأخذ على النبيين أن يبلغوا عباده أنهم لا يؤمنون حتى يخلصوا له التوحيد، ويعبدوه وحده فإذا علموا بهذا علماً لا يبقى معه شك ولا شبهة ثم أصرروا على ما هم فيه^(٢) من الطغيان والكفر بالرحمن، وجب عليه أن يخبرهم بأنهم إذا لم يقلعوا عن هذه الغواية ويعودوا إلى ما جاءهم به رسول الله ﷺ من الهداية فقد حلت دماؤهم وأموالهم فإن رجعوا، وإلا فالسيف هو الحكم العدل، كما نطق به الكتاب والسنة في إخوانهم من المشركين^(٣).

فإن قلت: قد^(٤) ورد الحديث الصحيح بأن الخلائق يوم القيامة يأتون آدم فيدعونه ويستغيثون (به)^(٥) ثم نوحاً ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم محمداً^(٦) ﷺ، قلت: أهل المحشر إنما يأتون هؤلاء الأنبياء يطلبون منهم أن يشفعوا لهم إلى الله سبحانه، ويدعوا لهم بفصل الحساب والإراحة من ذلك الموقف، وهذا جائز فإنه من

(١) في الأصل: أمر، والتصويب من (أ) و(ب).

(٢) في (أ): عليه، وفي (ب) مثل الأصل.

(٣) في (أ) و (ب) الكتاب المين وسنة سيد المرسلين في إخوانهم المشركين.

(٤) في (أ) و (ب): فقد.

(٥) ما بين قوسين من الأصل بخط مغاير. وليست في (أ). وفي المطبوع في الرسائل السلفية^{١٦٨} وغيرها. يستغيثون. وفي (ب) يستغيثون نه.

(٦) في الأصل و(أ) و (ب): محمد دون علامة النصب.

(٧) متفق عليه وقد تقدم تحريجه (ص ٢٨١).

طلب الشفاعة والدعاء المأذون فيهما، وقد كان الصحابة يطلبون من رسول الله ﷺ في حياته أن يدعو لهم كما في الحديث: يا رسول الله أدع الله أن يجعلني منهم لما أخبرهم بأنه يدخل الجنة سبعون ألف، وحديث: «سبقك بها عكاشة»^(١)،^(٢).

وقول أم سليم^(٣): يا رسول الله [خادمك أنس]^(٤) أدع الله له^(٥) وقول المرأة التي كانت تصرع: يا رسول الله^(٦) ادع الله لي [وآخر الأمر]^(٧) سألته الدعاء بأن لا تنكشف عند الصرع / ٢٦٢ / فدعا لها^(٨).

(١) عكاشة بن محصن بن خُزَّان بن قيس بن مرة الأسدي حليف بني عبد شمس من السابقين الأولين وشهد بدرًا ووقع ذكره في الصحيحين، مبشر بالجنة في الحديث: سبقك بها عكاشة، رضي الله عنه وأرضاه، استشهد في حروب الردة وكان من أجل الرجال.
* انظر الاستيعاب (١١٢/٨) والإصابة (٣٢/٧).

(٢) هما حديث واحد. وقد أخرجه: البخاري (الطب - باب من اكتوى ، أو كوى غيره - ١٦٣/١٠ - رقم ٥٧٠٥) و (فيه باب من لم يرق - ٢٢٢/١٠ - رقم ٥٧٥٢) ومواضع أخرى ومسلم (الآيمان - باب الدليل على دخول طوائف من المسلمين الجنة بغير حساب ولا عذاب - ١٩٩/١ - رقم ٢٢٠).

(٣) أم سليم بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام الأنصارية اشتهرت بكينيتها واختلف في اسمها، فقيل سهلة وقيل رميلة، وقيل العميصاء وقيل الرميضاء، وهي أم أنس بن مالك بن النضر. مات زوجها مشركاً حينما أسلمت وتركته ثم تزوجها أبو طلحة وكان صداقها إسلامه. لها فصوص مشهورة وهي التي كان ولدها يشكو فمات فتهيات لزوجها ونحسنت له ثم قالت احتسب ابنك وقال لهما رسول الله ﷺ: «بارك الله لكما في لبيكما».

* انظر ترجمتها: الاستيعاب (٢٣٣/١٣)، والإصابة (٢٢٨/١٣).

(٤) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام من بني عدي بن النجار الصحابي الجليل القدر الإمام المفتي المقرئ والمحدث راوية الأنصار والإسلام أبو حمزة الأنصاري الخزرجي النجاري المدني خادم رسول الله ﷺ - من وقت هجرته إلى وفاته ﷺ - وقرابته من النساء وتلميذه وتبعه روى عن النبي ﷺ علماً جاً وعن الخلفاء الثلاثة وكثير من الصحابة. دعا له رسول الله ﷺ. ومناقبه جمة اختلفت في سنة وفاته فقيل سنة ٩١ و ٩٢ ورجح كثيرون ٩٣ رحمه الله ورضي عنه.
* انظر طبقات ابن سعد (١٧/٧) والسير (٣٩٥/٣).

(٥) رواه البخاري (الدعوات - باب دعوة النبي ﷺ لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله - ١٤٩/١١ - رقم ٦٣٤٤) ومسلم (المساجد ومواضع الصلاة - باب جواز الجماعة في النافلة... الخ - ٤٥٧/١ - ٤٥٨ رقم ٦٦٠). وكان دعاء النبي ﷺ له: «اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيما أعطيته».

(٦) ما بين معقوفين من (أ) و(ب).

(٧) ما بين معقوفين من (أ) و(ب) وجاء في الأصل «وقول امرأة أخرى».

(٨) رواه البخاري (المرضى - باب فضل من يصرع من الريح - ١١٩/١٠ - رقم ٥٦٥٢)، ومسلم (البر =

ومنه إرشاده ﷺ لجماعة من الصحابة بأن يطلبوا من أويس القرني^(١) [الدعاء]^(٢) إذا أدركوه^(٣).

ومنه ما ورد في دعاء المؤمن لأخيه بظهور الغيب^(٤)، وغير ذلك مما لا يحصر حتى أن رسول الله ﷺ قال لعمر لما خرج معتمراً: «لا تنسني»^(٥) يا أخي من دعائك^(٦). فمن جاء إلى رجل صالح واستمد منه أن يدعو له فهذا ليس من ذلك الذي يفعله المعتقدون في الأموات، بل هو سنة حسنة وشرعية ثابتة، وهكذا طلب الشفاعة ممن جاءت الشريعة المطهرة بأنه من أهلها كالأنبياء، ولهذا يقول الله لرسوله يوم القيامة: «سل تعطه، واشفع تشفع»^(٧) وذلك هو المقام المحمود الذي وعده الله به كما في كتابه العزيز.

والحاصل أن طلب الخوائج من الأحياء جائز إذا كانوا يقدرُونَ عليها، ومن ذلك

-
- = والصلة والآداب - باب ثواب المؤمن فيما يصيبه الخ - ١٩٩٤/٤ رقم (٢٥٧٦)، وأحد (٣٤٧/١).
- (١) هو القدوة الزاهد سيد التابعين في زمانه، أبو عمرو، أويس بن عامر بن جزء بن مالك القرني المرادي اليمني وفد على عمر كان من أولياء الله المتقين ومن عباده المخلصين، وصفه رسول الله ﷺ أنه خير التابعين وأمر عمر بن الخطاب أن يطلب منه أن يستغفر له، ومناقبه جمة
* انظر طبقات ابن سعد (١٦١/٦) الحلية (٧٩/٢)، والسير (١٩/٤).
- (٢) ما بين ممقوتين من: الدين الخالص (٧٨/٤).
- (٣) روى مسلم: طلب الدعاء بالاستغفار (فضائل الصحابة باب - من فضائل أويس القرني - ١٩٦٨/٤ رقم ٢٥٤٢).
- (٤) عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من دعا لأخيه بظهور الغيب، قال الملك الموكل به: آمين ولك بمثل». أخرجه مسلم (الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب فضل الدعاء للمسلمين بظهور الغيب - ٢٠٩٤/٤ رقم ٢٧٣٢) وأبو داود (الصلاة - باب الدعاء بظهور الغيب - ١٨٦/٢ رقم ١٥٣٤).
- (٥) في الأصل و(أ) و(ب): لا تنساني وهو خطأ والتصويب من مصادر التخريج.
- (٦) أخرجه أبو داود (الصلاة - باب الدعاء - ١٦٩/٢ رقم ١٤٩٨)، والترمذي (الدعوات - باب (١١٠) - ٥٢٣/٥ رقم ٣٥٦٢)، وقال حديث حسن صحيح؛ وابن ماجه (الحج - باب فضل دعاء الحاج - ٩٦٦/٢ رقم ٢٨٩٤) والبيهقي (٢٥١/٥) وفيه عاصم بن عبيد الله العمري ضعيف، وضعف الحديث غير واحد من أهل العلم، منهم صاحب عون المعبود (٤ / ٣٦٦) والألباني (ضعيف أبي داود ص: ١٤٧) وغيره.
- (٧) سبق تخريجه (ص: ١١٥).

الدعاء فإنه يجوز استمداده من كل مسم، بل يحسن ذلك، وكذلك الشفاعة من أهيها الذين ورد الشرع بأنهم يشفعون، ولكن ينبغي أن يعلم [أن] ^(١) دعاء من يدعو له لا ينفع إلا بإذن الله وإرادته ومشئته، وكذلك [شفاعة] ^(٢) من يشفع لا تكون ^(٣) إلا بإذن الله، كما ورد بذلك القرآن العظيم فهذا تقييد للمطلق ^(٤) لا ينبغي العدول عنه بحال.

من شه القور

واعلم أن من الشبه الباطلة التي يوردها المعتقدون في الأموات: أنهم ليسوا كالمشركين من أهل الجاهلية، لأنهم إنما يعتقدون في الأولياء والصالحين وأولئك اعتقدوا في الأوثان والشياطين، وهذه الشبهة داحضة تنادي على صاحبها بالجهل، فإن الله سبحانه لم يعذر ^(٥) من اعتقد في عيسى / ٢٦٣ / عليه السلام وهو نبي من الأنبياء، بل خاطب النصراني بتلك الخطابات القرآنية، ومنها ^(٦): ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ ^(٧) وقال لمن كان يعبد الملائكة: ﴿وَيَوْمَ نَخَشِرُهُم بِجَمِيعٍ ثُمَّ نَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ * قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ * ^(٨) ولا شك أن عيسى والملائكة أفضل من هؤلاء الأولياء والصالحين الذين صار هؤلاء القبوريون يعتقدونهم ويغلون في شأنهم. مع أن رسول الله ﷺ هو أكرم الخلق على الله، وسيد ولد آدم، وقد نهى أمته أن يغلوا فيه كما غلت النصرى في عيسى [عليه السلام] ^(٩) ولم يمثلوا [أمره]، ولم

(١) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٢) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٣) في (ب): من شفع لا يكون.

(٤) في الأصل فهذا تقييد المطلق، والمثبت من (أ) و (ب).

(٥) في الأصل: يقرر، والمثبت من (أ) و (ب).

(٦) الواو ليست في (أ).

(٧) سورة النساء، آية / ١٧٠، وفي (أ) و (ب): ورسوله، وهو خطأ.

(٨) سورة سبأ، آية / ٤٠-٤١. والمثبت قراءة الجمهور: وقرأ حفص ويعقوب بلياء التحتية في يحشرهم

ويقول (البدور الزاهرة ص ٢٦١).

(٩) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

يمثلوا^(١) ما ذكره الله في كتابه العزيز من قوله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾^(٢) ومن قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ * ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ * يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾^(٣) وما حكاه عن رسول الله ﷺ من أنه لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً. وما قاله ﷺ لقرايته الذين أمره الله بإنذارهم بقوله: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(٤) فقام داعياً لهم ومخاطباً لكل واحد^(٥) منهم قائلاً: «يا فلان ابن فلان لا أغني عنك من الله شيئاً، يا فلانة بنت فلان لا أغني عنك من الله شيئاً يا بني فلان لا أغني عنكم من الله شيئاً»^(٦).

الغلو سبب للشرك

فانظر رحمك الله ما وقع من كثير من هذه الأمة من الغلو المنهي عنه، المخالف لما في كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ / ٢٦٤ / كما يقول صاحب البردة رحمه الله تعالى^(٧) (ما نصّه هذا البيت)^(٨):

- (١) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).
- (٢) سورة آل عمران، آية / ١٢٨.
- (٣) سورة الإنفطار، آية / ١٩-١٧.
- (٤) سورة الشعراء، آية / ٢١٤.
- (٥) في (أ): واحداً.
- (٦) أخرجه البخاري (الوصايا - باب: هل يدخل النساء والولد في الأقارب - ٤٤٩/٥ رقم ٢٧٥٣)، و(المناقب - باب من انتسب إلى آبائه في الإسلام والجاهلية - ٦٣٧/٦ رقم ٣٥٢٧)، و(التفسير - باب ﴿وانذر عشيرتك الأقربين﴾ - ٨ / ٣٦٠ رقم ٤٧٧٠)، ومسلم (الإيمان - باب في قوله تعالى: ﴿وانذر عشيرتك الأقربين﴾ - ١ / ١٩٢ رقم ٢٠٦).
- (٧) هو محمد بن سعد بن حماد بن عبد الله الصنهاجي البوصيري المصري - شرف الدين، أبو عبد الله، نسبته إلى بَوصير من أعمال بني سويف بمصر وأصله من المغرب، وتوفي في الإسكندرية سنة ٦٩٦هـ. له اشعار في مدح الرسول ﷺ فيها استغاثة به ﷺ وتعدي على مقام الربوبية، وقد عارض بعض قصائده عدة شعراء، وهذا البوصيري الشاعر غير البوصيري المحدث الحافظ شهاب الدين محمد بن أبي بكر بن إسماعيل الكناني البوصيري الشافعي، وُلِدَ عام ٧٦٢ هـ وتوفي ٨٤٠ هـ.
- انظر ترجمة الأول في الروافي بالوفيات (٣/ ١٠٥)، والشذرات (٥/ ٤٣٢)؛ و ترجمة الثاني: الضوء اللامع (١/ ٢٥١-٢٥٢)، وشذرات الذهب (٧/ ٢٢٣).
- (٨) ما بين قوسين ليس في (أ) ولا (ب) ولا الدين الخالص ولا في الرسائل السلفية وهو في الأصل كما ترى. ولعل الإفصح أن يقول: ما نصّه في هذا البيت.

يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ به سواك عند حلول^(١) لحادث العمم
فانظر كيف نفى كل ملاذ ما عدا عبد الله ورسوله ﷺ، وغفل عن ذكر ربه ورب
نبيه^(٢). إنا لله وإنا إليه راجعون.

وهذا باب واسع قد تلاعب الشيطان بجماعة من أهل الإسلام، حتى ترقوا إلى
خطاب غير الأنبياء بمثل هذا الخطاب، ودخلوا من الشرك في أبواب بكثير من
الأسباب، من ذلك قول من يقول مخاطباً لابن العجيل:

هات (لي)^(٣) منك يا ابن موسى إغاثة عاجلاً في سيرها^(٤) حثاثة
فهذه محض الإستغاثة التي لا تصلح لغير الله، لميت من الأموات قد صار تحت
أطباق الثرى منذ مئتين من السنين. ويغلب على الظن أن مثل هذا البيت، والبيت الذي
قبله إنما وقعا من قائلهما لغفلة وعدم تيقظ، ولا مقصد لهما إلا تعظيم جانب النبوة
والولاية، ولو نُبها لتنبها، ورجعا وأقرا بالخطأ، وكثيراً ما يعرض ذلك لأهل العمم
والأدب والفطنة. وقد سمعنا ورأينا.

فمن وقف على [شيء من]^(٥) هذا الجنس لحي من الأحياء فعليه إيقاظه بالخجج
الشرعية فإن رجع، وإلا كان الأمر فيه كما أسلفناه. وأما إذا كان القائل قد صار تحت
أطباق الثرى (فينبغي)^(٦) إرشاد الأحياء إلى ما في ذلك الكلام من الخلل. وقد وقع في
البردة والهمزية شيء كثير من هذا الجنس، ووقع أيضاً لمن تصدى لملاح نبينا محمد ﷺ
ولملاح الصالحين والأئمة الهادين ما لا يأتي عليه أخصر / ٢٦٥ / ولا يتعلق بالإستكثار
منه فائدة، فليس المراد إلا التنبيه والتحذير لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد

-
- (١) في الأصل: حلولك، والتصويب من (i) و(ب) وغيرهما.
 - (٢) في (أ) و(ب): ورب رسول الله.
 - (٣) ما بين قوسين ليس في (أ).
 - (٤) في الأصل وباقي النسخ: سيرها، والمثبت هو الصحيح ليستقيم وزن الشعر. 'و تحذف (لي) وتبقى (سيرها) على ما هي عليه.
 - (٥) ما بين معقوفتين من (أ) و(ب).
 - (٦) في الأصل فيبقى، والمثبت من (أ) و(ب).

﴿ وَذَكَرْ فَإِنَّ الدَّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(١) ﴿ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾^(٢).

سبب خفاء الشرك

واعلم أن ما حررناه وقررناه من أن كثيراً مما يفعله المعتقدون في الأموات يكون شركاً قد يخفى على كثير من أهل العلم، وذلك لا لكونه خفياً في نفسه بل لأطباق الجمهور على هذا الأمر، وكونه قد شاب عليه الكبير وشب [عليه]^(٣) الصغير وهو يرى ذلك [ويسمعه] ولا [يرى ولا]^(٤) يسمع من ينكره، بل ربما يسمع من يرغب فيه، ويندب الناس إليه، وينضم إلى ذلك ما يظهره الشيطان للناس من قضاء حوائج من قصد بعض الأموات الذين لهم شهرة وللعامة فيهم اعتقاد، وربما يقف جماعة من المحتالين على قبر ويجلبون الناس بأكاذيب يحكونها عن ذلك الميت ليستجلبوا منهم النذور، ويستدروا منهم الأرزاق، ويقتنصوا^(٥) النحائر، ويستخرجوا من عوام الناس ما يعود عليهم وعلى من يعولونه، ويجعلوا ذلك مكسباً ومعاشاً، وربما يهولون على الزائر لذلك الميت بتهويلات ويحْمِلُون قبره بما يعظم في عين الواصلين إليه، ويوقدون في مشهده الشموع، ويوقدون فيه الأطياب، ويجعلون لزيارته مواسم مخصوصة يجتمع فيها الجمع الجُم، فينهر الزائر ويرى ما يملأ عينه وسمعه من ضجيج الخلق وازدحامهم وتكالبهم على القُرب من الميت والتمسح بأحجار قبره وأعواده، والاستغاثة به، والالتجاء إليه، وسؤاله قضاء الحاجات /٢٦٦/ ونجاح الطلبات مع خضوعهم واستكانتهم، وتقريبهم إليه نفائس^(٦) الأموال، ونحرهم أصناف النحائر فبمجموع هذه الأمور مع تطاول الأزمنة، وانقراض القرن بعد القرن، يظن الإنسان في مبادئ عمره

(١) سورة الذاريات، آية/ ٥٥.

(٢) سورة آل عمران، آية/ ٨.

(٣) ما بين معقوفتين من (أ).

(٤) ما بين معقوفتين من (أ) و(ب).

(٥) في الأصل: يقتصوا. وفي (أ) و(ب): يقتنصون. والمثبت من الرسائل السلفية (ص ١٧٢) والدين الخالص (٨١/٤).

(٦) في (ب) نفاس.

• أوائل أيامه أن ذلك من أعظم القربات وأفضل الطاعات، ثم لا ينفعه ما تعلمه من العلم بعد ذلك، بل يذهل عن كل حجة شرعية تدل على أن هذا هو الشرك بعينه، وإذا سمع من يقول ذلك أنكره ونبا عنه سمعه، وضاق به ذرعاً لأنه يبعد كل البعد أن ينقل ذهنه دفعة واحدة، في وقت واحد عن شيء يعتقد من أعظم الطاعات إلى كونه من أقبح المقيحات، وأكبر المحرمات، مع كونه قد درج عليه الأسلاف ودب فيه الأخلاف، وتعاودته العصور، وتناوبته الدهور. وهكذا كل شيء يقلد الناس فيه أسلافهم ويحكمون العادات المستمرة، [و] ^(١) بهذه الذريعة الشيطانية والوسيلة الطاغوتية بقي المشرك (من) ^(٢) الجاهلية على شركه، واليهودي على يهوديته، والنصراني على نصرانيته، والمبتدع على بدعته، وصار المعروف منكراً والمنكر معروفاً، وتبدلت الأمة بكثير من المسائل الشرعية غيرها، وألفوا ذلك، وتمرت ^(٣) عليه نفوسهم، وقبلته قلوبهم، وأنسوا إليه حتى لو أراد من يتصدى للإرشاد أن يحملهم على المسائل الشرعية البيضاء النقية التي تبدلوا بها غيرها لنفروا عن ذلك، ولم تقبله طباعهم، ونالوا ذلك المرشد بكلّ مكروه، ومزقوا عرضه بكل لسان، وهذا كثير [جداً] ^(٤) موجود في كل فرقة من الفرق، لا ينكره إلا من هو عنهم / ٢٦٧ / في غفلة.

وانظر إن كنت ممن يعتبر ما ابتليت به هذه الأمة من التقليد للأموات في دين الله، حتى صارت كل طائفة تعمل في جميع مسائل الدين بقول عالم من علماء المسلمين ولا تقبل قول غيره، ولا ترضى به. وليتّها وقفت عند عدم القبول والرضا لكنها تجاوزت ذلك إلى الخط على سائر علماء المسلمين والوضع من شأنهم، وتضليلهم وتبديعهم، والتفجير عنهم ثم تجاوزوا ذلك إلى التفسيق والتكفير ثم زاد الشر حتى صار أهل كل مذهب كأهل ملة مستقلة لهم نبي مستقل، وهو ذلك العالم الذي قلده، فليس الشرع

(١) ما بين معقوفتين من (أ) و(ب).

(٢) في الأصل: في، ولكن بخط مغاير. والمثبت من (أ) و(ب) وغيرهما.

(٣) في (أ) و(ب): مرت.

(٤) ما بين معقوفتين من (أ).

إلا ما قال به دون غيره، وبالعوا وغَلَّوا فجعلوا قوله مقدماً على قول الله ورسوله. وهل بعد هذه الفتنة والمحنة شيء من الفتن والمحن؟ فإن أنكرت هذا فهؤلاء المقلدون على ظهر البسيطة قد ملأوا الأقطار الإسلامية، فاعمد إلى أهل كل مذهب وانظر إلى مسألة من مسائل مذهبهم هي مخالفة لكتاب الله أو لسنة رسوله، ثم أرشدكم إلى الرجوع عنها إلى ما قاله الله ورسوله. وانظر بماذا يجيبونك فما أظنك تنجو من شرهم ولا تأمن من مضرتهم^(١) وقد يستحلون^(٢) لذلك دمك ومالك، وأورعهم يستحل عرضك وعقوبتك.

وهذا يكفيك إن كان لك فطرة سليمة وفكرة مستقيمة، فانظر كيف خصوا بعض علماء المسلمين واقتدوا بهم في مسائل الدين، ورفضوا الباقين بل جاوزوا هذا إلى أن الإجماع ينعقد بأربعة من علماء هذه الأمة، وأن الحجة قائمة بهم، مع أن^(٣) في عصر كل /٢٦٨/ واحد منهم^(٤) من^(٥) هو أكثر علماً منه، فضلاً عن العصر المتقدم على عصره، والعصر المتأخر عن عصره، وهذا يعرفه كل من يعرف أحوال الناس، ثم تجاوزوا في ذلك إلى أنه لا اجتهاد لغيرهم، بل هو مقصور عليهم فكان هذه الشريعة كانت لهم لا حظ لغيرهم فيها، ولم يفضل الله على عباده بما تفضل عليهم، وكل [عالم]^(٦) عاقل يعلم أن هذه المزايا التي جعلوها لهؤلاء الأئمة رحمة الله تعالى إن كانت باعتبار كثرة علمهم وزيادته^(٧) على علم غيرهم فهذا مدفوع عند كل من له اطلاع على أحوالهم وأحوال غيرهم، فإن في أتباع كل واحد منهم من هو أعلم منه، لا ينكر هذا إلا مكابر أو جاهل. فكيف بمن لم يكن من أتباعهم من المعاصرين لهم والمتقدمين عليهم والمتأخرين عنهم؟

-
- (١) في (أ) و(ب): معرفتهم.
(٢) في الأصل: يستحلوا لذلك؛ وفي (أ): يستحلون بذلك؛ وفي (ب) يستحلوا بذلك. والمثبت من المطبوع (ص: ١٧٣) والدين الخالص (٨٣/٤)، وغيره.
(٣) في الأصل: أنهم. والتصويب من (أ) و(ب).
(٤) في (أ): في كل عصر منهم واحد.
(٥) في الأصل: بمن، والتصويب من (أ) و(ب).
(٦) ما بين معقوفتين من (أ) وأما في (ب) فهنا سقط أربع ورقات.
(٧) في الأصل: وزيادة، والمثبت من (أ).

[وإن كانت تلك المزايا بكثرة الورع والعبادة فالأمر كما تقدم، فإن في معاصريهم والمتقدمين عليهم والمتأخرين عنهم ^(١) من هو أكثر عبادة وورعاً منهم لا ينكر هذا إلا من لا يعرف تراجم الناس بكتب التواريخ .

[وإن كانت تلك المزايا بتقدم عصورهم فالصحابة - رضي الله عنهم - والتابعون أقدم منهم عصراً بلا خلاف، وهم أحق بهذه المزايا ممن بعدهم لحديث «خير القرون قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» ^(٢) ^(٣) .

وإن كانت تلك المزايا لأمر عقلي فما هو؟ أو لأمر شرعي فأين هو؟ ولا ننكر أن الله قد جعلهم بمحل من العلم والورع وصلابة الدين، وأنهم من أهل السبق في الفضائل والفواضل، ولكن الشأن في المتعصب لهم من أتباعهم القائل: إنه لا يجوز تقليد غيرهم، ولا يعتد بخلافه إن خالف، ولا يجوز لأحد من علماء المسلمين أن يخرج عن تقليدهم، وإن كان عارفاً بكتاب الله وسنة رسوله قادراً على العمل بما فيهما متمكناً من استخراج المسائل الشرعية منهما، فلم يكن مقصودنا إلا التعجب لمن كان له عقل صحيح وفكر رجيح، وتهوين الأمر عليه فيما نحن بصدده من الكلام على ما يفعله المعتقدون للأموات، وأنه لا يغتر العاقل / ٢٦٩ / بالكثرة وطول المهلة مع الغفلة، فإن ذلك لو كان دليلاً على الحق لكان ما زعمه المقلدون المذكورون حقاً [ولكان ما يفعله المعتقدون للأموات حقاً] ^(٤) . وهذا عارض من القول أوردها للتمثيل ولم يكن من مقصودنا .

والذي نحن بصدده هو أنه إذا خفي على بعض أهل العلم ما ذكرناه وقرناه في حكم المعتقدين للأموات لسبب من أسباب الخفاء التي قدمنا ذكرها ولم يتعقل ما سقناه من الحجج البرهانية القرآنية والعقلية فينبغي أن تسأله :

(١) ما بين معقوفتين من (أ) .

(٢) تقدم (ص: ١٢٩) .

(٣) ما بين معقوفتين من (أ) .

(٤) ما بين معقوفتين من (أ) .

ما هو الشرك؟

فإن قال: هو أن تتخذ مع الله إلهاً آخر كما كانت الجاهلية تتخذ الأصنام آلهة مع الله سبحانه.

قيل [له] ^(١) وماذا كانت الجاهلية تصنعه لهذه الأصنام التي اتخذوها حتى صاروا مشركين؟

فإن قال: كانوا يعظمونها ويقربون لها ويستغيثون بها وينادونها عند الحاجات وينحرون لها النحائر ونحو ذلك من الأفعال الداخلة في مسمى العبادة.

فقل له: لأي شيء كانوا يفعلون لها ذلك؟

فإن قال: لكونها الخالقة الرازقة أو المحيية أو المميتة ^(٢)، فأقرأ [عليه] ^(٣) ما قدمنا لك من البراهين القرآنية المصروفة بأنهم مقرون بأن الله الخالق الرازق المحيي المميت وأنهم إنما عبدوها لتقربهم إلى الله زلفى، وقالوا: هم شفعاؤهم عند الله. ولم يعبدوها لغير ذلك، فإنه سيوافقك ولا محالة إن كان يعتقد أن كلام الله حق. وبعد أن يوافقك أوضح له أن المعتقدين في القبور قد فعلوا هذه الأفعال أو بعضها على الصفة التي قررناها وكررتها في هذه الرسالة، فإنه إن بقي فيه بقية من إنصاف وبارقة من علم وحصة ^(٤) من عقل فهو / ٢٧٠ / لا محالة يوافقك، وتنجلي عنه الغمرة وتنفسع عن قلبه سحائب الغفلة، ويعترف بأنه كان في حجاب عن معنى التوحيد الذي جاءت به السنة والكتاب.

فإن زاغ عن الحق وكابر وجادل فإن جاءك في مكابرتك ومجادلتك بشيء من الشبه فادفعه بالدفع الذي قد ذكرناه فيما سبق، فإننا لم ندع ^(٥) شبهة يمكن إن يدعيها مدع إلا وقد أوضحنا أمرها. وإن لم يأت بشيء في ^(٦) جداله بل اقتصر على مجرد الخصام والدفع

(١) ما بين معقوفتين من (أ).

(٢) في الأصل: والمحيية والمميتة. والمثبت من (أ) والرسائل السلفية والدين الخالص.

(٣) ما بين معقوفتين من (أ).

(٤) في الأصل: وصحة، والتصويب من (أ) والدين الخالص (٨٦/٤) والرسائل السلفية (ص ١٧٥).

(٥) في (أ): فإنما لم.

(٦) في الأصل: من، والتصويب من (أ).

المجرد لما^(١) أوردته عليه من الكلام فاعدل معه عن حجة اللسان بالبرهان والقرآن إلى حجة السيف والسنان. فأخر الدواء الكي.

هذا إذا لم يمكن دفعه بما [هو]^(٢) دون ذلك من الضرب والحبس والتعزير، فإن أمكن وجب تقديم الأخف على الأغلظ عملاً بقوله تعالى: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لِّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾^(٣) وبقوله تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(٤).

ومن جملة الشبه التي عرضت لبعض أهل العلم ما جزم به السيد العلامة محمد بن إسماعيل الأمير رحمه الله^(٥) تعالى في شرحه لأبياته التي يقول في أولها:
رجعت عن النظم^(٦) الذي قلت في النجدي^(٧)

(١) في الأصل: بما، والتصويب من (أ).

(٢) ما بين معقوفتين من (أ).

(٣) سورة طه، آية/ ٤٤.

(٤) سورة المؤمنون، آية/ ٩٦؛ وسورة فصلت، آية/ ٣٤.

(٥) هو العلامة الامام المحدث المجتهد المجدد محمد بن اسماعيل بن صلاح الكحلاني ثم الصنعاني. من افاضاد علماء اليمن، حارب الشرك والتقليد، وكانت له اليد الطولى في التجديد، فإنه حاز على كثير من العلوم، كالحديث والفقه والأصول، رحل إلى الحرمين، وكانت وفاته في صنعاء، من مؤلفاته: سبل السلام شرح بلوغ المرام، وتوضيح الأفكار في علوم الحديث، وله قصيدة عصماء في مدح الامام محمد بن عبد الوهاب حينما بلغه من أخباره السارة. ت سنة ١١٨٢ هـ رحمه الله تعالى أمين. * انظر ترجمته البدر الطالع (١٣٣/٢ - ١٣٩).

(٦) في (أ). القول.

(٧) هو الامام العلامة شيخ الاسلام المجدد لعلوم الإسلام محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي النجدي، كان كثير الذكر لله قَلَّ ما يفتّر لسانه عن ذكر الله، كان سخي النفس عطاؤه عطاء من يثق بالله ولا يخشى الفقر. رأى الشرك قد أحاط في تلك البلاد فدعا للتوحيد ونصر الله به الدين، وما يزال العالم الإسلامي يعيش في بركة دعوته رغم الشائعات المغرضة والدعايات الكاذبة. من أهم مؤلفاته كتاب التوحيد الذي هو حق الله على المبيدات سنة ١٢٠٦ هـ. * انظر عنوان المجد (ص: ٨٩).

(٨) يقال: انه نظم هذه القصيدة بعد ما نظم قصيدته الأولى في مدح الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب =

فإنه قال: إِنَّ كُفْرَ^(١) هؤلاء المعتقدين للأموات هو من الكفر العملي، لا الكفر الجحودي، ونقل ما ورد في كفر تارك الصلاة كما ورد في الأحاديث الصحيحة، وكفر تارك الحج كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾^(٢)، وكفر من لم يحكم بما أنزل الله كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٣). ونحو ذلك من الأدلة / ٢٧١ / الواردة فيمن زنا، وفيمن^(٤) سرق^(٥)، ومن أتى امرأة حائضاً أو^(٦) امرأة في دبرها أو أتى كاهناً أو عرافاً^(٧) أو قال لأخيه يا

- = النجدي. حينما بلغه من أخبار دعوته التجديدية، ثم إنه وصل إليه أخبار مخالفة لما كان يظن فنظم هذه القصيدة تراجعاً عن الأولى. هذا وقد فند الامام العلامة سليمان بن سحمان النجدي الحنبلي المتوفى سنة ١٣٤٩ هـ نسبة هذه القصيدة للامام محمد بن اسماعيل الصنعاني. وان ما في هذه القصيدة الثانية مخالف ومناقض لكتبه في العقيدة ككتاب تطهير الاعتقاد وفي غيره. قال "وقد بلغني أن الذي وضع هذا النظم وشرحه رجل من ولد ولده وهو اللائق به لعدم معرفته وورسوخه في العلم". وقد رد الشيخ سليمان بن سحمان على هذه القصيدة وشارحها بكتاب سماه تبرئة الشيخين الامامين من تزوير اهل الكذب والين، فانظره فإنه مهم. وهو كتاب سلبوع .
- (١) كذا في (أ). وباقي الطبقات، واما في الأصل، فإنه سقط ثم زيد في خَرْجَة كلمة (فعل).
- (٢) سورة آل عمران، آية/ ٩٧.
- (٣) سورة المائدة، آية/ ٤٤. والحكم بغير ما أنزل الله قد يكون كفراً عملياً وقد يكون اعتقادياً. انظر قسم الدراسة (ص: ٥٠ هـ).
- (٤) في (أ) (ومن).
- (٥) يشير إلى حديث: (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن)، أخرجه البخاري (المظالم - باب التَّهْبِيْ بِغَيْرِ إِذْنِ صَاحِبِهِ - ١٤٣/٥ رقم ٢٤٧٥) ومسلم (الايمان - باب نقصان الايمان بالمعاصي ونفيه عن المتلبس بالمعصية ٧٦/١ رقم ٥٧).
- (٦) في الأصل (و) والمثبت من (أ).
- (٧) ورد في ذلك حديث يجمع الثلاثة أخرجه أبو داود (الطب - باب في الكاهن - ٢٢٥/٤ رقم ٣٩٠٤) والترمذي (الطهارة - باب كراهية إتيان الحائض - ٢٤٢/١ رقم ١٣٥) والنسائي في الكبرى كما في تحفة الاشراف (١٢٤/١٠) وابن ماجه (الطهارة - باب النهي عن إتيان الحائض - ٢٠٩/١ رقم ٦٣٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أتى حائضاً، أو امرأة في دبرها، أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد»، قال الترمذي وضعف محمد - يعني ابن اسماعيل البخاري - هذا الحديث قبل إسناده أ. هـ. وصححه الالباني في الارواء رقم (٢٠٠٦) وصحيح سنن الترمذي (٤٤/١ رقم ١١٦). قال المصممي في الدرر النضيد (ص: ٩٤). وجملة الكاهن صحيحة لما يأتي من شواهدا. أما جملة: من أتى حائضاً فقد كفر، فمكرة لا يعرف لها =

كافر^(١).

قال: فهذه الأنواع من الكفر، وإن أطلقها الشارع على فعل هذه الكبائر فإنه لا يخرج به العبد عن الإيمان ويفارق به الملة، ويباح به دمه وماله وأهله كما ظنه من لم يفرق بين الكافرين و [لم يميز]^(٢) بين الأمرين. وذكر ما عقده البخاري في صحيحه من كتاب الإيمان في "كفر دون كفر" وما قاله العلامة ابن القيم: إن الحكم بغير ما أنزل الله وترك الصلاة من الكفر العملي.

وتحقيقه أن الكفر: كفر عملي^(٣) وكفر جحود وعناد. فكفر الجحود أن يكفر بما علم أن الرسول جاء به من عند الله جحوداً وعناداً، فهذا الكفر يضاد الإيمان من كل وجه.

وأما كفر العمل فهو نوعان: -

١ - نوع يضاد الإيمان.

٢ - ونوع لا يضاده.

ثم نقل عن ابن القيم كلاماً في هذا المعنى، ثم قال السيد المذكور: «قلت: ومن هذا - يعني الكفر العملي - من يدعو الأولياء ويهتف بهم عند الشدائد ويطوف بقبورهم، ويقبل جداراتها وينذر لها بشيء من ماله؛ فإنه كفر عملي لا اعتقادي، فإنه مؤمن بالله وبرسوله ﷺ وباليوم الآخر، لكن زين له الشيطان أن هؤلاء عباد الله الصالحين ينفعون ويشفعون ويضرون، فاعتقدوا ذلك كما اعتقده أهل الجاهلية في^(٤) الأصنام، لكن هؤلاء مثبتون التوحيد لله لا يجعلون الأولياء آلهة كما قاله الكفار إنكاراً

شاهد، وكذا جملة الاتيان في الادبار لا يصح إلا النهي. أ.هـ.

(١) جاء في الحديث المرفوع «إذا قال الرجل لأخيه يا كافر، فقد باء به أحدهما» أخرجه البخاري (الادب - باب ٧٣ من اكفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال: - ٥٣١/١٠ رقم ٦١٠٣) وفي الباب عن ابن عمر وأبي ذر.

(٢) ما بين معقوفتين من (i).

(٣) في الاصل عملي، والمثبت من (i).

(٤) في الأصل (من) والمثبت من (i).

على رسول الله ﷺ لما دعاهم إلى كلمة التوحيد ﴿ أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ۖ ﴾^(١) فهؤلاء جعلوا لله شركاء/ ٢٧٢/ حقيقة فقالوا في التلبية: لبيك لا شريك لك إلا شريكاً^(٢) هو لك، تملكه وما ملك. [فأثبتوا للأصنام شركة مع رب الأنام وإن كانت عباراتهم الضالة قد أفادت أنه لا شريك له]^(٣) لأنه إذا كان يملكه وما ملك، فليس بشريك له تعالى بل (هو)^(٤) مملوك، فعباد الأصنام الذين جعلوا الله أنداداً واتخذوا من دونه شركاء، وتارة يقولون: شفعاء يقربونهم إلى الله زلفى - بخلاف جهلة المسلمين الذين اعتقدوا في أوليائهم النفع والضرر فإنهم مقرون لله بالوحدانية وإفراده بالآلهية وصدقوا رسله، فالذي^(٥) أتوه من تعظيم الأولياء كفر عمل لا اعتقاد، فالواجب وعظهم وتعريفهم جهلهم، وزجرهم، ولو بالتعزير كما أمرنا بحد الزاني وشارب الخمر^(٦) والسارق من أهل الكفر العملي... إلى أن قال: فهذه كلها قبائح محرمة من أعمال الجاهلية. فهو من الكفر العملي، وقد ثبت أن هذه الأمة تفعل أموراً من أمور الجاهلية هي من الكفر العملي كحديث: «أربع من أمتى من أمر الجاهلية لا يتركهن»^(٧): «الفخر في الأحساب، والطعن في الأنساب، والاستسقاء بالنجوم، والنياحة»^(٨) أخرجه مسلم في صحيحه من حديث أبي مالك الأشعري^(٩)، فهذه من

-
- (١) سورة ص، آية/ ٥.
(٢) في الأصل الا شريك والمثبت من (أ).
(٣) ما بين معقوفتين من (أ).
(٤) ليست في (أ).
(٥) في الأصل الذي، والمثبت من (أ).
(٦) في (أ) والشارب.
(٧) في الأصل: لا يتركهن، والمثبت من (أ).
(٨) أخرجه مسلم (الجنائز - باب التشديد في النياحة - ٦٤٤/٢ رقم ٩٣٤). ولفظ مسلم: «أربع في أمتي» وليس من أمتي.
(٩) هو الصحابي الجليل الحارث بن الحارث الأشعري الشامي، أبو مالك، تفرد بالرواية عنه أبو سلام الاسود، وليس هو أبا مالك الأشعري الذي روى حديث المعازف فإن ذاك متقدم الوفاة استشهد في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة مختلف باسمه مشهور بكنيته، وأما صاحب الترجمة فمشهور باسمه وكنيته وتأخرت وفاته حتى روى عنه أبو سلام، وأبو سلام ثقة يرسل من الثالثة.
* انظر الاستيعاب (٢٢٧/٢) وانظر الاصابة (١٥٠/٢) والتقريب (ص ١٤٥ وص ٥٤٥).

الكفر العملي لا تخرج بها الأمة عن الملة. بل هم مع أتيانهم بهذه الخصلة الجاهنية أضافهم إلى نفسه فقال: «من أمتي».

فإن قلت: [أهل] ^(١) الجاهلية تقول في أصنامها إنهم يقربونهم إلى الله زلفى كما يقوله ^(٢) القبوريون، ﴿ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾ ^(٣) كما يقوله ^(٤) القبوريون.

قلت: لا سواء فإن القبورين مثبتون التوحيد لله قائلون: إنه لا إله إلا هو، ولو ضربت عنقه على أن يقول: إن الولي إله مع الله / ٢٧٣ لما قالها، بل عنده اعتقاد جهل أن الولي لما أطاع الله كان له بطاعته عنده تعالى جاء به تُقبل شفاعته، ويُرجى نفعه، لا أنه إله مع الله، بخلاف الوثني فإنه امتنع عن قول: لا إله إلا الله حتى ضربت عنقه زاعماً أن وثنه إله مع الله ويسميه رباً وإلهاً، [قال يوسف عليه السلام: ﴿أَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ^(٥) سماهم أرباباً لأنهم كانوا يسمونهم بذلك، كما قال الخليل: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ ^(٦) في الثلاث الآيات، مستفهماً لهم، مبكثاً ^(٧) متكلماً على خطابهم حيث يسمون الكواكب أرباباً، وقالوا: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾ ^(٨) وقال [قوم] ^(٩) إبراهيم: ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا بِالْهَتَّا﴾ ^(١٠) ﴿أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِالْهَتَّا يَا إِبْرَاهِيمَ﴾ ^(١١) وقال إبراهيم: ﴿أَفَكَأَ آلِهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾ ^(١٢). ومن هنا يُعلم أن الكفار غير مُقرِّين بتوحيد الإلهية والربوبية كما تَوَهَّم من توهم من قوله:

(١) ما بين معفوتين من (١).

(٢) في (أ) تقوله.

(٣) سورة يونس، آية/ ١٨.

(٤) في (أ) تقوله.

(٥) سورة يوسف، آية/ ٣٩.

(٦) سورة الأنعام، آية/ ٧٦ - ٧٨.

(٧) التبكيت: التفريع والغلبة بالحجة أنظر القاموس المحيط (ص: ١٨٩).

(٨) سورة ص: آية/ ٥.

(٩) ما بين معفوتين من (أ).

(١٠) سورة الأنبياء، آية/ ٥٩.

(١١) سورة الأنبياء، آية/ ٦٢.

(١٢) سورة الصافات، آية/ ٨٦.

﴿ وَلِئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ [الله ﴾ ^(١) ﴾ (ولئن سألتهم ^(٢)) من خلق السموات والأرض ليقولن ^(٣) خلقهن العزيز العليم ﴾ ^(٤) . ﴿ قل من يرزقكم من السماء والأرض ﴾ إلى قوله: ﴿ ليقولن الله ﴾ ^(٥) . فهذا إقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوهما لا أنه إقرار بتوحيد الإلهية ^(٦) ، لأنهم يجعلون أوثانهم أرباباً كما عرفت، فهذا الكفر الجاهلي ^(٧) كفر اعتقاد ومن لازمه كفر العمل بخلاف من اعتقد في الأولياء النفع والضر مع توحيد الله والايمان به وبرسله وباليوم الآخر، فإنه كفر عمل، فهذا تحقيق بالغ، وإيضاح لما هو الحق من غير تفريط ولا إفراط ^(٨) انتهى كلام السيد المذكور رحمه الله .

وأقول: هذا الكلام في التحقيق ليس بتحقيق بالغ، بل كلام متناقض متدافع، وبيانه:

- (١) سورة الزخرف، آية/ ٨٧.
- (٢) ما بين قوسين ساقط من (١).
- (٣) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل والاستدراك من الآيات ثم من (١) والمطبوع.
- (٤) سورة الزخرف، آية/ ٩.
- (٥) سورة يونس، آية/ ٣١.
- (٦) قلت: إن الخلط هنا بين مفهوم الإقرار بتوحيد الربوبية والالهية مما يؤكد أن الرسالة المذكورة ليست من تأليف الامام الصنعائي، فإنه ممن ميز في رسالته تطهير الاعتقاد بين التوحيد وأنواعه، وهنا يقول: انهم مقرون بتوحيد الإلهية، وهذا لم يقله أحد من مربي توحيد الرواة وأما قوله، فهذا إقرار بتوحيد الخالقية والرازقية ونحوها، لا أنه إقرار بتوحيد الإلهية، ولعله يقصد الربوبية. فغير صحيح فإنهم أقروا بأعظم صفات الربوبية التي هي الخلق والرزق والتدبير والإحياء والامانة والملك، وأقروا أيضاً أنه رب السموات والارض أفليس هذا إقراراً بالربوبية كما في قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ اللَّهُ، قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * قُلْ مَنْ يَدَّ يَدَهُ مَلَكَوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ اللَّهُ، قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴾ المؤمنون/ ٨٦ - ٨٩ فهذا إقرار بأعظم صفات الربوبية ولذلك ألزمهم عز وجل بهذا الإقرار بتوحيده حق التوحيد، وبداهة أنهم لم يقرؤا بكل صفات الرب ولو أزمها إذ لو أقروا لكانوا مؤمنين، والله أعلم.
- (٧) في الأصل: والجاهل، والمثبت من (١).
- (٨) كذا في الأصل وأما في (١) والرسائل السلفية (ص: ١٧٨) والدين الخالص (٩٠/٤) من غير إفراط ولا تفريط.

أنه لا شك أن الكفر^(١) ينقسم إلى كفر اعتقاد وكفر عمل، لكن دعوى أن ما يفعله المعتقدون في الأموات من كفر العمل / ٢٧٤ / في غاية الفساد، فإنه قد ذكر في هذا البحث أن كفر من اعتقد في الأولياء [كفر عملي، وهذا عجيب! كيف يقول: كفر من يعتقد في الأولياء]^(٢) ويسمي ذلك اعتقاداً ثم يقول: إنه من الكفر العملي. وهل هذا إلا التناقض البحث، والتدافع الخالص!! انظر كيف ذكر في أول البحث أن كفر من يدعو الأولياء، ويهتف بهم عند الشدائد ويطوف بقبورهم، ويقبل جدرانها^(٣) وينذر لها بشيء من ماله، هو كفر عملي فليت شعري! ما هو الحامل له على الدعاء والاستغاثة وتقيل الجدارات ونذر النذورات؟ هل هو مجرد اللعب والعبث من غير^(٤) اعتقاد؟ فهذا لا يفعله إلا مجنون. أم الباعث عليه الاعتقاد في الميت؟ فكيف لا يكون هذا من كفر الاعتقاد الذي لولاه لم يصدر فعل من تلك الأفعال؟

ثم انظر كيف اعترف بعد أن حكم على هذا الكفر بأنه كفر عمل لا كفر اعتقاد بقوله: لكن زين له الشيطان أن هؤلاء عباد الله الصالحين، ينفعون ويشفعون فاعتقد ذلك جهلاً كما اعتقده أهل الجاهلية في الأصنام، فتأمل كيف حكم بأن هذا كفر^(٥) اعتقاد، ككفر أهل الجاهلية، وأثبت الاعتقاد واعتذر عنهم بأنه اعتقاد جهل، وليت شعري! أي فائدة لكونه اعتقاد جهل؟ فإن طوائف الكفر بأسرها وأهل الشرك قاطبة إنما حملهم على الكفر ودفع الحق والبقاء على الباطل الاعتقاد جهلاً. وهل يقول قائل: إن اعتقادهم اعتقاد علم حتى يكون اعتقاد الجهل عذراً^(٦) لأخوانهم المعتقدين في الأموات؟

ثم تمّ الاعتذار بقوله: لكن هؤلاء مثبتون / ٢٧٥ / للتوحيد إلى آخر ما ذكره. ولا يخفّاك أن هذا عذر باطل فإن إثباتهم للتوحيد إن كان بألسنتهم فقط فهم مشتركون

(١) إلى هنا انتهى السقط من (ب).

(٢) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٣) في (ب) جدرانها.

(٤) في (أ) و (ب) من دون.

(٥) في الأصل: هذا الكفر اعتقاد، والمثبت من (أ) و (ب).

(٦) في الأصل عذر.

في ذلك هم واليهود والنصارى والمشركون والمنافقون، وإن كان بأفعالهم فقد اعتقدوا في الأموات ما اعتقده أهل الأصنام في أصنامهم. ثم كرر هذا المعنى في كلامه وجعله السبب في رفع السيف عنهم، وهو باطل فما ترتب عليه مثله: باطل، فلا نطول برده.

بل هؤلاء القبريون قد وصلوا إلى حدٍّ في اعتقادهم في الأموات لم يبلغه المشركون في اعتقادهم في أصنامهم. وهو: أن الجاهلية كانوا إذا مسهم الضر دعوا الله وحده، وإنما يدعون أصنامهم مع عدم نزول الشدائد من الأمور، كما حكاها الله عنهم بقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضَّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ، فَلَمَّا نَجَّكُم إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾^(١) ويقول: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٢) ويقول: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ﴾^(٣) ويقول تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ غُلُوصًا لَهُ الدِّينَ﴾^(٤) بخلاف المعتقدين في الأموات فإنهم إذا دهمتهم الشدائد استغاثوا بالأموات ونذروا لهم النذور، وقَلَّ من يستغيث بالله سبحانه في تلك الحال. وهذا يعلمه كل من له بحث عن أحوالهم ولقد أخبرني بعض من ركب البحر للحج^(٥) أنه اضطرب اضطراباً شديداً فسمع من أهل السفينة من الملاحين وغالب الركابيين معهم ينادون / ٢٧٦ / الأموات ويستغيثون بهم، ولم يسمعهم يذكرون الله قط. قال: ولقد خشيت في تلك الحال الفرق لما شاهدته من الشرك بالله.

وقد سمعنا عن جماعة من أهل البادية المتصلة بصنعاء أن كثيراً منهم إذا حدث له ولد جعل قسطاً من ماله لبعض الأموات المعتقدين، ويقول: إنه قد اشترى ولده من ذلك الميت الفلاني بكذا، فإذا عاش حتى يبلغ سن الاستقلال دفع ذلك الجُعل لمن يعتكف على قبر ذلك الميت من المحتالين لكسب الأموال.

وبالجملة، فالسيد المذكور رحمه الله قد جرد النظر في بحثه السابق إلى الإقرار

(١) سورة الاسراء، آية/ ٦٧.

(٢) سورة الأنعام، آية/ ٤٠.

(٣) سورة الزمر، آية/ ٨.

(٤) سورة لقمان، آية/ ٣٢.

(٥) في الأصل اللجج وفي حاشيته اللجي والتصويب من (أ) و(ب).

بالتوحيد الظاهري، واعتبر مجرد التكلم بكلمة التوحيد [فقط، من دون نظر إلى ما ينافي ذلك من افعال المتكلم بكلمة التوحيد]^(١). ويخالفه من اعتقاده الذي صدرت عنه تلك الأفعال المتعلقة بالأموات، وهذا الاعتبار لا ينبغي التعويل [عليه]^(٢) ولا الاشتغال به، فالله سبحانه إنما ينظر إلى القلوب، وما صدر من الأفعال عن اعتقاد لا إلى مجرد الالفاظ، وإلا لما كان فرق بين المؤمن والمنافق.

وأما ما نقله السيد المذكور (رحمه الله)^(٣) عن ابن القيم في أول كلامه من تقسيم الكفر إلى عملي واعتقادي فهو كلام صحيح وعليه جمهور المحققين، ولكن لا يقول ابن القيم ولا غيره: إن الاعتقاد في [الأموات]^(٤) على الصفة التي ذكرها هو من الكفر العملي. وسننقل ههنا كلام ابن القيم في أن ما يفعله المعتقدون في الأموات من الشرك الأكبر كما نقل عنه السيد رحمه الله في كلامه السابق، ثم نتبع ذلك بالنقل عن بعض أهل العلم، فإن السائل كثّر الله فوائده قد طلب ذلك / ٢٧٧ / في سؤاله.

فنقول: قال ابن القيم في (شرح المنازل)^(٥) في باب التوبة:

وأما الشرك فهو نوعان: أكبر وأصغر،

فالأكبر لا يغفره الله إلا بالتوبة منه، وهو أن يتخذ من دون الله نداً يحبه كما يحب الله، بل أكثرهم يحبون الهتهم أعظم من محبة الله، [ويغضبون]^(٦) لمنتقص معبودهم من المشايخ أعظم مما [يغضبون]^(٧) إذا انتقص أحد رب العالمين، وقد شاهدنا [هذا]^(٨) نحن

(١) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٢) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٣) ليست في (أ).

(٤) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٥) مدارج السالكين (١/ ٢٣٩ / طبعة الفقي) بتصرف واختصار يسيرين.

(٦) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٧) في الأصل يغضبون، والمثبت من (أ) و (ب).

(٨) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

وغيرنا^(١) منهم جهرة، ونرى أحدهم قد اتخذ ذكر معبوده على لسانه إن قام وإن قعد وإن عثر، وهو لا ينكر ذلك ويزعم أنه باب حاجته إلى الله وشفيعه عنده، وهكذا كان عباد الأصنام سواء، وهذا القدر هو الذي قام بقلوبهم وتوارثه المشركون بحسب اختلاف آلهتهم؛ فأولئك كانت آلهتهم من الحجر، وغيرهم اتخذها من البشر. قال الله تعالى حاكياً عن أسلاف هؤلاء ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى، إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ * إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٢﴾؛ فهكذا حال من اتخذ من دون الله ولياً^(٣) يزعم أنه يقربه إلى الله تعالى، وما أعزَّ من تخلص (من هذا)^(٤)! بل ما أعزَّ من [لا]^(٥) يعادي من أنكره، والذي قام بقلوب هؤلاء المشركين أن آلهتهم تشفع لهم عند الله، وهذا (عين)^(٦) الشرك، وقد أنكر الله ذلك في كتابه وأبطله وأخبر أن الشفاعة كلها له. ثم ذكر الآية التي في سورة سبأ وهي قوله تعالى ﴿قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ ^(٧) وتكلم عليها ثم قال: والقرآن مملوء من أمثالها ولكن أكثر / ٢٧٨ / الناس لا يشعرون بدخول الواقع تحتها، ويظنه في قوم قد خلوا ولم^(٨) يعقبوا وارثاً، وهذا هو الذي يحول بين القلب وبين فهم القرآن كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إنما تُنْقَضُ^(٩) عُرَى الإسلام عُرْوَةٌ عُرْوَةٌ إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية، وهذا لأنه إذا لم يعرف الشرك وما عابه القرآن وذمه وقع فيه وأقره

-
- (١) كذا في الأصل و(أ) و(ب). وفي المطبوع مع الرسائل السلفية وعُيِّنَا، والمثبت كما في المدارج (٣٣٩/١).
- (٢) سورة الزمر، آية ٣ - وقع في الأصل وفي (أ) و(ب) خطأ في الآية وجاءت هكذا يحكم بينهم يوم القيامة. ووقع خطأ في الأصل أيضاً في قوله يَخْتَلِفُونَ فوقمت يَخْتَلِفُونَ.
- (٣) في الأصل أولياء والمثبت من (أ) و(ب). وهو موافق للمدارج (٣٤٠/١).
- (٤) في الأصل بهذا والمثبت من (أ) و(ب) وهو موافق للمدارج.
- (٥) ما بين معقوفتين ليست في الأصل ولا في (أ) و (ب)، وأثبتها من الرسائل السلفية (ص: ١٨١) وهي في المدارج (٣٤٠/١).
- (٦) في الأصل: غير ثم صححت إلى عين. وفي (أ) غير، وفي (ب) عين والمثبت موافق للمدارج.
- (٧) سورة سبأ، آية ٢٢.
- (٨) في (أ) قد دخلوا. وتكررت كلمة (لم) في الأصل.
- (٩) في (ب) تنقض بالصاد المهملة.

وهو لا يعرف أنه الذي كان عليه اهل الجاهلية فتنقض^(١) بذلك عرى الاسلام ويعود المعروف منكراً والمنكر معروفاً، والبدعة سنة والسنة بدعة، ويكفر الرجل بمحض الايمان وتجريد التوحيد، ويبدع^(٢) بتجريد متابعة الرسول ﷺ ومفارقة الأهواء والبدع. ومن له بصيرة وقلب [حي]^(٣) يرى ذلك عياناً والله المستعان.

ثم قال في ذلك الكتاب:

فصل

وأما الشرك الأصغر فكيسير الرياء والخلف بغير الله، وقول: هذا من الله ومنك، وأنا بالله وبك، وما لي إلا الله وأنت، وأنا متوكل على الله وعليك، ولولا أنت لم يكن كذا وكذا، وقد يكون هذا شركاً أكبر بحسب حال قائله ومقصده. ثم قال ابن القيم رحمه الله في ذلك الكتاب بعد فراغه من ذكر الشرك الأكبر والأصغر والتعريف لهما:

-
- (١) في (أ) و (ب): فتنقض وفي المدارج: فينقض.
- (٢) في الأصل ويبتدع وكذا (أ) و (ب)، ثم صححت في الأصل كما أثبت، وهو الموافق للمدارج (٣٤٤/١).
- (٣) ما بين معقوفتين من المدارج (٣٤٤/١) و (أ) و (ب) حتى، وفي الرسائل السلفية (ص ١٨١) حي سليم.

ومن أنواع الشرك: سجود المرید للشیخ.

ومن أنواعه: التوبة للشیخ فإنها^(١) شرك عظیم،

ومن أنواعه: النذر لغير الله والتوكل على غير الله والعمل لغير الله والإنابة والخضوع والذل لغير الله وابتغاء الرزق من عند / ٢٧٩ / غير الله وإضافة نعمه إلى غيره.

ومن أنواعه: طلب الحوائج من الموتى والاستغاثة بهم والتوجه إليهم، وهذا أصل شرك العالم. فإن الميت قد انقطع عمله وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا لمن استغاث به، أو سأل أن يشفع له إلى الله، وهذا من جهله بالشافع والمشفوع عنده، فإن الله تعالى لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، والله لم يجعل سؤال غيره سببا لإذنه، وإنما السبب [لإذنه]^(٢) كمال التوحيد، فجاء هذا المشرك بسبب يمنع الإذن.

والميت محتاج إلى من يدعو له، كما أوصانا النبي ﷺ إذا زرنا قبور المسلمين أن نترحم عليهم ونسأل الله لهم العافية والمغفرة. فعكس المشركون هذا وزاروهم زيارة العبادة، وجعلوا قبورهم أوثانا تعبد فجمعوا بين الشرك بالمعبود، وتغيير دينه، ومعاداة أهل التوحيد ونسبتهم إلى التنقص بالأموات. وهم قد تنقصوا الخالق بالشرك، وأولياءه الموحدين بدمهم ومعاداتهم، وتنقصوا من أشركوا به غاية التنقص إذ ظنوا أنهم راضون منهم بهذا، وأنهم^(٣) أمروهم به. وهؤلاء أعداء الرسل في كل زمان ومكان، وما أكثر المستجيبين لهم، والله در خليله إبراهيم، حيث يقول: ﴿وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ * رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلَّلْنِ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾^(٤) وما نجا من شرك هذا الشرك الأكبر

(١) في الأصل: فإنه. والثبت من (أ) و (ب). والمدارج (١/٣٤٥).

(٢) سقطت من الأصل وفي (لأنه) والتصويب من المدارج (١/٣٤٦).

(٣) في (ب) أو.

(٤) سورة إبراهيم، آية / ٣٥ - ٣٦.

إلا من جرّد توحيدَه لله وعادى المشركين في الله، وتقرب بمقتهم إلى الله. انتهى كلام ابن القيم. [رحمه الله تعالى]^(١).

فانظر كيف صرح بأن / ٢٨٠ / ما يفعله هؤلاء المعتقدون في الأموات هو شرك أكبر بل أصل شرك العالم. وما ذكره من المعادة لهم فهو صحيح ﴿ لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾^(٢) ﴿ يا أيها الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ . . ﴾. إلى قوله ﴿ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَداً حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ ﴾^(٣).

وقال شيخ الاسلام تقي الدين^(٤) في الإقناع، إن من دعا ميتاً وإن كان من الخلفاء الراشدين فهو كافر، وإن من شك في كفره فهو كافر.

وقال أبو الوفاء ابن عقيل^(٥) في الفنون: لما صعبت التكاليف على الجهال والضَّغَامِ عدلوا^(٦) عن أوضاع الشرع إلى تعظيم أوضاع وضعوها. فسهلت عليهم، إذ لم يدخلوا بها تحت أمر غيرهم، و [هم] عندي كفار بهذه الأوضاع، مثل تعظيم القبور، وخطاب الموتى بالحوائج، وكتب الرقاق فيها يا مولاي: إفعل لي كذا وكذا، وإلقاء الخرق على الشجر اقتداء بمن عبد اللات^(٧) والعزى^(٨).

(١) من (أ).

(٢) سورة المجادلة، آية / ٢٢ .

(٣) سورة الممتحنة، آية / ١ - ٤ .

(٤) أي ابن تيمية رحمه الله تعالى. وانظر الإقناع (٤ / ٢٦٧).

(٥) هو الامام العلامة البحر شيخ الحنابلة أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي الظفري الحنبلي المتكلم صاحب التصانيف، من اشهره الفنون، كان يتوقد ذكاءً، وكان بحر معارف وكثر فضائل لم يكن في زمانه له نظير على بدعته وهي ميله لمذهب المعتزلة ثم إن الله تعالى أنقذه منهم بركة الصديق والإخلاص. وله في ذلك مصنفات منها كتابه: مسألة القرآن يرد فيه على الأشاعرة مقررأ عقيدة أهل السنة، توفي رحمه الله سنة ٥١٣ هـ.

﴿ انظر ترجمته السير (١٩ / ٤٤٣) وطبقات الحنابلة (٢ / ٢٥٩). والبداية والنهاية (١٢ / ١٨٤). ﴾

(٦) في (أ) وعدلوا.

(٧) من (أ) و (ب).

(٨) في (ب) الملاوات.

انتهى^(١).

وقال ابن القيم رحمه الله في إغاثة اللفهان. في إنكار تعظيم القبور: وقد آل الأمر بهؤلاء المشركين إلى أن صنف بعض غلاتهم كتاباً سماه: مناسك المشاهد. ولا يخفى أن هذا مفارقة لدين الإسلام ودخول في دين عباد الأصنام. انتهى^(٢). وهذا الذي أشار إليه هو ابن المفيد^(٣).

وقال في النهر الفائق^(٤): أعلم أن الشيخ قاسم^(٥) قال في [شرح]^(٦) درر البحار: إن النذر^(٧) الذي يقع من أكثر العوام بأن يأتي قبر بعض الصالحاء/ ٢٨١ قائلاً: يا سيدي فلان إن رُدَّ (لي)^(٨) غائبي أو عوفي مريض؛ فلك من الذهب والفضة، أو الشمع أو^(٩) الزيت (أو الشياه)^(١٠) كذا، باطل لإجماعاً لوجوه. إلى أن قال: ومنها: ظن

(١) انظر النص في إغاثة اللفهان (١/ ١٩٥).

(٢) إغاثة اللفهان (١/ ١٩٧) بتصرف يسير. وقال إن اسم الكتاب (مناسك حج المشاهد).

(٣) لم أجد في كتب التراجم (ابن المفيد) بل الذي وجدته هو المفيد واسمه محمد بن محمد بن النعمان البغدادي الشيعي أبو عبد الله ويعرف بابن المعلم كان صاحب فنون وبحوث وكلام واعتزال وأدب ويذكر عنه الخشوع والصلاة وكثرة التعليم والحرص عليه، وكانت علاقته بعضد الدولة قوية. بلغت تواليفه متين. مات سنة ٤١٣ هـ. * انظر السير (١٧/ ٣٤٤) ولسان الميزان (٥/ ٣٦٨).

(٤) هو العلامة الفقيه الحنفي عمر بن إبراهيم بن محمد سراج الدين بن نجيم - من أهل مصر، من مؤلفاته: النهر الفائق في الفقه الحنفي، ت: ١٠٠٥ هـ. انظر ترجمته: خلاصة الأثر (٣/ ٢٠٦) والأعلام (٣٩/ ٥).

(٥) هو الامام العلامة قاسم بن قُطْلُوبغا بن عبد الله المصري ويعرف بقاسم الحنفي زين الدين فقيه الاحناف محدث ومفسر ولد بالقاهرة في محرم سنة ٨٠٢ هـ، من مصنفاته شرح قصيدة ابن فرح الانشيلي في أصول الحديث وشرح درر البحار، وتاج التراجم في طبقات الفقهاء الحنفية وحاشية على شرح النخبة، ونغمات الازهار في الفقه، وغيرها توفي رحمه الله بالقاهرة ٤ ربيع الأول سنة ٨٧٩ هـ.

* انظر شذرات الذهب (٧/ ٣٢٦) والبلد الطالع (٢/ ٤٥ - ٤٧).

(٦) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٧) في الأصل النذور. والمثبت من (أ) و (ب).

(٨) ليست في (أ) و (ب).

(٩) في الأصل والزيت. والمثبت من (أ) و (ب).

(١٠) ليست في (أ) و (ب).

أن الميت يتصرف في الأمر. واعتقاد هذا كفر. إنتهى.

وهذا القائل هو من أئمة الحنفية، وتأمل ما أفاده من حكاية الإجماع على بطلان النذر المذكور وأنه كفر عنده مع ذلك الاعتقاد.

وقال صاحب الروضة^(١): إِنَّ المسلم إذا ذبح للنبي ^ﷺ كَفَرَ^(٢). إنتهى. وهذا القائل من [أئمة]^(٣) الشافعية وإذا كان الذبح لسيد الرسل كفراً عنده فكيف بالذبح لسائر الأموات^(٤)!

وقال ابن حجر في شرح الأربعين له^(٥): من دعا غير الله فهو كافر إنتهى.

وقال شيخ الاسلام تقي الدين رحمه الله تعالى في الرسالة السُّنية: إن كل من غلا في نبي أو رجل صالح وجعل فيه نوعاً من الإلهية مثل أن يقول: يا سيدي فلان أغثني أو ارزقني، أو اجبرني، وأنا (في)^(٦) حسبك، ونحو هذه الأقوال. فكل هذا شرك وضلال، يستتاب صاحبه فإن تاب والآ قتل، فإن الله إِنَّمَا أرسل الرسل وأنزل الكتب ليعبد وحده، لا يُجْعَل معه إله^(٧) آخر، والذين يدعون مع الله أنه آخى مثل المسيح والملائكة والأصنام لم يكونوا يعتقدون أنها تخلق الخلائق أو تنزل المطر أو تنبت النبات، وإنما كانوا يعبدونهم أو يعبدون قبورهم أو صورهم، ويقولون: إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله زلفى . ﴿ ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله ﴾^(٨)

-
- (١) في الأصل وفي (أ) و (ب) الروض. والمثبت من الرسائل السلفية (ص: ١٨٣) وهو الصواب.
- * وانظر روضة الطالبين (٣/ ٢٠٥ - ٢٠٦) ومؤلفها هو الامام الزاهد الورع ابو زكريا يحيى ابن شرف الدين النووي صاحب التصانيف المشهورة والفوائد المنثورة، جعل لمصنفاته القبول وكان الله بارك بأخلاصه، فبارك في جهده وعمره قبل وفاته، من مؤلفاته القيمة رياض الصالحين، والأربعون النووية، والمنهاج في الفقه، وروضة الطالبين وشرح صحيح مسلم والمجموع وغيرها كثير. توفي وعمره خمس وأربعون سنة، سنة ٦٧٦ هـ. * انظر ترجمته البداية والنهاية (١٣/ ٢٧٨).
- (٢) في الأصل يكفر. والمثبت من (أ) و (ب).
- (٣) ما بين معقوفين من (أ).
- (٤) في (أ) اللاموات.
- (٥) ابن حجر الهيثمي وقد تقدمت ترجمته (ص ٢٠٢) وقوله هذا في ممرح الاربعين النووية .
- (٦) ليست في (أ) و (ب).
- (٧) في الأصل إلهاً والمثبت من (أ) و (ب).
- (٨) سورة يونس، آية/ ١٨.

فبعث الله رسله تنهى أن يُدعى أحد من دونه، لا دعاء عبادة ولا دعاء استغاثة، وقال تعالى: ﴿ قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ أولئك الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الوسيلةَ أيهم أقرب ﴿^(١) الآية. قال طائفة من السلف كان أقوام يدعون المسيح وعزيراً والملائكة^(٢).

ثم قال في ذلك الكتاب: وعبادة الله وحده لا شريك له هي أصل الدين وهو التوحيد الذي بعث الله به الرسل، وأنزل به الكتب قال الله تعالى: ﴿ ولقد بعثنا في كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾^(٣) وقال تعالى: ﴿ وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾^(٤). وكان ﷺ يحقق التوحيد ويعلمه أُمَّته حتى قال له رجل: ما شاء الله وشئت. قال: «أَجَعَلْتَنِي لله نداً يل: ما شاء الله وحده»^(٥)، ونهى عن الحلف بغير الله [و] ^(٦) قال: «من حلف بغير الله فقد أشرك»^(٧) وقال ﷺ في مرض موته: «لَعَنَ اللهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ»^(٨) يحذر ما فعلوا، وقال ﷺ: [«اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد»^(٩)]. وقال ﷺ: [«لا تتخذوا قبري عيداً ولا بيوتكم قبوراً، وَصَلُّوا عَلَيَّ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ، فَإِنْ صَلَاتَكُمْ تَبْلَغْنِي»^(١٠).

ولهذا اتفق أئمة الاسلام على أنه لا يشرع بناء المساجد على القبور ولا الصلاة عندها. وذلك [لأن] ^(١١) من اكثر الأسباب لعبادة الأوثان كانت تعظيم القبور.

(١) سورة الإسراء، آية/ ٥٦ - ٥٧ وجاء في الأصل (من دون الله) وفي (أ) و (ب) على الصواب.

(٢) انظر تفسير ابن كثير (٣/ ٥٠).

(٣) سورة النحل، آية/ ٣٦.

(٤) سورة الانبياء، آية/ ٢٥.

(٥) سبق تخريجه (ص: ٣٠٢).

(٦) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٧) تقدم تخريجه (ص: ٢٩٩).

(٨) تقدم تخريجه (ص: ٢٠٢٨).

(٩) تقدم تخريجه (ص: ٢٢٦).

(١٠) تقدم تخريجه (ص: ٢٢٠).

(١١) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب). وزيد في الأصل بخرجة: كان. وحذفت كان الثانية. (*) ما بين معقوفتين من الحاشية، وهو موافق لباقي النسخ.

ولهذا اتفق / ٢٨٣ / العلماء على أن^(١) من سلم على النبي ﷺ عند قبره أنه لا يتمرغ بحجرته، ولا يقبلها لأنه إنما يكون لأركان بيت الله فلا يشبه بيت المخلوق بيت الخالق. كل هذا لتحقيق^(٢) التوحيد الذي هو أصل الدين ورأسه، الذي لا يقبل الله عملاً إلا به، ويغفر لصاحبه ولا يغفر لمن تركه [كما]^(٣) قال تعالى: ﴿إِنِ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ، وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾^(٤) ولهذا كانت كلمة التوحيد أفضل الكلام وأعظمه، وأعظم آية في القرآن آية الكرسي: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾^(٥). وقال ﷺ: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(٦)، والإله هو الذي يألهه القلب عبادة له واستغاثة به، ورجاء له، وخشية وإجلالاً. انتهى.

وقال أيضاً شيخ الاسلام تقي الدين ابن تيمية - رحمه الله في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم^(٧). في الكلام على قوله: ﴿وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ﴾^(٨) (وإن ظاهره أنه)^(٩) ما ذبح لغير الله سواء لفظ به أو لم يلفظ، وتحريم هذا أظهر من تحريم ما ذبحه وقال فيه: باسم المسيح ونحوه، كما أن ما ذبحناه متقربين به إلى الله كان أذكى مما ذبحناه للحم، وقلنا عليه: باسم الله. فإن عبادة الله بالصلاة والنسك له اعظم من الاستغاثة باسمه في

(١) في (أ) و (ب) أنه.

(٢) في الأصل تحقيق والمثبت من (أ) و (ب).

(٣) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٤) سورة النساء، آية/ ٤٨

(٥) سورة البقرة، آية/ ٢٥٥.

(٦) أخرجه ابو داود (الجنائز - باب في التلقين - ٤٨٦/٣ رقم ٣١١٦) واحد (٢٣٣/٥) والحاكم (٣٥١/١) حسنه الألباني في الارواء رقم (٦٨٧) وأحكام الجنائز (ص ٣٤)، وله شاهد عند ابن حبان (ص ١٨٤ رقم ٧١٩ موارد). عن أبي هريرة مرفوعاً: لَقِنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّهُ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِنْدَ الْمَوْتِ دَخَلَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الدَّهْرِ، وَإِنْ أَصَابَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَا أَصَابَهُ.

(٧) انظر الاقتضاء (٢/ ٥٦٥ - ٥٦٦) باختصار يسير.

(٨) سورة البقرة، آية/ ١٧٣.

(٩) كذا في الأصل وفي ب: (إن ظاهره أنه) وفي (أ): (إن ظاهر أن) وفي الاقتضاء (٢/ ٥٦٥) (ظاهره أنه).

فوائح الأمور والعبادة لغير الله اعظم من الاستعانة^(١) بغير الله، فلو ذبح لغير الله متقرباً إليه يحرم^(٢)، وإن قال فيه: بسم الله. كما قد يفعله طائفة من منافقي / ٢٨٤ / هذه الأمة، وإن كان هؤلاء مرتدين لا تباح ذبيحتهم بحال، لكن يجتمع في الذبيحة مانعان^(٣)، ومن هذا ما يفعله بمكة وغيرها من الذبح [للجن]^(٤).

ثم قال في موضع آخر من هذا الكتاب^(٥): إن العلة في النهي عن الصلاة عند القبور ما يفضي إليه ذلك من الشرك، ذكر ذلك الإمام الشافعي رحمه الله تعالى، وغيره. وكذلك الأئمة من أصحاب أحمد ومالك كأبي بكر الأثرم^(٦)، عللوا بهذه العلة. انتهى. وكلامه في هذا الباب واسع جداً وكذلك كلام غيره من أهل العلم.

وقد تكلم جماعة من أئمة أهل البيت - رضوان الله عليهم - ومن اتباعهم - رحمهم الله - في هذه المسألة بما يشفى ويكفي، ولا يتسع المقام لبسطه، وآخر من كان منهم نكالاً على القبوريين وعلى القبور الموضوعة على غير الصفة الشرعية مولانا الامام المهدي العباس بن الحسين ابن القاسم - رحمه الله^(٧) - فإنه بالغ في هدم المشاهد التي كانت فتنة للناس وسبباً لضلالهم، وأتى على غالبها، ونهى الناس عن الاجتماع

-
- (١) في الأصل: الاستغاثة والمثبت من (أ) و (ب). والافتضاء.
(٢) كذا في الأصل وفي نسخة من الافتضاء. وأما في (أ) و (ب) ونسخة من الافتضاء لحرم.
(٣) في (أ) و (ب) والأصل (تجتمع في الذبيحة مانعات)، ثم صححت في الأصل إلى (ما نعان) بالنون، وهو الموافق للافتضاء.
(٤) ما بين معقوفتين من الافتضاء (٥٦٦/٢)، وقد زيد بخرجة في الأصل، دون (أ) و (ب).
(٥) انظر الافتضاء (٦٧٨/٢) بمعناه.
(٦) هو الحافظ الكبير العلامة أبو بكر أحمد بن محمد بن هاني الطائي ويقال الكلبي الأسكافي الأثرم صاحب الامام أحمد، كان إماماً جليلاً حافظاً. صنف التصانيف وروى عن الامام أحمد مسائل كثيرة وصنفها ورتبها ابواباً، وله كتاب السنن يدل على إمامته وسعة حفظه. توفي بعد ٢٦٠ هـ.
* انظر ترجمته تذكرة الحفاظ (٥٧٠/٢) والمقصد الأرشد (١٦١/١).
(٧) هو الامام الزيدي المهدي لدين الله العباس بن الامام منصور بالله الحسين بن الامام المتوكل القاسم بن الحسين بن الامام المهدي أحمد بن الحسن بن القاسم بن محمد ولد سنة ١١٣١ هـ تولى خلافته في اليمن بعد موت أبيه سنة ١١٦١ هـ وكان فطناً ذكياً مهيباً عادلاً قوي التدبير عالي الهمة، منقاداً إلى الخير محباً للعلم وأهله، وكان قد ضبط الأمر في زمنه إلى حين وفاته ترجم له الشوكاني وأثنى عليه ثناء عطرأ، توفي سنة ١١٨٩ هـ وقال الشوكاني ودفن بقبته التي أعدها لنفسه إ. هـ. وهذا ينافي ما ذكر عنه الشوكاني في رسالة الدر النضيد. * انظر ترجمة البدر الطالع (٣١٠/١ - ٣١٣).

والعكوف عليها فهدمها، ومن كان^(١) في عصره من أكابر العلماء ترسلوا إليه برسائل، وكان ذلك هو الحامل له على نصره الدين بهدم طواغيت القبورين.

وبالجملة فقد سردنا من أدلة الكتاب والسنة فيما سبق ما لا يحتاج معه إلى الاعتضاد بقول أحد من أهل العلم. ولكننا ذكرنا ما حررناه من أقوال أهل العلم مطابقة لما طلبه السائل كثر الله فوائده. وبالجملة فإخلاص التوحيد هو الأمر الذي بعث الله لأجله رسله وأنزل^(٢) به كتبه، وفي هذا الاجمال ما يغني / ٢٨٥ / عن التفصيل، ولو أراد رجل أن يجمع ما ورد في هذا المعنى من الكتاب والسنة لكان مجلداً ضخماً.

أنظر فاتحة الكتاب التي تتكرر في كل صلاة مرات من كل^(٣) فرد من الأفراد ويفتتح بها التالي لكتاب الله والمتعلم له، فإن فيها الإرشاد إلى إخلاص التوحيد في مواضع:

١ - فمن ذلك: ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ فإن علماء المعاني والبيان ذكروا أنه يقدر المتعلق متأخراً ليفيد اختصاص البداية باسمه تعالى لا باسم غيره، وفي هذا ما لا يخفى من إخلاص التوحيد.

٢ - ومنها [في^(٤)] قوله: ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ فإن التعريف يفيد أن الحمد مقصور على الله، واللام في (الله) تفيد (أن)^(٥) اختصاص الحمد له، ومقتضى هذا أنه لا حمد لغيره أصلاً، وما وقع منه لغيره فهو في حكم العدم. وقد تقرر أن الحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري لقصد التعظيم، فلا ثناء إلا عليه ولا جميل إلا منه،

(١) وقع في (أ) و (ب) قلب في العبارة هكذا والعكوف عليها وكان في عصره فهدمها من أكابر العلماء من ترسلوا. ووقع في (ب) ونهى الناس عن جماعة والعكوف. بدل عن الاجتماع. وفي (ب) أيضاً فهدمها.

(٢) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٣) في الأصل؛ في كل. والتصحيح من (أ) و (ب).

(٤) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٥) ما بين قوسين ليس في (أ) و (ب).

ولا تعظيم إلا له، وفي هذا من إخلاص التوحيد ما ليس عليه مزيد.

٣ - ومن ذلك قوله: ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ أو ﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ على القراءتين السبعيتين^(١)، فإن كونه المالك ليوم الدين: يفيد أنه لا مُلْكَ لغيره، فلا ينفذ إلا تصرفه، لا تصرف أحد من خلقه من غير فرق بين نبي مرسل ومَلِكٍ مقرب، وعبد صالح. وهكذا^(٢) معنى كونه^(٣) مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ فإنه يفيد أن الأمر أمره والحكم حكمه ليس لغيره معه أمر ولا حكم كما أنه ليس لغيره^(٤) ملوك الأرض معهم أمر ولا حكم، والله المثل الأعلى / ٢٨٦/. وقد فسر الله هذا المعنى الإضافي المذكور في فاتحة الكتاب في موضع آخر من كتابه العزيز فقال: ﴿ وما أدراك ما يوم الدين ﴾ ثم ما أدراك ما يوم الدين * يوم لا تملكُ نفسٌ لنفسٍ شيئاً والأمرُ يومئذٍ لله ﴾^(٥). ومن كان يفهم كلام العرب ونُكَّتْه وأسراره كفته هذه الآية عن غيرها من الأدلة، واندفعت لديه كل شبهة

٤ - ومن ذلك ﴿ إياك نعبد ﴾ فإن تقدم الضمير قد صرح أئمة المعاني والبيان، وأئمة التفسير أنه يفيد الاختصاص^(٦). فالعبادة لله سبحانه، ولا يشاركه فيها غيره ولا يستحقها. وقد عرفت أن الاستغاثة والدعاء والتعظيم والذبح والتقرب من أنواع العبادة.

٥ - ومن ذلك قوله: ﴿ وإياك نستعين ﴾ فإن تقدم الضمير ههنا يفيد الاختصاص كما تقدم، وهو يقتضي أنه لا يشاركه غيره في الاستعانة به في الأمور التي لا يقدر عليها غيره، فهذه خمسة مواضع في فاتحة الكتاب [يفيد كل واحد منها إخلاص التوحيد مع أن فاتحة الكتاب]^(٧) ليست إلا سبع آيات، فما ظنك بها في سائر الكتاب العزيز.

(١) في الأصل السبعتين والتصحيح من (أ) و (ب). وانظر القراءات: الكشف عن وجوه القراءات السبع (٢٥/١)، والبدور الزاهرة ص ١٥.

(٢) في الأصل وهذا والمثبت من (أ) و (ب).

(٣) في (أ) كون.

(٤) في الأصل لغيره. "فاحتاج أن يصحح العبارة من قرأ الكتاب فأصبحت هكذا: ليس لغيره من ملوك الأرض من له معهم أمر...". وهو لا يستقيم والتصويب من (أ) و (ب).

(٥) سورة الانفطار، آية ١٧ - ١٩ وقد تكررت ثم ما أدراك ما يوم الدين في (أ).

(٦) انظر تفسير الزخشي (٦١/١) ومحاسن التأويل للقاسمي (١٠/١).

(٧) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

فذكرنا لهذه الخمسة المواضع في فاتحة الكتاب كالبرهان على ما ذكرناه من أن في الكتاب العزيز من ذلك ما يطول تعداده وتتعسر الإحاطة به^(١).

٦ - وما يصلح أن يكون موضعاً سادساً^(٢) لتلك المواضع الخمسة في فاتحة الكتاب قوله: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وقد تقرر لغة وشرعاً أن العالم ما سوى الله سبحانه، وصيغ الحصر إذا تتبعها من كتب المعاني والبيان والتفسير والأصول بلغت ثلاث عشرة^(٣) / ٢٨٧/ صيغة فصاعداً، ومن شك في هذا فليتبع كشف الزمخشري فإنه سيجد فيه ما ليس له ذكر في كتب المعاني والبيان كالقلب^(٤) فإنه جعله من مقتضيات الحصر، ولعنه ذكر ذلك عند تفسيره للطاغوت. وغير ذلك مما لا يقتضي المقام بسطه، ومع الإحاطة بصيغ الحصر المذكورة تكثر الأدلة الدالة على اخلاص التوحيد وإبطال الشرك بجميع أقسامه.

واعلم أن السائل - كثر الله فوائده - ذكر في جملة، ما سأل عنه^(٥) أنه لو قصد الانسان قبر رجل من المسلمين مشهور بالصلاح ووقف لديه وأدى الزيارة، وسأل الله باسمائه الحسنى وبما لهذا الميت [لديه]^(٦) من المنزلة، هل تكون هذه البدعة عبادة لهذا الميت، ويصدق عليه أنه مدعى غير الله وأنه قد عبد غير الرحمن، وسلب عنه اسم الايمان؟ ويصدق على هذا القبر أنه وثن من الأوثان، ويحكم بردة ذلك الداعي والتفريق بينه وبين نسائه واستباحة امواله، ويعامل معاملة المرتدين؟ او يكون فاعلاً معصية كبيرة أو مكروهاً؟

-
- (١) في الأصل بها، والمثبت من (أ) و (ب).
(٢) لقد ذكر الامام الشوكاني رحمه الله تعالى في رسالته وجوب توحيد الله تعالى: ثلاثين موضعاً في الفاتحة تفيد وجوب التوحيد وإخلاصه انظر الرسالة المذكورة ص ٨٤ - ٩١.
(٣) في الأصل و (أ) و (ب): ثلاثة عشر. والصواب ما أثبتّه، والله أعلم.
(٤) القلب هو: جعل المشبه مشبهاً به لقصد المبالغة علة دعوى أن وجه الشبه فيه أظهر وأقوى. أو هو جعل الفرع أصلاً والأصل فرعاً،
* انظر أسرار البلاغة في علم البيان للجرجاني (ص: ١٧٧).
(٥) في الأصل: منه. والتصويب من (أ) و (ب).
(٦) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

وأقول: إِنَّا [قد] ^(١) قدمنا في أوائل هذا الجواب أنه لا بأس بالتوسل بنبي من الانبياء، أو ولي من الأولياء أو عالم من العلماء، وأوضحنا ذلك ^(٢) بما لا مزيد عليه ^(٣)، فهذا الذي جاء الى القبر زائراً (أو دعا) ^(٤) الله وحده، وتوسل بذلك الميت كأن يقول: "اللهم إني أسألك أن تشفيني من كذا وأتوسل إليك بما لهذا العبد الصالح من العبادة لك، والمجاهدة فيك، والتعلم والتعليم خالصاً لك فهذا / ٢٨٨ / لا تردد في جوازه ^(٥)."

لكن لأي معنى قام يمشي إلى القبر، فإن كان لمحض الزيارة ولم يعزم على الدعاء والتوسل إلا بعد تجريد القصد الى الزيارة فهذا ليس بممنوع فإنه إنما جاء ليزور، وقد أذن لنا رسول الله ﷺ بزيارة القبور بحديث «كنت نهيتكم عن زيارة القبور [ألاً] ^(٦) فزوروها» ^(٧) وهو في الصحيح، وخرج لزيارة الموتى ودعائهم، وعلمنا كيف نقول اذا نحن زرنهم، وكان يقول: «السلام عليكم [أهل دار قوم مؤمنين] ^(٨) وإنا بكم إن شاء الله لآحقون، وأناكم ما توعدون نسأل ^(٩) الله لنا ولكم العافية» ^(١٠) وهو أيضاً في الصحيح بالفاظ وطرق؛ فلم يفعل هذا الزائر إلا ما هو مأذون له به، ومشروع، لكن بشرط أن لا يشد راحلته ولا يعزم على سفر ولا يرحل كما ورد تقييد الأذن بالزيارة للقبور بحديث: «لا تُشدُّ الرِّحالَ إلَّا لثلاثة» ^(١١) وهو مُقَيَّد لمطلق الزيارة، وقد خُصَّص

(١) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب) وليس في (ب) إِنَّا.

(٢) في الأصل لك والمثبت من (أ) و (ب).

(٣) وقد تقدم مناقشة رأي الشوكاني في ذلك.

(٤) في (أ) و (ب) ودعا بالواو والألف المدودة. وفي الأصل بالمقصورة.

(٥) قد تقدم غير مرة التنبيه على أن هذا النوع من التوسل غير مشروع وانظر ص ٧٨ و ص ٩١.

(٦) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٧) رواه مسلم (الجنائز - باب استئذان النبي ﷺ ربه عز وجل في زيارة قبر أمه - ٦٧١/٢ رقم ٩٧٧)

والترمذي (الجنائز - باب ما جاء في الرخصة في زيارة القبور - ٣٧٠/٣ رقم ١٠٥٤) والنسائي

(الجنائز - باب زيارة القبور - ٣٩٤/٤ رقم ٢٠٣١). وأحمد (٣٥٠/٥) عن بريدة رضي الله عنه.

(٨) من (أ) و (ب).

(٩) في الأصل (ونسأل الله) والمثبت من (أ) و (ب).

(١٠) رواه مسلم (الجنائز - باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها - ٦٧١/٢ رقم ٩٧٤ و

(١١) رواه البخاري (فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة - باب مسجد بيت المقدس - ٣/٧٦ رقم ٩٧٥)

(١١٨٩) ومسلم (الحج - باب لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد - ٢/١٠١٤ رقم ١٣٩٧).

عن أبي هريرة.

بمخصصات منها: زيارة القبر الشريف النبوي المحمدي^(١) على صاحبه أفضل الصلاة والسلام^(٢) وفي ذلك خلاف بين العلماء، وهي مسألة من المسائل التي طالت ذيولها، واشتهرت أصولها، وامتنح بسببها من امتحن، وليس ذكر ذلك ههنا من مقصودنا^(٣).

وأما إذا لم يقصد مجرد الزيارة بل قصد المشي إلى القبر ليفعل الدعاء عنده فقط وجعل الزيارة تابعة لذلك. أو مشى [المجموع للزيارة]^(٤) والدعاء. فقد كان يُغنيه أن يتوسل إلى الله بذلك الميت / ٢٨٩ / من الاعمال الصالحة من دون أن يمشي إلى قبره. فإن قال: إنما مشيت إلى قبره لأشير إليه عند التوسل به.

فيقال له: إن الذي يعلم السر وأخفى ويحول بين المرء وقلبه ويطلع على خفيات الضمائر وتكشف لديه مكنونات السرائر لا يحتاج منك إلى هذه الإشارة التي زعمت أنها الحاملة لك على قصد القبر والمشي إليه، وقد كان يغنيك أن تذكر ذلك الميت باسمه [العلم]^(٥) أو بما تميز به عن غيره. فما أراك مشيت لهذه الإشارة، فإن الذي تدعوه في كل مكان مع كل إنسان^(٦) بل مشيت لتسمع الميت توسلك به وتعطف قلبه عليك وتتخذ عنده يداً بقصده وزيارته والدعاء عنده والتوسل به، وأنت إذا^(٧) رجعت إلى نفسك وسألتها عن هذا المعنى فربما تقر لك به وتصدقك الخبر، فإن وجدت عندها هذا المعنى الدقيق الذي هو بالقبول منك حقيق فاعلم أنه قد علق

(١) الذي يخصص النص ويقيده هو نص مثله أما أن يخصص النص بمجرد حب النبي أو بمجرد خشية الناس ولومهم من منع شد الرحل لزيارة قبره المعظم - ﷺ - بل لمنع أولى - ان كان الأمر بالاستحسان - سداً للذريعة الغلو، وقد حذر النبي من اتخاذ قبره مسجداً ووثناً وعبداً، وإلا فالنص قاض بمنع شد الرحل لغير المساجد الثلاثة التي هي أمكنة العبادة فم بالكم بما هو دونها والله اعلم واحكم.

(٢) في (أ) و (ب) التسليم.

(٣) ومن امتحن بهذه المسألة الامام احمد ابن تيمية وبعض تلامذته وقد وافقه علماء محققون، وعذره مخالفون منصفون. وتحامل عليه آخرون متعصبون.

(٤) في الأصل بياض والمستدرك من (أ) و (ب).

(٥) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٦) أي بعلمه سبحانه وهو فوق عرشه، جل في علاه.

(٧) في (أ) و (ب). إن

بقلبك ما علق بقلوب عباد القبور، ولكنك قهرت هذه النفس الخبيثة عن أن تترجم
بلسانك عنها، وتنشر ما انطوت عليه من محبة ذلك القبر والاعتقاد فيه، والتعظيم
[له] (١) والاستغانة به، فأنت مالك لها من هذه الحبيثة، مملوك لها من الحبيثة التي
اقامتك من مقامك، ومشيت بك إلى فوق القبر.

فإن تداركت نفسك بعد هذه والا كانت المستولية عليك، المتصرفة فيك المتلاعبة
بك في / ٢٩٠ / جميع ما تهواه مما قد وسوس به لها الخناس، الذي يوسوس في صدور
الناس من الجنة والناس.

فإن ادّعت أنك قد رجعت إلى نفسك فلم تجد (٢) عندها شيئاً من هذا وفتشتها
فوجدتها صافية عن ذلك الكدر. فما أظن الحامل لك على المشي إلى القبر إلا أنك
سمعت الناس يفعلون شيئاً ففعلته، ويقولون شيئاً فقلته.

فاعلم أن هذه أول عقدة من عقود توحيدك، وأول محنة من محن تقليدك، فارجع
تؤجر، ولا تتقدم تنحر. فإن هذا التقليد الذي حملك على هذه المشية الفارغة العاطلة،
الباطلة، ستحملك على أخواتها فتقف على باب الشرك أولاً ثم تدخل منه ثانياً، ثم
تسكن فيه ثالثاً، وأنت في ذلك كله تقول: سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته، ورأيتهم
يفعلون أمراً ففعلته.

وإن قلت: إنك على بصيرة في عملك وعلمك ولست ممن ينقاد إلى هوى نفسه
كالأول، ولا ممن يقهرها، ولكنه يقلد الناس كالثاني، بل أنت صافي السر نقي الضمير
خالص الاعتقاد قوى اليقين، صحيح التوحيد جيد التمييز كامل العرفان عالم بالسنة
والقرآن، فلا لمراد نفسك اتبعت ولا في هوة التقليد وقعت. فقل لي بالله: ما الحامل
لك على التشبه بعباد القبور والتغير على من كان في عداد سليمي الصدور؟.

فإنه يراك الجاهل (٣) والجاهل، ومن هو عن علمك وتميزك عاطل، فيفعل كفعلك
يقتدي بك، وليس له بصيرة مثل بصيرتك ولا قوة في / ٢٩١ / الدين مثل قوتك،

(١) ما بين معقوفتين من (أ) و (ب).

(٢) في الأصل: فإن قلت: قد رجعت إلى نفسي فلم نجد. وكذا في (أ) و (ب) فإن قلت قد رجعت إلى

نفسك فلم تجد. ثم ضرب على فإن قلت: وصححت كما اثبت.

(*) في الأصل الجاهل، وصوبت في الحاشية

فيحكى فعلك صورة^(١) ويخالفه حقيقة، ويعتقد أنك لم تقصد هذا القبر إلا لأمر، ويغتنم إبليس اللعين غربة هذا المسكين الذي اقتدى بك واستن بسنتك، فيستدرجه حتى يبلغ به إلى حيث يريد، فرحم الله امرأاً هرب بنفسه من غوائل التقليد وأخلص عبادته للحميد المجيد.

...

وقد ظهر بمجموع هذا التفسير أن من يقصد القبر ليدعو عنده هو أحد ثلاثة:

١ - إن مشى لقصد الزيارة فقط، وعرض له الدعاء، ولم يحصل بدعائه تغيير على الغير فذلك^(٢) جائز. (*)

٢ - وإن مشى بقصد الدعاء فقط أو لهُ مع الزيارة، وكان له من الاعتقاد ما قدمنا. فهو على خطر الوقوع في الشرك، فضلاً عن كونه عاصياً.

٣ - وإذا لم يكن له اعتقاد في الميت على الصفة التي ذكرنا فهو عاصٍ اثم وهذا أقل احواله، وأحق ما يربحه في رأس ماله.

وفي هذا المقدار كفاية لمن له هداية، والله ولي التوفيق. انتهى ما أردت نقله على مسألة الاستعانة والتوسل، وقد استرسلت في هذه المسألة زيادة على غيرها من مسائل الكتاب لأنها هي بيت القصيد وروح الكتاب، وهذا القدر الذي نقلته فيها إنما هو بعض ما قاله العلماء المحققون، ولو أخذت أذكر جميع ما قيل فيها لطال الكتاب جداً فرأيت من الصواب أن أقصر على ما حرره هذا الامام^(٣) في هذه المسألة لأنه سلك منهج الانصاف وتجنب طريق الاعتساف / ٢٩٢ / وكتابه هذا مشتمل على بيان بدع كثيرة ابتدعها الناس فزيفها وقضى عليها بالنقض والإبطال بأقوم حجة وأقوى سلطان، وأعظم برهان فجراه الله عن الإسلام والمسلمين أفضل ما جازى به من ذب عن سنة سيد ولد عدنان عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلين أفضل الصلاة والسلام!.

(١) في الأصل صورته. والمثبت من (أ) و (ب).

(٢) في الأصل: فلذلك جائز. والتصويب من (أ) و (ب).

(٣) يقصد الامام صديق حسن خان وكتابه الدين الخالص. ولكن الرسالة المنقولة هي للشوكاني وهي موجودة ضمن كتاب الدين الخالص.

(*) إذا لم يكن فيه شد رحل .

ثم قال السبكي بعد هذا :

الباب التاسع

في حياة الانبياء في قبورهم صلوات الله تعالى وسلامه عليهم وحياة الشهداء وسائر الموتى^(١).

ورتبته على خمسة فصول (اختصر)^(٢) في الفصل الأول الجزء الذي صنفه الحافظ البيهقي في حياة الأنبياء^(٣)، وزاد عليه بعض فوائد.

وتكلم في الفصل الثاني على حياة الشهداء.

وفي الفصل الثالث على سائر الموتى إلى آخر ما ذكر في بقية الفصول.

وجوابه أن يقال: ليس بنا حاجة في الكلام على حياة الأنبياء والشهداء وسائر الموتى، لأن شيخ الاسلام لم ينكر شيئاً من هذا، بل ذكر هو وتلميذه الحافظ ابن القيم شيئاً من ذلك في كتبهم كما سنبينه إن شاء الله تعالى^(٤)، وحينئذ فيقال للسبكي: ما أردت بما ذكرته في هذا الباب، فإن كنت تريد أن حياة الأنبياء في قبورهم كالحياة الدنيوية، وعليه فيجوز أن يطلب منهم الشيء الذي كانوا يقدرُونَ عليه في الدنيا، فهذا دونه خرط القتاد^(٥) لأننا نقول: هم أحياء بالمعنى الذي يعلمه الله تعالى، لا بالمعنى الذي نعلمه، ومع هذا فنحن نعتقد أنها حياة أعلى وأغلى وأعظم من الحياة / ٢٩٣ / الدنيوية، فإنها لو كانت كحياتنا في هذا الدار لكان أقل الناس أعلى منهم،

(١) شفاء السقام (ص: ١٧٩).

(٢) تصحفت في الأصل وهي إلى المثلث أقرب، وجاء في الحاشية لخص.

(٣) طبع مؤخراً سنة ١٤١٤ بتحقيق د. أحمد عطية الغامدي توزيع مكتبة العلوم والحكم - المدينة النبوية.

(٤) اكتفى بالنقل عن ابن القيم ولم ينقل عن ابن تيمية.

(٥) الخرط: فترك الورق عن الشجرة اجتذاباً بكفك. و القتاد كسحاب: شجر صلب له شوكة كالأبر ويضرب هذا المثل: للأمر دونه مانع (مجمع الامثال ١/ ٢٦٥) (القاموس المحيط ص: ٣٩٣) وغنار الصحاح (ص: ٥٢١).

لأنه مطلق سراحه يمشي ويسافر ويتمتع بلذات الدنيا وهم مسجونون تحت الأرض في قبورهم، فأني شرف في هذا؟!
 فإن قال السبكي: أنا لا أعني هذا بل أقول: هي حياة برزخية أعلى من الحياة الدنيا.

فنقول له: قد رجعت عما وضعت له هذا الباب، فإنك قد خالفت وفرقت بين الحياتين فحينئذ لا يطلب منه^(١) ما كانوا يقدرّون عليه في الدنيا.

وأما الأحاديث التي وردت في هذا الباب فالصحيح منها مبني على أن رؤياه^(٢) ﷺ لموسى صلوات الله عليه وهو قائم في قبره يصلي^(٣) وكذلك رؤياه لعيسى وموسى ويونس وهم يلبون^(٤) إما على رؤيا المنام، وعليه فلا إشكال وقد اختار شيخنا محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي^(٥) - تغمدّه الله برحمته - في

(١) كذا في الأصل ولعل الصواب: منهم.

(٢) كذا في الأصل - هي والتي بعدها - ثم ضرب عليهما وكتب بخط مغاير رؤيته. ولعل المثبت أنسب. والله أعلم وأحكم.

(٣) روى مسلم (الفضائل - باب من فضائل موسى - ١٨٤٥/٤ رقم ٢٣٧٥) وأحمد في المسند (١٤٨/٣ - ٢٤٨) وابن أبي شيبة في المصنف (٣٠٧/١٤ - ٣٠٨ رقم ١٨٤٢٤) وأبو يعلى في مسنده (٦/٧١ رقم ٣٣٢٥) وعنه ابن حبان في صحيحه (١/٢٤٢ رقم ٥٠) ورواه البيهقي في الدلائل (٢/٢٨٧) وفي حياة الأنبياء بعد وفاتهم (٧٩ - ٨٠ رقم ٨) وأبو نعيم في الحلية (٦/٢٥٣) عن أنس عن النبي ﷺ قال: «أتيت على موسى ليلة أسري بي عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره».

(٤) أما تلبية موسى ويونس فهذا معلوم وأما تلبية عيسى فلم أفق عليها.

● أخرج الإمام مسلم في صحيحه (الإيمان - باب الاسراء برسول الله ﷺ، الى السماوات وفرض الصلوات - ١/١٥٢ رقم ١٦٦) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ مر بوادي الأزرق فقال: «أي وادٍ هذا؟» فقالوا هذا وادي الأزرق. قال: «كأنني أنظر إلى موسى عليه السلام هابطاً من الثنية وله جوار إلى الله بالتلبية». ثم أتى على ثنية هرشي. فقال: «أي ثنية هذه؟» قالوا: ثنية هرشي. قال: «كأنني أنظر إلى يونس بن متى عليه السلام على نافذة حمراء جعدة عليه جبة من صوف، خطام ناقته خلبة، وهو يلبي».

■ الجوار: رفع الصوت - جعدة: مكتنزة اللحم - الخلبة: الليف. أنظر شرح النووي (٢/٢٢٩). وهرشي: تسمى الآن ربيع هرشي.

(٥) هو علامة الشام، ونادرة الايام والمجدد لعلوم الاسلام محيي السنة بالعلم والعمل والتعليم والتهذيب والتأليف، الفقيه الأصولي، المفسر المحدث، الاديب المتفنن محمد جمال الدين بن محمد =

معراج^(١) أن الاسراء والمعراج كانا مناماً، فاستدل له بأحاديث، وهو مذهب عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها وإن كان الجمهور على خلافه^(٢).

وإن كانت الرؤيا في اليقظة فهو حجة لنا على أن حياة البرزخ مغايرة للحياة الدنيا، وإلا لما اختص برؤيتهم النبي ﷺ وحده فقط، بل كان رآهم* كل الصحابة الذين كانوا معه عليه الصلاة والسلام^(٣)، وهذا الذي ذكرناه مبني على تسليم الأحاديث التي أوردها البيهقي وغيره في هذا الباب.

وعند التحقيق فحياة الشهداء ثابتة بالكتاب العزيز والسنة الصحيحة / ٢٩٤ / ومنكرها مكذب بالقرآن وصحيح السنة.

فمن القرآن قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أحياءُ

= سعيد بن قاسم الملقب بالخلاق والقاسمي نسبة للشيخ قاسم هذا ولد في دمشق سنة ١٢٨٣ هـ وتلمذ على كبار شيوخ عصره كوالده والشيخ سليم العطار وبكري العطار وعبد الرزاق البيطار الذي استفاد من علومه وعقيدته السلفية الاثرية ثم برع بعد ذلك في جميع الفنون والعلوم وكثرت مؤلفاته وانتشرت في اصقاع المعمورة وذاع صيته فمما صنف: التفسير المشهور المسمى بحاسن التأويل، وقواعد التحديث في علوم الحديث، ودلائل التوحيد. وغيرها كثير توفي رحمه الله تعالى ١٣٣٢ هـ.

* انظر ترجمته مفصلة في كتاب شيخ الشام جمال الدين القاسمي تأليف محمود مهدي الاستانبولي.

(١) طبع بدمشق سنة ١٣٣١ هـ انظر المصدر نفسه (ص: ٧٥).

(٢) وروى قول عائشة ابن اسحاق في السيرة (١ / ٣٩٩) وعنه ابن جرير في التفسير (١٥ / ١٦) وفي إسناده مجهول لم يسم.

قلت: والذي اختاره رحمه الله في تفسيره (٩ / ٢٣٧): أن الاسراء كان بالروح والجسد وأن المعراج كان بالروح فقط. وهو أيضاً خلاف الجمهور والذي يظهر من سياق القصة أنهما بالروح والجسد معاً، وكذا عدة أدلة أخرى تراجع في أماكنها من كتب أهل العلم، وانظر الشفا للقاضي عياض (١ / ٣٥٩ - ٣٧٤).

(٣) جاء في الحاشية: في ليلة الاسراء لم يكن فيه أحد من الصحابة فهذه زلة قلم من المؤلف رحمه الله. وكتبه محمد نصيف. وجاء تعليق آخر: احسن من هذا أن يقول: بل كان يمكن للناس الذين في بيت المقدس أن يروهم تلك الليلة إذ كان اجتماعهم عظيمًا يبعد بالآلوف فكان مثله لا يخفى. أ.هـ.

قلت لعل مقصود المؤلف رحمه الله حديث ابن عباس المتقدم حينما قال رسول الله ﷺ «كأنني انظر إلى موسى عليه السلام هابطاً من الثنية» الحديث فإنه ﷺ كان مع أصحابه، ولا يفهم من لفظ الحديث أنه رآه في ذلك الوقت. قال القاضي عياض: الوجه الرابع: أنه ﷺ أرى أحوالهم التي كانت في حياتهم ومثلوا له في حال حياتهم كيف كانوا وكيف حجهم وتلييتهم كما قال ﷺ كأنني انظر، انتهى. انظر شرح النووي لمسلم (٢ / ٢٢٩).

(*) في الأصل : رأيتهم ، والتصويب من الحاشية

ولكن لا تشعرون ﴿١﴾ وقال تعالى: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء..﴾ إلى قوله: ﴿يستبشرون بنعمة من الله وفضل﴾ ﴿٢﴾

وأما السنة فمثل قوله ﷺ: «إن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة كيف شاءت ثم تأوي إلى قناديل معلقة تحت العرش» ﴿٣﴾.

هذا ما ورد في القرآن، ولم يرد مثله في حق الأنبياء وما ورد من ذلك لا يبلغ درجة هذا. فإن قلت: يلزم على قولكم هذا أن الشهداء أفضل من الأنبياء. فالجواب: أننا لا نزيد على ما أخبر الله وصح عن نبيه ﷺ ولا نقيس الأشياء بعقولنا. وأيضاً فإن الخصوصية لا تقتضي تفضيلاً (*). فعلى هذا لا يلزمنا ما أوردتموه ﴿٤﴾ علينا سيما ونحن نقول: إن فضل الأنبياء على غيرهم ثابت بنصوص من الكتاب والسنة، ولكن إذا خص الله تعالى أحداً من خلقه بشيء لا يلزم أن يكون أفضل من الأنبياء. ويؤيد الذي قلناه ما ذكره العلامة المحقق السيد محمد رشيد رضا ﴿٥﴾ حفظه الله في تفسيره لهذه

(١) سورة البقرة، آية/ ١٥٤.

(٢) سورة آل عمران، آية/ ١٦٩ - ١٧١ وتماهين: ﴿عند ربهم يُرزقون﴾ * فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون *.

(٣) رواه الامام مسلم (الامارة - باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة - ١٥٠٢/٣ رقم ١٨٨٧). والترمذي (التفسير - باب ومن تفسير آل عمران - ٢١٥/٥ رقم ٣٠١١). عن عبد الله بن مسعود مرفوعاً ورواه الدارمي (الجهاد - باب أرواح الشهداء - ٢٠٦/٢) عنه موقوفاً. فقد رواه مسهم عن ابي معاوية وجريز وعيسى بن يونس وأسابط عن الأعمش ورواه الترمذي عن سفيان عن الأعمش. وأما الدارمي فرواه عن شعبة عن الأعمش. به موقوفاً على عبد الله. والله اعلم.. وفي الباب عن كعب بن مالك عند الترمذي (فضائل الجهاد - باب ما جاء في ثواب الشهداء - ١٥١/٤).

(٤) في الأصل: مأوردتموه.

(٥) محمد رشيد بن علي رضا بن محمد بن محمد بن علي القلموني، البغدادي الأصل ثم المصري الحسيني المحدث والمفسر والمؤرخ سيد الإصلاح ومنشئ مجلة المنار الإصلاحية، أفاد منها المسلمين ووجههم نحو الأخذ بالآثر وترك التقليد، كانت كتاباته السبب الأساسي لتوجه المحدث الألباني لدراسة علم الحديث، عليه مأخذ منها تأثره بشيخه محمد عبده في بعض العقلانيات التي نتيجتها تأويل النصوص وخصوصاً في الغيبات والمعجزات وأما عقيدته من ناحية التوحيد والعبادة والاسماء والصفات فنجم متألق رحمه الله تعالى، له من المؤلفات: تفسير المنار لم يكمل. والوحي المحمدي، وتاريخ الاستاذ الامام محمد عبده. والوهايون والحجاز وغيرها. وكثير من الفتاوى توفي سنة ١٣٥٤ هـ -

(*) في الاصل : تقضي ، والتصويب من الحاشية .

الآية قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ . . .﴾ إلخ. قال ما نصه^(١): أي لا تقولوا في شأنهم: "هم أموات". وقالوا: إن اللام في لمن^(٢) للتعليل لا للتبليغ والمعنى ظاهر والتركيب مألوف، بل هم أحياء في عالم غير عالمكم ولكن لا تشعرون / ٢٩٥ / بحياتهم، إذ ليس في عالم الحس الذي يدرك بالمشاعر. ثم لا بد أن تكون هذه الحياة حياة خاصة غير التي^(٣) يعتقدونها جميع الملمين^(٤) في جميع الموتى من بقاء أرواحهم بعد مفارقة أشباحهم، ولذلك ذهب بعض الناس [إلى]^(٥) أن حياة الشهداء تتعلق بهذه الأجساد؛ وإن فنيت أو احترقت وأكلتها السباع أو الحيتان، وقالوا: إنها حياة لا نعرفها، ونحن نقول مثلهم أننا لا نعرفها، ونزيد أننا لا نثبت ما لا نعرف.

وقال بعضهم: إنها حياة يجعل الله بها الروح في جسم آخر يتمتع به ويرزق، ورووا في هذا روايات منها الحديث الذي أشار إليه المفسر الجلال، وهو أن أرواح الشهداء عند الله في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة (كيف شاءت)^(٦)

وقيل: إنها حياة الذكر الحسن والثناء بعد الموت

وقيل: إن المراد بالموت والحياة الضلال والهدى، روي^(٧) هذا عن الأصم^(٨) أي لا تقولوا: إن باذل روحه في سبيل الله ضال بل هو مهتد،

= ١٩٣٥ م.

* انظر ترجمته معجم المؤلفين (٢٩٣/٣) مؤسسة الرسالة ط الاولى ١٤١٤ هـ.

- (١) تفسير المنار (٣٧/٢).
 - (٢) في الأصل: (لهم) والتصويب من تفسير المنار (٣٧/٢).
 - (٣) في الأصل: الذي والتصويب من المصدر نفسه (٣٨/٢).
 - (٤) الذي في الأصل: المسلمين والمثبت من المصدر نفسه (٣٨/٢).
 - (٥) ما بين معقوفتين من تفسير المنار (٣٨/٢).
 - (٦) ما بين قوسين ليس في تفسير المنار (٣٨/٢). وقد تقدم تخريج الحديث (ص ٣٥٥).
 - (٧) في الأصل: وروي والمثبت من المنار (٣٨/٢).
 - (٨) هو أبو بكر الأصم شيخ المعتزلة، كان ثمامة بن أشرس يتغالى فيه ويطنب في وصفه، وكان ديناً وقوراً صبوراً على الفقر إلا أنه كان فيه ميل عن علي، له تفسير، وكتاب خلق القرآن والأسماء الحسنی. وغيرها. توفي سنة ٢٠١ هـ.
- * أنظر السير (٤٠٢/٩).

[وقيل : إنها حياة روحانية محضة^(١)]

وقيل : إن المراد أنهم سيحيون في الآخرة، وأن الموت ليس عدماً محضاً كما يزعم بعض المشركين، فالآية عند هؤلاء على حد * إن الأبرار لفي نعيم * وإن الفجار لفي جحيم *^(٢) أي [إن]^(٣) مصيرهم إلى ذلك .

قال الأستاذ الإمام^(٤) بعد ذكر الخلاف : وقال بعض العلماء الباحثين في الروح : إن الروح إنما تقوم بجسم [لطيف]^(٥) أثري [في صورة هذا الجسم المركب الذي يكون عليه الإنسان في الدنيا، وبواسطة ذلك الجسم الأثري]^(٦) تجول الروح في هذا الجسم المادي، فإذا مات المرء وخرجت روحه فإنما تخرج بالجسم / ٢٩٦ / الأثري، وتبقى معه، وهو جسم لا يتغير ولا يتبدل، ولا يتحلل، وأما هذا الجسم المحسوس فإنه يتحلل ويتبدل في كل (عدة)^(٧) سنين . قال : ويقرب هذا القول من مذهب المالكية، فقد روي عن مالك - رحمه الله تعالى - أنه قال : إن الروح صورة كالجسد، أي لها صورة . وما الصورة إلا عَرَض، وجوهر هذا العرض^(٨) هو الذي سماه العلماء بالآثير .

وإذا كان من خواص الآثير النفوذ في الأجسام اللطيفة والكثيفة كما يقولون حتى

(١) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل والاستدراك من تفسير المنار (٣٨/٢) .

(٢) سورة الإنفطار، آية / ١٣ - ١٤ .

(٣) ما بين معقوفتين من المنار (٣٨/٢) .

(٤) هو محمد عبده بن حسن خير الله من آل التركماني، متكلم أديب لعوي كتب صحفي

سياسي ولد في مصر أواخر سنة ١٢٦٦ هـ وحفظ القرآن صغيراً . وطلب العلوم وذاع صيته حتى

صار مفتياً للديار المصرية لازمه محمد رشيد رضا وتأثر به . وله شطحات في العقليات، واثمهم

بالماسونية وعلمه عند الله عز وجل ت سنة ١٣٢٣ هـ ١٩٠٥ م من كتبه رسالة التوحيد .

* انظر معجم المؤلفين (٤٧٤ / ٣ - ٤٧٥) . والاعلام ٢ / ٦ (٢٥) .

(٥) ما بين معقوفتين من تفسير المنار (٣٨/٢) .

(٦) ما بين معقوفتين من تفسير المنار (٣٨/٢) .

(٧) كذا في الأصل وفي المنار (٣٩/٢) : بضع .

(٨) العرض هو : الذي يعرض في الجوهر، ولا يصح بقاؤه وقتين .

والجوهر : الذي له حيز، والحيز هو المكان أو ما يقدر تقدير المكان عن أنه يوجه فيه غيره .

* انظر الإنصاف للباقلاني (ص : ٢٧) .

وقد تنازع المتكلمون في المقصود بالجوهر والعرض ، ولا يقال عن الروح إنها من باب الأعراض التي

هي قائمة بغيرها ، بل هي من باب مايقوم بنفسه ، ويشار إليها ، وتصعد وتنزل وتخرج من لبدن ،

وتسل منه . انظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٩ / ٢٩٨ - ٣٠٢) .

إنه هو الذي ينقل النور من الشمس إلى طبقة الهواء، فلا مانع أن تتعلق (به) ^(١) الروح المطلقة في الآخرة ثم هو يحل بها جسماً آخر تنعم به وترزق، سواء كان جسم طير أو غيره، وقد قال تعالى في آية أخرى: ﴿بل أحياء عند ربهم يُرزقون﴾ ^(٢) وهذا القول يقرب معنى الآية من العلم.

والمعتمد عند الأستاذ الإمام في هذه الحياة هو أنها حياة غيبية تمتاز بها أرواح الشهداء على سائر أرواح الناس، بها يرزقون وينعمون، ولكننا لا نعرف حقيقتها ولا حقيقة الرزق الذي يكون بها، ولا نبحت عن ذلك لأنه من عالم الغيب الذي نؤمن به، ونفوض الأمر فيه إلى الله [تعالى] ^(٣)

ذكر الله تعالى فضل الشهادة التي استهدف لها المؤمنون في سبيل الدعوة إلى الحق والدفاع عنه. انتهى.

فإذا عرفت ما قاله العلماء في حياة الشهداء التي ثبتت بالكتاب والسنة وأنها ليست كحياتنا علمت / ٢٩٧ / قطعاً [بطلان] ^(٤) ما بنى عليه السبكي من جواز سؤال الميت ما كان يقدر عليه في الدنيا لأنه حي في قبره حياة حقيقية ^(٥).

ثم يقال له: فهل كان الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم - يعلمون ذلك أم لا؟ فإن كانوا يعلمونه فلم لم يُنقل لنا بإسناد صحيح عن أحد منهم أنه كان يأتي إلى القبر المعظم، ويسأل منه ﷺ ما كان يسأله منه في الدنيا ويستغيثه ^(٦) ويشاوره مع علمه أنه يسمعه ويقدر على إجابته وقضاء حوائجه، بل كانوا يأتون إلى القبر الشريف ويسلمون عليه ثم ينصرفون، وإن كانوا لا يعلمون ذلك فمن أين أتى للسبكي أن هذه الحياة

(١) في الأصل له والمثبت من تفسير المنار (٣٩/٢).
(٢) سورة آل عمران، آية/١٦٩ وكلمت (بل) ليست موجودة في المنار (٣٩/٢).

(٤) ما بين معقوفتين من المنار (٣٩/٢).
(٥) ما بين معقوفتين زيادة مني حتى يستقيم الكلام، والله اعلم.
(٦) أي حقيقة كالحياة الدنيا، نعم هي حياة حقيقية برزخية لا يعلمها إلا الله عز وجل.
(٧) كذا في الأصل وجاء في الحاشية ويستغني.

حياة حقيقية يقدر معها على التصرف التام، فقد علمت بما قررناه أن السبكي لا حجة له بما أورده في هذا الباب على مقصوده من جواز الاستغاثة بالمخلوق الميت أو الغائب.

وأما التوسل بالأنبياء والصالحين في حياتهم وبعد مماتهم فهو جائز كما قدمناه^(١)، وقد عرفت الفرق بين التوسل والاستغاثة.

وللإمام الحافظ ابن القيم كلام نفيس ذكره في نونيته المسماة: 'بالكافية الشافية في الانتصار لأهل الفرقة الناجية' يتعلق بما نحن فيه أردنا أن نختم به الكلام على هذا الباب.

قال رحمه الله تعالى ما نصه:

فصل

في الكلام في حياة الأنبياء في قبورهم^(٢)

ولأجل هذا رام ناصر قولكم
قال: الرسول بقبـره حي كما
من فوقه أطباق ذاك التـرب والـ
لو كان^(٦) حياً في الضريح حياته
ما كان تحت الأرض بل [من]^(٧)
تَرْقِيعُهُ يَا كَثْرَةَ الْخَلْقَانِ^(٣) / ٢٩٨/
قد كان فوق الأرض والرُّجْمَانِ^(٤)
لِبَنَاتٍ^(٥) قد عُرِضَتْ عَلَى الْجُدْرَانِ
قَبْلَ الْمَمَاتِ بِغَيْرِ مَا فَرَقْنَا
فَوْقَهَا وَاللَّهِ هُذِي سُنَّةُ الرَّحْمَنِ

(١) وقد تقدم رده وأنه عمل غير صالح لم يفعله السابقون الأولون.

(٢) جاء في الأصل: فصل في كلام الأنبياء في قبورهم والتصويب ما أثبت من شرح ابن عيسى

(٢/١٥٤) والهـراس (٢/٤) ومتن القصيدة النونية (ص: ١٣٠).

(٣) الخلقان: يقال: ثوب خَلِقَ أي بال. مختار الصحاح (ص: ١٨٧). والقاموس المحيط (ص: ١١٣٧).

(٤) الرجمان: الرُّجْمَة كالعجمة واحدة الرُّجْم. والرجام وهي: حجارة ضخام دون الرضام وربما وضعت على القبر

(٥) البنات: جمع لبنة وهي التي يبنى بها. * انظر مختار الصحاح (ص: ٥٩١). مختار الصحاح (٢/١٣٦)

(٦) في شرح الهـراس (٥/٢) أو كان.

(٧) ما بين معقوفتين من المطبوع (ابن عيسى ٢/١٥٤) و (الهـراس ٥/٢) ومتن القصيدة النونية (ص: ١٣٠)

واستدركها في الأصل أحد القراء وكتبها (هو).

أثره تحت الأرض حياً ثم لا
ويُريحُ أمتَهُ من الآراءِ والد
أم كان حياً عاجزاً عن نُطقه
وعن الحَرَكَ فما الحياة اللات^(١) قد
يفتيهُمُ بشرائع الإيمان
خُلفِ العظيمِ وسائرِ البُهْتانِ
وعن الجوابِ لسائلٍ لَهْفانِ
أبْتَمُوها؟ أَوْضَحُوا بَياناً؟^(٢)



هذا ولم لا جاءَهُ أَصْحَابُهُ
إذ كان ذلك دَأْبَهُمْ وَنَبِيُّهُمْ
هل جاءَكُمُ أثرٌ بأنَّ صِحَابَهُ
فأجابَهُم بِجَوَابٍ حي ناطِقٍ
هلاً أجابَهُم جواباً شافياً
هذا وما شُدَّتْ^(٤) رِكَائِيهِ عن ال
مع شدة الحرِّ المعظِّمِ له علي
أثره يشهد رأيَهُم وخلافَهُم
يشكون بأس الفاجر الفَتَّانِ^(٣)
حي يشاهدُهُم شُهُودَ عَيانِ
سألوه فُتياً وهو في الأكْفانِ
فأثروا إذاً بالحقِّ والبرهانِ
إن كان حياً ناطقاً بلسانِ
حُجُرَاتِ اللَّقَاصِي مِنَ الْبِلْدَانِ
أرشادُهُم بِمَرَاتِقِ التَّبَيَّنَانِ
ويكون للتبيينِ ذا كِتْمَانِ

(١) قوله (اللات) في الأصل: الات وفي الخاشية: اللاتي والتصويب من ابن عيسى (١٥٥/٢) والهراس (٥/٢) والقصيدة النونية (ص: ١٣٠).

(٢) ومعنى هذه الايات مختصراً: أن ابن القيم لما ذكر قول القائلين أن الروح عرض والعرض لا يقوم بنفسه ولا يقوم إلا بغيره كالألوان ونحوها لا تقوم إلا بجسم فإذا كانت الروح عرضاً لا تقوم بغيرها وفارقت الجسم بطلت صفات الجسم والرسالة صفة للرسول ﷺ فيلزمهم أن الرسول ﷺ لما مات انتفت صفة الرسالة، فلما رأوا شناعة هذا اللازم فروا إلى القول بأن الرسول ﷺ حي في قبره كحياته على وجه الأرض، فاحتج الناظم عليهم بأن الرسول ﷺ لو كان حياً في الضريح كحياته قبل دفنه، ما كان تحت الأرض مدفوناً بل كان فوق الأرض، فأبي حاجه إلى دفنه وهو حي. هذه سنة الله في الأحياء، وكيف يكون حياً تحت الأرض كحياته على وجهها، ثم لا يفتي أصحابه بالشرائع ويريجهم من الخلافات التي حصلت بينهم، أم أنه حي كحياته فوق الأرض ثم هو عاجز عن النطق واجابة السائل والحركة، فأبي حياة هذه التي أثبتوها. أوضحوها لنا بالبرهان.
* انظر شرح ابن عيسى (١٥٥/٢) باختصار وتصرف يسيرين.

(٤) في متن القصيدة (ص: ١٣٠) وما شهدت. وكذلك هي في الأصل ثم صححت في الهامس كما اثبت . وكذلك قوله : ركائبه ، زيد فيها في الأصل بخط مغاير ، فأصحت : ركائبهم .

إن قلتم سبق البيان، صدقتم قد كان بال تكرار^(١) ذا إحسان

* * *

هذا وكنم من أمرٍ أشكل بعده أعنى على علماء كل زمان/ ٢٩٩
أو ما ترى الفاروق ودَّ بآئه قد كان منه العهد ذ: تبيان؟
بالجدِّ في ميراثه، وكلاله^(٢) وبيعض أبواب الربا الفتان^(٣)
قد قصرَّ الفاروق عند فريقكم^(٤) إذ لم يسله وهو في الأكفان
أنراهم يأتون حول ضريحه لسؤالٍ أمهم أعزَّ خصان
ونبيهم حيَّ يشاهدُهم ويسد معهم ولا يأتي لهم بيان
أعجز أن يجيب بقوله إن كان حياً داخل البنيان!!
يا قومنا استحيو من العقلاء وال مبعوث بالقرآن والرحمن
والله لا قدر الرسول عرفتم كلا ولا للنفس والإنسان
من كان هذا القدر مبلغ علمه فليستر بالصمت والكتمان

* * *

ولقد أبان الله أن رسوله مئت كما قد جاء في القرآن
أفجاء^(٥) أن الله باعته لنا في القبر قبل قيامة الأبدان
أثلاث موتات تكون لرسله ولغيرهم من خلقه موتان

- (١) في الأصل للتكرار والتصويب من ابن عيسى (١٥٦/٢) والهراس (٦/٢) والقصيدة (ص: ١٣٠).
(٢) الكلاله: من لا ولد له ولا والد. أنظر فتح الباري (٢٧/١٢).
(٣) روى البخاري (الأشربة - باب ما جاء في أن الخمر ما خامر العقل من الشراب - ٤٨/١٠ رقم ٥٨٨٨) ومسلم (التفسير - باب في نزول تحريم الخمر - ٢٣٢٢/٤ رقم ٣٠٣٢) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: "ثلاث وددت أني سألت رسول الله ﷺ عنهن، الجد، والكلاله، وأبواب من أبواب الربا" فعلى هذا يكون قد قصر الفاروق رضي الله عنه عنكم، فلسان حالكم يقول: قصرت يا عمر هلا سألت رسول الله ﷺ إذ هو عندك حي، فهو يجيبك.
(٤) في الأصل رفيقكم المثبت من شرح ابن عيسى (١٥٧/٢) والهراس (٦/٢) والقصيدة (ص: ١٣٠).
(٥) في متن القصيدة (ص: ١٣١) فجاء. دون ألف قبل الفاء.

إذ عند نفخ الصور لا يبقى امرؤ
 أفهل يموت الرسل أم يبقوا إذا
 فتكلموا^(١) بالعلم لا الدعوى وجب
 أو لم يقل من قبلكم للرافعي الـ
 لا ترفعوا الأصوات حرمة عبده
 قد كان يمكنهم يقولوا إنه
 لكنهم بالله أعلم منكم
 ولقد أتوا يوماً إلى العباس يسـ
 هذا وبينهم وبين نبيهم
 فنيهم حي ويستسقون غير نبيهم حاشا أولي الإيمان^(٤)

في الأرض حياً قط بالبرهان
 مات الوري أم هل لكم قولان
 بوا^(٢) بالدليل فنحن ذو أذهان
 أصوات حول القبر بالنكران؟
 ميتاً كحرمة لدى الحيوان^(٣)
 حي فغضوا الصوت بالإحسان / ٣٠٠/
 ورسولـه وحقائق الإيمان
 تسقون من قحط وجذب زمان
 عرض الجدار وخجرة النسوان
 فنيهم حي ويستسقون غير نبيهم حاشا أولي الإيمان^(٤)

(١) في الأصل فتكلموا.

(٢) لعل الأفصح أجيوا. والله أعلم. أو تكون : وجينوا.

(٣) يشير رحمه الله تعالى من باب: إلزام الخصم والاحتجاج عليه بما ينج إلى القصة الضعيفة المنكرة التي ذكرها القاضي عياض في الشفا (٩٢/٢) أن أبا جعفر المنصور أمير المؤمنين ناظر الامام مالكاً في مسجد رسول الله ﷺ فقال له الإمام مالك: يا أمير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فإن الله تعالى أذب قوماً فقال ﴿ لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ﴾ الآية، ومدح قوماً فقال: ﴿ إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله ﴾ الآية، وذم قوماً فقال: ﴿ إن الذين ينادونك من وراء الحجرات ﴾ الآية، وإن حُرْمَتَهُ ميتاً كحرمة حياً، فاستكان لها أبو جعفر إلخ.

وقال ابن كثير (٢٢٢/٤) في تفسيره (سورة الحجرات، آية/٢): وقد روينا عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه سمع صوت رجلين في مسجد النبي ﷺ قد ارتفعت أصواتهما فجاء فقال: "أتدريان أين أنتما؟" ثم قال: "من أين أنتما؟" قالوا من أهل الطائف. فقال: لو كنتما من أهل المدينة لأوجعتكما ضرباً. وقال العلماء: يكره رفع الصوت عند قبره ﷺ كما كان يكره في حياته عليه الصلاة والسلام لأنه يحترم حياً وفي قبره ﷺ دائماً.

وقال القرطبي في تفسيره (٣٠٧/١٦): وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره عليه السلام. وكره بعض العلماء رفع الصوت في مجالس العلماء تشريفاً لهم؛ إذ هم ورثة الانبياء.

وقال القاضي أبو بكر بن العربي: حرمة النبي ميتاً كحرمة حياً. أ.هـ. من القرطبي.

(٤) قصة استسقاء عمر بالعباس رضي الله عنهما في الصحيح وقد تقدم تخريجها (ص: ٨٠). (١)

«فصل»

فيما احتجوا على حياة الرسل في القبور

فإن احتججتم بالشهيد بأنه حي كما قد جاء في القرآن
والرسل أكمل حالة منه بلا شك وهذا ظاهر التبيان
فلذلك كانوا بالحياة أحق من شهدائنا بالعقل والبرهان
وبأن عقد نكاحه لم يفسخ ففساؤه في عصمة وصيان
ولأجل هذا لم يحلّ لغيره منهن واحدة مدى الأزمان
أفليس في هذا دليل أنه حي لمن كانت له أذنان
أو لم ير المختار موسى قائماً في قبره لصلاة ذي القربان^(١)
أفميت يأتي الصلاة وإنّ ذا عين المحال وأوضح^(٢) البطلان
أو لم يقلل إني أردت على الذي يأتي بتسليم مع الإحسان^(٣)
أيرد ميت السلام على الذي يأتي به؟ هذا من البهتان!!
هذا وقد جاء الحديث بأنهم أحياء في الأجداث ذا تبيان^(٤)
وبأن أعمال العباد عليه تعد ررض دائماً في جمعة يومان

(١) يشير إلى الحديث الذي رواه مسلم عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ "أنيت ليلة

أسري بي على موسى قائماً يصلي في قبره عند الكتيب الأحمر" وقد تقدم تخريجه (ص: ٣٥٣)

(٢) في متن القصيدة (ص: ١٣٢) وواضح.

(٣) روى أبو داود (المناكب - باب زيارة القبور - ٥٣٤/٢ رقم ٢٠٤١) عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن رسول الله ﷺ قال: «ما من أحد يسلم علي إلا رد الله عليّ روحي حتى أرد عليه السلام».

وصححه النووي في الأذكار (١/٣٢٢).

(٤) روى أبو يعلى في مسنده (١٤٧/٦ رقم ٣٤٢٥) والبخاري (مجمع الزوائد ٨/٢١١) والديلمي في

الفردوس (١١٩/١ رقم ٤٠٣) وأبو نعيم في أخبار أصبهان (٤٤/٢) والبيهقي في حياة الأنبياء بعد

وفاتهم رقم (١ - ٢) وغيرهم وقال الهيثمي في مجمع الزوائد (٨/٢١١) رواه أبو يعلى والبخاري

ورجال أبي يعلى ثقات. وحسنه المناوي في فيض القدير (٣/١٨٤) وقال الألباني: اسناد جيد. *

انظر السلسلة الصحيحة (٢/١٨٩) وصححه في صحيح الجامع رقم (٢٧٩٠): أن الأنبياء أحياء في

قبورهم يصلون.

يوم الخميس ويوم الاثنين الذي قد خُصَّ بالفضل العظيم الشان^(١) ٣٠١

* * *

- (١) ثبت عرض الأعمال يوم الخميس والاثنين على الله عز وجل كما روى ذلك مسلم في صحيحه (البر والصلة والآداب - باب النهي عن الشحناء والتهاجر - ١٩٨٧/٤ - ١٩٨٨ - رقم ٢٥٦٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: تعرض أعمال الناس في كل جمعة مرتين يوم الاثنين ويوم الخميس، فيغفر لكل عبد مؤمن، إلا عبداً بينه وبين أخيه شحناء، فيقال: اتركوا، أو اركبوا، هذين حتى يفيتا، وفي رواية: «تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس»؛ الحديث، وأما عرض الأعمال على رسول الله ﷺ فهذه بعض الأحاديث:
- ١ - ما أشار إليه الناظم رحمه الله تعالى، عن أنس عن رسول الله ﷺ وفيه «تعرض عليّ أعمالكم عشية الاثنين والخميس». رواه ابن عدي (٩٤٥ / ٢) وغيره بإسناد موضوع ضعفه غير واحد من أهل العلم. وعن أنس رضي الله عنه مرفوعاً «تعرض عليّ أعمالكم كل خميس». أخرجه المخلص في حديثه وهو أيضاً موضوع. انظر السلسلة الضعيفة: (٤٠٥ / ٢ - ٤٠٦ - رقم ٩٧٥).
- ٢ - «حياتي خير لكم، تحدثون ويحدث لكم، ووفاتي خير لكم، تعرض عليّ أعمالكم فما رأيت من خير حمدت الله عليه، وما رأيت من شر استغفرت الله لكم». رواه البزار (مجمع الزوائد ٢٤ / ٦) وقال الهيثمي رجاله رجال الصحيح، أ.هـ. وفيه عبد المجيد بن عبد العزيز متكلم فيه، وروى مرسلًا بإسناد صحيح إلى من أرسل عنه وهو بكر بن عبد الله المزني. رواه ابن سعد (١٩٤ / ٢) وإسماعيل القاضي في فضل الصلاة على النبي ﷺ رقم (٢٥) بطرق عدة. وضعف الحديث الألباني في السلسلة الضعيفة رقم (٩٧٥). وأوله «إن الله ملائكة سياحين يلغفوني عن أمتي السلام». وهذا الشطر صحيح.
- ٣ - عرض الصلاة يوم الجمعة. وسيأتي - إن شاء الله - قريباً (ص ٣٦٥).

«فصل»

في الجواب عما احتجوا به في المسألة:

فيقال: أصل دليلكم في ذاك حُجَّتْنَا عَلَيْكُمْ وهي ذا تبيان
 إنَّ الشهيدَ حياته منصوبةٌ لا بالقياسِ القائمِ الأركانِ
 هذا مع النهي المؤكِّدِ أننا ندعوه ميتاً ذاك في القرآن^(١)
 ونسأؤه حلُّ لنا من بغدهِ والمالُ مقسومٌ على الشَّهْمَانِ
 هذا وإنَّ الأرضَ تأكل لحمه وسباعها^(٢) مع أمةِ الديدانِ
 لكئنه مع ذاك حيٌّ فارحٌ مُستبشِّرٌ بكرامةِ الرُّحْمَنِ
 فالرسلُ أولى بالحياةِ لديه مع موتِ الجسومِ وهذه الابدانِ
 وهي الطرية في الترابِ وأكلها فهو الحرامِ عليه بالبرهان^(٣)
 ولبعض أتباع الرسول يكون ذا أيضاً وقد وجدوه رأي عيان
 فانظر إلى قلب الدليل عليهم حرفاً بحرف ظاهر التبيان

(١) قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبِ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ عند ربهم يرزقون﴾، آل عمران، آية/١٦٩. وقال ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أحياءٌ وَلَكِن لا تشعرون﴾، البقرة، آية/١٥٤.

(٢) في الأصل: سباعه والتصويب من شرح ابن عيسى (١٦٣/٢) والهراس (١٢/٢) والنونية (ص: ١٣٢).

(٣) عن أوس بن أوس الثقفي قال: قال رسول الله ﷺ «إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة، فأكثروا عليَّ الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة عليَّ» قالوا: يا رسول الله، وكيف تعرض صلاتنا عليك، وقد أرمت - يقولون: بليت - فقال: «إن الله عز وجل حرم على الأرض أجساد الأنبياء». أخرجه أبو داود (أبواب الجمعة - باب فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة - ١/٦٣٥ رقم ١٠٤٧) و (أبواب الوتر - باب في الاستغفار - ٢/١٨٤ رقم ١٥٣١) والنسائي (الجمعة - باب إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة - ٣/١٠١ - ١٠٢ رقم ١٣٧٣) وابن ماجه (الصلاة - باب فضل الجمعة - ١/٣٤٥ رقم ١٠٨٥) وفي (الجنائز - باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ - ١/٥٢٤ رقم ١٦٣٦) واحمد في المسند (٨/٤) والدارمي (الصلاة - باب فضل الجمعة - ١/٣٦٩). وغيرهم صححه الالباني في صحيح سنن أبي داود (١/١٩٦).

لكن رسول الله خُصَّ نساؤه
خَيْرُنَ بين رسوله وسواه فاخذ
شكرَ الإلهُ لهن ذاك ورئنا
قَصَرَ الرسول على أولئك رحمةً
وكذلك أيضاً قصرهن عليه مع
زوجاته في هذه الدنيا وفي الـ
فلذا حَرُمْنَ على سواه بعده
لكن أتيت بَعْدَ شرعيةٍ

بخصيصة عن سائر النسوان^(١)
تَرَنَ الرسول لصحة الإيمان^(٢)
سبحانه للعبد ذو شكران
منهُ بهن وشكر ذي الإحسان^(٣)
لوم بلا شك ولا حسيان
أخرى يقيناً واضح البرهان
إذ ذاك صون عن فراش ثانٍ^(٤) ٣٠٢
فيها الحداد وملزم الأوطان

* * *

هذا ورؤيته الكليم مصلياً
في القلب منه حسيكة^(٥) هل قاله
ولذلك أعرض في الصحيح محمد^(٦)
في قبره أثر عظيم الشأن
فالحق ما قد قال ذو البرهان
عنه على عمد^(٧) بلا نسيان

(١) في الأصل؛ بخصيصة على سائر النسوان
والتصحيح من متن القصيدة (ص: ١٣٢) وشرحي النونية

(٣) آية التخيير ﴿يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعنن
وأسرخنن سراحاً جيلاً * وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن
أجراً عظيماً﴾ سورة الأحزاب آية/ (٢٨ - ٢٩).

(٢) يشير إلى قوله تعالى: ﴿لا يَحِلُّ لَكَ النساءُ... ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن
إلا ما ملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيباً﴾ سورة الاحزاب، آية/ ٥٢.

(٤) يشير إلى قوله تعالى: ﴿وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً،
إن ذلكم كان عند الله عظيماً﴾ سورة الأحزاب آية/ ٥٣.

(٥) الحسيكة: الحقد والعداوة. أنظر القاموس المحيط (ص: ١٢٠٩) ولعل المراد هنا الشك وعدم
اليقين وانظر شرح الهراص (١٥/٢).

(٦) هو محمد بن إسماعيل البخاري صاحب الصحيح.

(٧) في الأصل عمداً.

والدارقطني الإمام أعلاه
 أنس يقول: رأى الكليم مصلياً
 فرواه موقوفاً عليه وليس بالـ
 بين السياق إلى السياق تفاوت
 لكن تقلدُ مسلماً وسواه تم
 فرواته الاثبات أعلام الهدى
 لكن هذا ليس مختصاً به
 فروى ابنُ حبان الصدوق وغيره^(١)
 فيه صلاة العصر في قبره^(٢) الذي
 فتمثلُ الشمس الذي قد كان ير

برواية معلومة التبيان
 في قبره فاعجب لذي الفرقان
 مرفوع واشوقاً على العرفان^(٣)
 لا تطرحه^(٤) فما هما بيان
 من صح هذا عنده ببيان
 حفاظ هذا الدين في الأزمان
 والله ذو فضل وذو إحسان
 خبراً صحيحاً عنده ذا شأن
 قد مات وهو محقق الايمان
 عاماً لأجل صلاة ذي القربان

(١) الحديث المرفوع الذي رواه مسلم تقدم تخريجه (ص: ٣٥٣) وأما الحديث الموقوف الذي أعلاه
 الدارقطني به فرواه أبو يعلى الموصلي في مسنده (١١٧/٧ رقم ٤٠٦٧ و ١٢٦/٧ رقم ٤٠٨٤).
 والبيهقي في حياة الانبياء بعد وفاتهم (ص ٧٨ رقم ٦)، وفي الاسناد. مرة: عن أنس عن بعض
 أصحاب النبي ﷺ موقوفاً عليه، ومرة عن أنس موقوفاً عليه.

(٢) كذا في الأصل ومتن القصيدة (ص: ١٣١) والهراس (١٥/٢) وأما في شرح ابن عيسى (١٦٥/٢)
 لا تطرحه.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٦٧٠٣) وهناد في الزهد (٣٣٨) وابن حبان (٣٨٠/٧ رقم ٣١١٣) والطبراني
 في الأوسط (مجمع الزوائد ٥١/٣ - ٥٢) وغيرهم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: ان الميت إذا
 وضع في قبره انه ليسمع خفق نعالهم حين يولون عنه قال: فإن كان مؤمناً كانت الصلاة عند
 رأسه، والصيام عن يمينه، والزكاة عن شماله، وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف
 والإحسان عند رجلية، فيؤتى من قبل رأسه، فتقول الصلاة: ما قبلي مدخل ثم يؤتى عن يمينه
 فيقول الصيام: ما قبلي مدخل، ثم يؤتى عن يساره فتقول الزكاة: ما قبلي مدخل، ثم يؤتى من
 قبل رجلية فتقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان: ما قبلي مدخل، فيقول
 له: اجلس، فيجلس، وقد مثلت له الشمس وقد دنت للغروب فيقول له: هذا الرجل الذي كان
 فيكم ما تقول فيه؟ وما تشهد به عليه؟ فيقول: دعوني حتى أصلي فيقولون: إنك ستصلي، أخبرنا
 عما نألك عنه إلخ. ورواه الحاكم (٣٧٩١ - ٣٨١) وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي،
 وحسن اسناده الهيثمي (مجمع ٥١/٣ - ٥٢)، وحسنه الأريازوط في تعليقه على ابن حبان (٧/٣٨٢).

(٤) في متن القصيدة (ص: ١٣٣) في قبره.

عند الغروب يخاف فوت صلاته
حتى أَصَلَّى العصر قبل فواتها
هذا مع الموت المحقق لا الذي
فيقول للملكين^(١): هل تدعان
قالا: ستفعل ذاك بعد الآن
حُكَيْتُ لنا، بثبوت القولان

هذا وثابت البناني^(٢) قد دعا الر
أن لا يزال مصلياً في قبره
مَنْ دعوة صادق الايقان
إن كان أعطى ذاك من إنسان^(٣)

لكن رؤيته لموسى ليلة المع
يرويه أصحاب الصحيح^(٤) جميعهم
ولذا ظنَّ معارضاً لصلاته
وأجيب عنه بأنه أُسْرئ به
فراه ثم، وفي الضريح وليس ذا
سراج فوق جميع ذي الأكوان
والقطع موجه بلا نكران
في قبره إذ ليس يجتمعان
ليراه ثم مُشاهداً بعيان
بتناقض إذ أمكن الوقتان

(١) في الأصل: للملكان، وهو خطأ.

(٢) هو ثابت بن أسلم البناني أبو محمد البصري القرشي من أئمة التابعين كان إماماً في الحديث والفقه والورع وكان راوية أنس بن مالك رضي الله عنه وقال فيه: إن لكل شيء مفتاحاً وإن ثابتاً من مفاتيح الخير - توفي في خلافة خالد بن عبد الله على العراق.
* انظر طبقات ابن سعد (٢٣٢/٧) والسير (٢٢٠/٥).

(٣) روى ابن سعد الطبقات (٢٣٣/٧) والامام أبو نعيم في الحلية (٢ / ٣١٩) بإسناد ثابت البناني عن ثابت البناني قال: اللهم إن كنت أعطيت أحداً الصلاة في قبره فأعطني الصلاة في قبري. وروى أبو نعيم (٢ / ٣١٩) عن يوسف بن عطية قال سمعت ثابتاً يقول لحميد الطويل هل بلغك أن أحداً يصلي في قبره إلا الأنبياء؟ قال: لا. قال ثابت: اللهم إن أذنت لأحد أن يصلي في قبره فأذن لثابت أن يصلي في قبره. وروى أيضاً عن جبير قال: أنا والله الذي لا إله إلا هو أدخلت ثابتاً البناني لحده ومعي حميد الطويل فلما سويانا عليه اللبن سقطت لَبْنة فإذا أنا به يصلي في قبره وكان يقول في دعائه: اللهم إن كنت أعطيت أحداً من خلقك الصلاة في قبره فأعطنيها، فما كان الله ليرد دعاءه.

(٤) في متن القصيدة (ص: ١٣٣) الصحاح.

هذا ورد نبينا لسلام^(١) من يأتي بتسليم مع الإحسان^(٢)
 ما ذاك مختصاً به أيضاً كما قد قاله المبعوث بالقرآن
 من زار قبر أخ له فأتى بتسليم عليه وهو ذو إيمان
 رد إليه^(٣) حقاً روحه حتى يرد عليه رد يمان^(٤)

- (١) في الأصل والمتن (ص: ١٣٤) والهراش (١٧/٢) التسليم، والمثبت من شرح ابن عيسى (١٦٨/٢).
- (٢) يشير إلى حديث رسول الله ﷺ، ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام، رواه أبو داود وغيره بإسناد صحيح تقدم تخريجه (ص: ٣٣٣).
- (٣) في متن القصيدة (ص: ١٣٤) وابن عيسى (١٦٩/٢) والهراش (١٧/٢) عليه.
- (٤) ١ - يشير إلى حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: «ما من رجل يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام» رواه ابن عبد البر في الاستذكار (باب جامع في الوضوء (١/٢٣٤)). قال عبد الحق الأشبيلي إسناده صحيح يشير إلى أن رواه ثقات وهو كذلك إلا أنه غريب بل منكر قاله ابن رجب (الأهوال ص: ١٤١) وضعفه الألباني في الآيات البيّنات (ص: ٢٨).
- ٢ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلا استأنس به ورد عليه حتى يقوم».
- ٣ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «إذا مر الرجل بقبر أخيه يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه وإذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام» أخرجهما ابن أبي الدنيا في القبور (كم، في الروح لابن القيم ١/١٦٩ - ١٧٠). أما أولهما فشديد الضعف فيه ضعيف ومختلط وكذاب، وأما الثاني؛ ففيه إرسال ورجل فيه لين وآخر صدوق له أوهام، والحديث موقوف وقد روي مرفوعاً الشطر الأول فقط. رواه الخطيب وابن عساكر ضعيف الجامع (رقم: ٥٢١١). وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وهو ضعيف وقد تقدم، وأخرجه الذهبي ضمن الميزان في ترجمته (٢/٥٦٥). وانظر الكلام عليهما الصارم المنكي (ص: ٢٩٦-٢٩٧).
- ٤ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه وقف على مصعب به عمير حين رجع من أحد، فوقف عليه وعلى أصحابه. فقال: أشهد أنكم أحياء عند الله، فزوروهم وسلموا عليهم فوالذي نفسي بيده لا يسلم عليهم أحد إلا ردوا عليه إلى يوم القيامة أخرجه البيهقي في الدلائل (٣/٢٨٤) والحاكم وصححه (٢/٢٤٨) وتعبه الذهبي بقوله: كذا قال. وأنا أحسبه موضوعاً أ. هـ.
- وقال ابن رجب في الأهوال (ص: ١٤٢): وبالجمله فهذا إسناد مضطرب، ومثنته مختص بالشهداء، وهذا أشبه من حديث بشر بن بكر، يقصد الحديث الذي رواه ابن عبد البر. وهو الحديث الأول. وانظر الصارم المنكي ففيه غير هذه الآثار (ص: ٢٩٧).

وحديث ذكر حياتهم بقبورهم^(١) لما يصح وظاهر النكران
فانظر إلى الإسناد تعرف حاله إن كنتَ ذا علم بهذا الشأن

هذا ونحن نقول هم أحياء لـ كُنْ عندنا كحياة ذي الأبدان^(٢)
والترب تحتهم وفوق رؤوسهم وعن الشمائل ثم عن أيمان^(٣)
مثلُ الذي قد قَلتموه معاذُنا بالله من إفكٍ ومن بهتانٍ
بل عند ربهم تعالى مثلُ ما قد قال في الشهداء في القرآن
لكن حياتهم أجلُّ وحالهم أعلى وأكمل عند ذي الاحسانِ

هذا وأما عرض أعمال العباد د عليه فهو الحق ذو إمكانٍ / ٣٠٤
وأتى به أثر فإن صح الـ حديث به فحقٌ ليس ذا نكرانٍ^(٤)

(١) علق الشيخ العلامة عبد الرزاق حمزة قائلاً: يشير لحديث أنس "الانبياء أحياء في قبورهم يصلون، (أخرجه) البيهقي في جزء سماه حياة الأنبياء (بعد وفاتهم) وفي مسنده الحسن بن قتيبة المدائني. قال البيهقي: هذا حديث في أفراد الحسن بن قتيبة المدائني. قال الذهبي فيه: هالك، متروك، قاله الدارقطني. ضعيف، قاله أبو حاتم. وأما الحديث قاله الأزدي أ.هـ. (مس الميزان) ولسانه، وفي مسنده (أيضاً) الحجاج بن الأسود نكرة ما روى عنه سوى المستلم (بن) سعيد أتى بخبر منكر، قاله الذهبي في الميزان أ.هـ.

قلت وانظر كلام الذهبي في الحسن بن قتيبة في الميزان (١/ ٥١٨ - ٥١٩). وكلامه في الحجاج بن الأسود (١/ ٤٦٠) وقد تقدم تخريج الحديث (ص: ٣٦٣) وأن الألباني صححه لوجود متابعات صحيحة له، وأما الذهبي وابن القيم فاستكراه اعتماداً على الاسناد الأول الذي فيه الحسن بن قتيبة، والحجاج بن الأسود، وانظر الصحيحة للألباني رقم (٦٢١)

(٢) قوله: لكن عندنا كحياة ذي الأبدان، هذا موصوف صفة أي مثل الذي قد قَلتموه، لا نقول بذلك، معاذ الله من ذلك، أي لا نقول كما قلتم: "إن حياتهم عندنا كحياتهم على وجه الأرض، نعوذ بالله من إفكٍ ومن بهتانٍ بل هم أحياء عند الله ... الخ". * انظر شرح ابن عيسى (٧٢/٢).

(٣) في الأصل عن أبدان، والتصويب من شرح ابن عيسى (١٧١/٢) والهراس (١٨/٢) والقصيدة (ص: ١٣٤).

(٤) حديث عرض الأعمال على رسول الله ﷺ قد تقدم (ص ٣٦٤). وأما عرض الصلاة عليه يوم =

لكن هذا ليس مختصاً به
فعلى أبي الانسان يُعرضُ سعيه
إن كان سعيّاً صالحاً فرحوا به
أو كان سعيّاً سيئاً حزنوا وقا
ولذا استعاذ من الصحابة من روى
يا رب إني عائد من خزنة
ذاك الشهيد المرتضى ابن روضة^(٢) الـ
أيضاً بأثار - رؤين - حسان
وعلى أقاربه مع الإخوان
واستبشروا يا لذة الفرحان
لوا رب راجعه الى الإحسان
هذا الحديث عقيقه بلسان
أخزى بها عند القريب الداني^(١)
محبو^(٣) بالغفران والرضوان^(٤)

الجمعة فإنه ثابت: وهو قوله: أكثروا من الصلاة علي فإن صلاتكم معروضة علي قالوا: كيف تعرض عليك وقد رمت قال: إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، وقد تقدم تخريجه من حديث أوس بن أوس (ص: ٣٥) وسأني حديث موضوع في عرض الاعمال يوم الجمعة على الأنبياء والأقارب - وذلك عند الكلام على عرض الاعمال عليهم (ص: ٣٧٢).

(١) في الأصل (الدان) بلا ياء والمثبت من شرح ابن عيسى (١٧٢/٢) والهراس (١٩/٢).
(٢) عبد الله بن روضة بن ثعلبة بن امرئ القيس الأنصاري الخزرجي أبو محمد، وقيل غير ذلك في كنيته، شهد العقبة وبدراً وأحداً والخندق والحديبية وباقي المشاهد قبل الفتح فإنه قتل قبله في مؤتة، وهو أحد الأمراء في غزوة مؤتة، وهو خال النعمان بن بشير. * أنظر الاستيعاب (١٧١/٦) وأسد الغابة (٢٣٤/٣) والإصابة (٧٧/٦).

(٣) في الأصل ومتن القصيدة (ص: ١٣٤): المحبوب، والتصويب من شرحي النونية

(٤) أحاديث عرض الاعمال على الأهل والأقارب لا تخلو من مقال والذي وقفت عليه ما يلي:

١ - حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ألا إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب تمور في جوف، فأنه الله في إخوانكم من أهل القبور، فإن أعمالكم تعرض عليهم». أخرجه ابن أبي حاتم وابن أبي الدنيا في المناقب (ص ١٨ - ١٩ رقم ١) والحاكم في المستدرک (٣٠٧/٤) والبيهقي في الشعب (١٠٢٤٢) والحكيم الترمذي في النوادر وابن لال كما في كنز العمال (٤٢٧٤١). وصححه الحاكم وتعقبه الذهبي بقوله: فيه مجهولان.

٢ - حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «لا تفضحوا امواتكم بسيئات اعمالكم، فإنها تعرض على أوليائكم من أهل القبور». رواه ابن أبي الدنيا في المناقب ص (١٩ - ٢٠ رقم ٢). ومن طريقه الاصبهاني في الترغيب والترهيب (١٤٢/١) رقم (١٥٦). والمحامي كما في تخريج العراقي للاحياء (٤٨١/٤) والديلمي في مسند الفردوس (١٧٨/٥) رقم (٧٥٣٣) ضعفه العراقي في تخريج الاحياء والسخوي في المقاصد الحسنة (ص: ٤٦٤)، ففيه عبد الله بن شبيب اخباري وإياه ذهب الحديث وانظر الميزان (٤٣٨/٢).

٣ - حديث جابر بن عبد الله مرفوعاً. «إن اعمالكم تعرض على عشائركم واقربائكم في قبورهم فإن»

كان خيراً استبشروا لذلك وإن كان غير ذلك قالوا: "اللهم (ألهمهم) أن يعملوا بطاعتك". رواه
ابو داود الطيالسي في مسنده (١٥٧/١ رقم ٧٤٤ منحة المعبود) فيه الصلت بن دينار شديد الضعف
انظر الميزان (٣١٨/٢).

٤ - ومثله عن أنس بن مالك رضي الله عنه، إلا أن آخره "اللهم لا تمتهم حتى تهديهم كما هديتنا"
أخرجه أحمد (١٦٥/٣) والحكيم الترمذي وابن منده (كما في شرح الصدور للسيوطي (ص: ٣٤٢)
وفي سند أحمد مجهول ففيه عن سمع أنس بن مالك، وضعفه الالباني في الضعيفة (رقم: ٨٦٣).

٥ - عن أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه مرفوعاً: "تعرض اعمالكم على الموتى فإن رأوا حسناً
فرحوا، واستبشروا وقالوا: "اللهم هذه نعمتك على عبدك فأتممها عليه، وإن رأوا سوءاً قالوا:
اللهم راجع به". رواه ابن صاعد في روايته لزهد بن المبارك (رقم ٤٤٤) وفيه سلام الطويل
ضعيف جداً (الميزان: ١٧٥/٢) ورواه ابن حبان في الضعفاء (٣٣٦/١) وقال عن سلام: "يروى
عن الثقات الموضوعات" ولكن رواه ابن المبارك في الزهد (رقم ٤٤٣) وابن أبي الدنيا في المنامات
(٢٠ - ٢١ رقم ٣) موقوفاً بأسناد صحيح.

٦ - عن أبي أيوب أيضاً نحوه مرفوعاً: من حديث طويل وفيه: "وإن اعمالكم تعرض على أقاربكم
وعشائركم من أهل الآخرة فإن كان خيراً فرحوا واستبشروا وقالوا: اللهم هذا فضلك ورحمتك،
وأتم نعمتك عليه وأتمه عليها، ويعرض عمل المسيء فيقولون: اللهم ألهمه عملاً صالحاً ترضى به
عنه وتقربه إليك". رواه الطبراني في الاوسط والكبير كما في مجمع الزوائد (٣٧٧/٢) وقال
الهيثمي وفيه مسلمة بن علي وهو ضعيف. وقال الحاكم: "روى عن الازاعي والزبيدي المناكير
والموضوعات". وقال الالباني عن هذا الحديث ضعيف جداً. وانظر السلسلة الضعيفة (رقم:
٨٦٤).

٧ - عن عبد الغفور بن عبد العزيز عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: "تعرض الاعمال
يوم الاثنين ويوم الخميس على الله، وتعرض على الانبياء وعلى الآباء والامهات يوم الجمعة،
فيفرحون بحسناتهم وتزداد وجوههم بياضاً وإشراقاً، فاتقوا الله، ولا تؤذوا أمواتكم". أخرجه
الحكيم الترمذي كما في الخاوي للفتاوي (١٢١/٢) وشرح الصدور (ص: ٣٤٣) قال الالباني:
موضوع، المتهم به عبد الغفور هذا. قال ابن حبان (١٤٨/٢) المجروحين: "كان ممن يضع الحديث
على الثقات". وانظر السلسلة الضعيفة (رقم: ١٤٨٠).

٨ - عن عبد الرحمن بن جبير بن نفيير أن أبا الدرداء كان يقول: "إن اعمالكم تعرض على موتاكم
فيسرون ويساؤون وكان أبو الدرداء يقول عند ذلك: "اللهم إني أعوذ بك أن أعمل عملاً أخزى به
عند عبد الله بن رواحة". أخرجه ابن المبارك في الزهد (رقم ١٦٥) زوائد نعيم وابن أبي الدنيا في
المنامات (ص: ٢١ - ٢٢ رقم: ٤) ومن طريقه الاصبهاني في الترغيب (١٤٢/١ - ١٤٣ رقم:
١٥٧) وفيه انقطاع بين عبد الرحمن بن جبير بن نفيير وبين أبي الدرداء. وفي المطبوع من الزهد: عبد
الله بن جبير.

٩ - عن بلال بن أبي الدرداء قال: كنت أسمع أبا الدرداء وهو ساجد يقول: "اللهم إني أعوذ بك =

لكن هذا ذو اختصاص والذي للمصطفى ما يعمل الثقلان^(١)

هذي^(٢) نهايات لإقدام الورى
والحق فيه ليس تحمله عقو
ولجهلهم بالروح مع أحكامها
فارض الذي رضي الإله لهم به
هل في عقولهم بأن الروح في
وتُرذ أوقات السلام عليه من
وكذاك إن زرت القبور مسلماً
فهم يردون السلام عليك لـ
هذا وأجواف الطيور الخضر مسـ
من ليس يحمل عقله هذا فلا
للروح شأن غير ذي الاجسام لا
وهو الذي حار الورى فيه فلم
هذا وأمر فوق ذـ لو قنته
فلذاك أمسكت العنان ولو أرى

في ذا المقام الضنك صعب الشأن
ل بني الزمان لغلظة الاذهان
وصفاتها للألف بالأبدان
أتريد تنقض حكمة الديان
أعلى الرفيق مقيمة بجنان
أتباعه في سائر لأزمان
رُدَّت لهم أرواحهم لـلان
كن لست تسمعه بذى الآذان^(٣)
كنها لدى الجنات والرضوان / ٣٠٥/
تظلمه واعذره على النكران
تُهْمِنُه، شأنُ الروح أعجب شأن
يعرفه غير الفرد في الأزمان
بادرت بالانكار والعدوان
ذاك الرفيق جريتُ في الميدان

= أن يمقتني خالي عبد الله بن رواحة إذا لقيته". رواه ابن أبي الدنيا في المنامات (ص: ٢٢ رقم: ٥)
وفي سند المطبوع سقط فلا يعرف حاله: وإلى هذين الأثرين أشار ابن القيم في القصيدة النونية حينما
ذكر عبد الله بن رواحة رضي الله عنه. هذا ما وقفت عليه من أحاديث في عرض الأعمال على
الإخوان والأقارب. وأصح ما في الباب حديث أبي أيوب الموقوف. والله علم.

(١) تقدم حديث عرض الأعمال وما فيه. (ص: ٣٦٤).
(٢) في الأصل: هذا والتصويب من شرح ابن عيسى (١٧٤/٢) والهراس (٢١/٢) والقصيدة (ص:
١٣٤).

(٣) جاء في مصادر السابقة الاذن، وكذا في الاصل ثم صححت في الهامش كما اثبت.

هذا وقولي: إنها مخلوقةٌ وحدوثها المعلوم بالبرهان^(١)
 هذا وقولي: إنها ليست كما قد قال، أهل الافك والبهتان
 لا داخل فينا^(٢) ولا هي خارج عنا كما قالوه في الديان^(٣)
 والله لا الرحمن أثبتهم ولا أرواحكم يا مدعي العرفان
 عطلتهم الأبدان من أرواحها والعرش عطلتهم من الرحمن
 انتهى ما أردت نقله من هذا الكتاب بحروفه. وهو وحده كاف لرد [ما أ]^(٤)
 ورده السبكي وغيره في هذا الباب.

قلت: وقد توسع بعض الغلاة في حياة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء
 رضي الله تعالى عنهم، ولم يقصر الحياة على ما ذكر، بل قال بحياة الأولياء في قبورهم
 وأنهم يخرجون منها فيقضون للناس المستغيثين بهم حوائجهم ثم يعودون.
 انظر إن شئت الوقوف على هذا في حاشية الشيخ ابراهيم الباجوري^(٥)...

(١) ذهب صنف من الزنادقة والرافضة الى أن الروح غير مخلوقة. انظر الروح لابن القيم (٢/٥٠١-٥٠٦).

(٢) في الأصل: فيها: والتصويب من شرح ابن عيسى (٢/١٧٦) والهراس (٢/٢١) والقصيدة (ص: ١٣٥).

(٣) قال ابن القيم رحمه الله تعالى في الروح (٢/٥٧٧) وقالت طائفة ليست النفس جسماً ولا عرضاً
 وليست النفس في مكان ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا بعض، ولا هي في العالم
 ولا خارجه، ولا بجانب له ولا مباينة، وهذا قول المشائين وهو الذي حكاه الأشعري عن
 ارسططاليس، وزعموا أن تعلقها بالبدن لا بالحلول فيه ولا بالمجاورة ولا بالمساكنة ولا بالالتصاق
 ولا بالمقابلة، وإنما هي بالتدبير له فقط، واختار هذا المذهب البشنجي ومحمد النعمان الملقب بالمفيد
 ومعمر بن عباد والغزالي وهو قول ابن سينا واتباعه، وهو رديء المذاهب وابطلها وأبعدها من
 الصواب أ.هـ.

(٤) ما بين معقوفتين زيادة مني ليستقيم الكلام.

(٥) هو ابراهيم بن الشيخ محمد الباجوري ولد سنة ١١٩٨ هـ ببلدة بيجور قرية من قرى مصر ونشأ
 فيها ثم ذهب الى الأزهر وعمره أربع عشرة سنة، وتلقى علومه من مشايخ مصر في الأزهر كالشيخ
 عبد الله الشرقاوي، فنبغ في عديد من العلوم وصنف فيها ومن أشهر مؤلفاته شرحه لجوهرة التوحيد
 في التوحيد الأشعري وحاشية على الشمائل. تولى مشيخة الأزهر في شعبان سنة ١٢٦٣ هـ وكان =

على جوهره التوحيد للفقاني^(١) عند قوله :

وَأُثْبِتُنُ لِلْأَوْلِيَاءِ الْكَرَامَةَ

وقد عزى ذلك إلى الشيخ عبد الوهاب الشعراني^(٢) ولو أردنا ذكر جميع ما قيل من هذا القبيل لطال الكتاب بما لا فائدة فيه. فنسأله تعالى العافية مما ابتى كثيراً من خلقه. آمين.

= عفا الله عنه من رؤوس التأويل والتصوف في ذلك الوقت حتى ان كتبه معتمدة عند من جاء بعده من لأشاعرة توفي في: ١٢٣٦/١١/٢٨ هـ. * انظر ترجمته حلية البشر (٧/١ - ١١).

(١) هو ابراهيم اللقاني المالكي، أحد الأعلام المشار إليهم بسعة الإطلاع في علم الحديث والتبحر في الكلام، وكان إليه المرجع في المشكلات والفتاوى في وقته بالقاهرة، وكان قوي النفس عظيم الهبة مقبول الشفاعة. ألف التأليف منها جوهره التوحيد، في علم العقائد. وله حاشية على شرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر، وكان ينكر على أهل الموالد عقد مجلس الميلاد، ويحنب الدخان وألف في ذلك رسالة سماها "نصيحة الإخوان في اجتناب الدخان". أخذ عنه كثير من الأجلة. توفي وهو راجع من الحج سنة ١٠٤١ هـ. * انظر ترجمته: التاج المكلل (ص: ٣٩٣).

(٢) أنظر شرح الجوهر (ص: ١٥٣) وعبد الوهاب بن أحمد بن علي الشعراني ويقال الشعراوي كان صوفياً خرافياً كبيراً يدل على ذلك مصنفاته في الخرافة مثل البحر المورود في المواقف والمعهود، وكتاب الطبقات الكبرى للمصوفية. وضع فيهما من الخرافات ما يندى له الجبين، ويأبى أن يضعه كل ذي دين. وكان له علم بالحديث وليته نفعه النفع الكبير. وأثر علمه بالحديث على بعض عباراته في الاتباع، فإن له عبارات تحض على الاتباع وترك الابتداع وهذا الكلام حجة عليه وعلى أمثله من المتصوفة وأهل البدع. توفي سنة: ٩٧٣ هـ. * انظر ترجمته: التاج المكلل (ص: ٤٥٨).

ثم إن الامام السبكي ذكر بعد هذا الباب باباً آخر وهو المتمم لعشرة أبواب فقال:

الباب العاشر في إنبات الشفاعة له ﷺ واستغاثته الناس به يوم القيامة^(١)

رتبه على فصول وكلها في هذا المعنى.

وجوابه أن يقال: نحن وشيخ الاسلام ابن تيمية وسائر طوائف أهل السنة قد أثبتوا الشفاعة له ﷺ ولم ينكرها غير المعتزلة^(*) فأتي فائدة في ذكر هذا الباب هنا؟ فإن كان مقصوده إيهام العوام بأن شيخ الاسلام ابن تيمية ينكر الشفاعة فكلا ثم كلا. بل قد اثبتها في عدة كتب من كتبه. وكيف ينكر أمراً متواتراً وردت به صحاح الأخبار وتواترات عن النبي المختار؟ فلا ينكرها إلا كل جاهل مختال واثيم مضلال فنعوذ بالله من هذا الحال. وقد أطال الكلام على أحاديث الشفاعة شيخ الاسلام في كتابه «التوسل والوسيلة»^(٢) وغيره من مصنفاته رضي الله عنه.

وإن أراد ثبوت الاستغاثته بما ورد في بعض الفاظ هذه الأحاديث فنقول له: هذا صحيح لا مرية فيه. ولكن أين هذا مما نحن فيه؟

لأننا نقول: الممنوع طلب الحوائج والاستغاثته بالميت والغائب. وأما الحي الموجود بين ظهرائنا الذي نراه ونشاهده بأبصارنا فلا خلاف بين أحد من المسلمين بل وغيرهم في جواز الاستغاثته به في الشيء الذي يقدر عليه.

ونحن مطالبون بأن يعاون بعضنا بعضاً / ٣٠٧ / كما قال تعالى: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾^(٣). وكما قال تعالى حكاية عن نبيه موسى: ﴿واجعل لي وزيراً من أهلي * هارون أخي * أشد به أزي * وأشركه في

(١) شفاء السقام (ص: ٢١٤).

(٢) انظر التوسل والوسيلة ص ٧ وما بعدها. وص ٢٢١ وما بعدها. وص ٢٤٤ وما بعدها وص ٢٦٦ وما بعدها.

(٣) سورة المائدة، آية/٢.

(*) وقد انكرها الخوارج ايضاً، انظر قسم الدراسة (ع: ١٠٦)

أمري ﴿^(١)﴾ وقوله تعالى له: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ ﴿^(٢)﴾ وقوله ﷺ: «المؤمنون» ^(٣) كالبنيان يشد بعضه بعضاً» ^(٤). وقوله في الحديث الآخر: «المؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى» ^(٥) أو كما قال.

وما ذكره السبكي من إستغاثة الناس به - ﷺ - يوم القيامة فهو من هذا الباب، فلا يدل على مقصوده، وإن أراد به شيئاً آخر غير ما ذكرنا فالله أعلم بما أراد.

ثم ذكر بعد ذلك فصلاً في تفسير المقام المحمود، ولكن لم يستوف الكلام فيه فإن الذي ^(٦) تركه هو أعظم وأقر لعين نبينا ﷺ مما ذكره وهو أن الله سبحانه وتعالى: يجلس ^(٧) معه نبيه محمداً ﷺ ^(٨) على العرش يوم القيامة كما جاء ذلك عن غير واحد من الصحابة والتابعين ^(٩).

- (١) سورة طه، آية/ ٢٩ - ٣٢.
 - (٢) سورة القصص، آية/ ٥٣.
 - (٣) كذا في الأصل وجاء في الحاشية المؤمن للمؤمن. قلت: وهو المعروف من لفظ الحديث، وأم لفظ الأصل فلم أجده فيما اطلعت عليه من مصادر.
 - (٤) أخرجه البخاري (الصلاة - تشبيك الأصابع في المسجد وغيره - ١/ ٦٧٤ رقم ٤٨١) وفي (المظالم - باب نصر المظلوم - ١١٩/٥ رقم ٢٤٤٦) وفي (الأدب - باب تعاون المسلمين بعضهم بعضاً - ١٠/ ٦٤٤ رقم ٦٠٢٦). ومسلم (البر والصلة والآداب - باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاضدهم - ١٩٩٩/٤ رقم ٢٥٨٥). والنسائي (الزكاة - باب أجر الخزن إذا تصدق بإذن مولاه - ٨٣/٥ رقم ٢٥٥٩).
 - (٥) رواه البخاري (الأدب - باب رحمة الناس والبهائم - ١٠/ ٤٥٢ رقم ٦٠١١) ومسلم (البر والصلة والآداب - باب تراحم المسلمين وتعاطفهم وتعاضدهم - ١٩٩٩/٤ - ٢٠٠٠ رقم ٢٥٨٦). عن النعمان بن بشير رضي الله عنه.
 - (٦) في الأصل (فالذي) والظاهر أن النون سقطت.
 - (٧) في الأصل يجالس. وفي الحاشية يجلس، والمثبت من الحاشية.
 - (٨) في الأصل زيدت كلمة (معه) بعد ﷺ وهي مكررة.
 - (٩) الذي ثبت عن النبي ﷺ وأصحابه أن المقام المحمود هو الشفاعة العظمى يوم القيامة. وأما ما عدا ذلك فلم يثبت لا مرفوعاً ولا موقوفاً ولا مقطوعاً على تابعي.
- * أنظر الروايات الدالة على أن المقام المحمود هو الشفاعة في تفسير ابن كثير (٣/ ٥٨ - ٦٢) عند قوله تعالى: ﴿عسى أن يعثلك ربك مقاماً محموداً﴾ من سورة الاسراء.

ومثله لا يقال من قبل الرأي بل لا بد فيه من التوقيف^(١). فممن روى ذلك مجاهد^(٢) وغيره وناهيك به كما قال الشافعي والبخاري رضي الله عنهما: إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك.

ولكن لما لم يوافق هذا أهواءهم وآراءهم عدلوا عنه زاعمين أن هذا يفضي إلى القول بالتجسيم كما تركوا غيره من نصوص الصفات وأخذوا يشنعون على شيخ الاسلام حيث ذكر هذا في كتاب العرش له.

وأنا اطلعت على كتاب العرش هذا فلم أجد فيه هذا الكلام / ٣٠٨ / ولو ذكره فأني لوم يلحقه على ذلك^(٣).

وقد ذكره كثير من المفسرين عند قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً﴾^(٤) فممن ذكره في تفسيره الامام أبو جعفر ابن جرير الطبري في تفسيره جامع البيان^(٥)، ومنهم الامام الشيخ علي البغدادي المعروف بالخازن^(٦)، ومنهم الامام الحافظ جلال الدين السيوطي^(٧) في تفسيره: الدر المنثور في التفسير بالمأثور^(٨)، ومنهم الشهاب الخفاجي^(٩) في حاشيته على الشفا وعزاه الى.....

= انظر الشفا للقاضي عياض (١/ ٣٥٩ - ٣٧٤). وانظر مختصر العلو للالباني (ص ١٤ - وما بعدها) والسلسلة الضعيفة (رقم: ٨٦٥) وانظر قسم الدراسة (ص: ١٢٨).

(١) هذا إن ثبت عن الصحابة، ولم يثبت. وأما قول التابعي فليس بحجة إذا لم يوافقه عليه غيره أو خالف آية أو حديثاً.

(٢) نعم روى ذلك عن مجاهد ولم يثبت عنه كما تقدم.

(٣) أنظر الرسالة العرشية لابن تيمية (٦/ ٥٤٥) مجموع الفتاوى.

(٤) سورة الاسراء، آية/ ٧٩.

(٥) انظر تفسير ابن جرير (١٥/ ٩٥-١٠٠).

(٦) هو علي بن محمد بن ابراهيم الشيعي - بلد في حلب - البغدادي علاء الدين ابو الحسن مفسر فقيه

محدث مؤرخ ولد ببغداد وقدم دمشق وولي خزانة الكتب بالسميساطية. من تصانيفه. لباب التأويل

في معاني التنزيل في التفسير وعمدة الافهام شرح عمدة الاحكام وغيرها.

* انظر شذرات الذهب (٦/ ١٣١) معجم المؤلفين (٢/ ٤٩٢) الرسالة.

(٧) هو الامام الحافظ العلامة الكبير عبد الرحمن بن أبي بكر الخضير السيوطي المصري الشافعي. نشأ بها في القرن

السادس من الهجرة النبوية في سنة ٦٩٧ هـ. من مصنفاته: الدر المنثور والجامع السفيري. توفي سنة ٨٠٤ هـ.

(٨) انظر الدر المنثور (٦/ ٩٧٤).

(٩) احمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي شهاب، ابو العباس. لغوي أديب مشارك، ولد = (١/ ٣٢٨)

الدارقطني^(١)،

فبالله عليك بعد نقل هؤلاء الأئمة كلهم يليق للنبهاني^(٢) أن يشنع على شيخ الاسلام لو ثبت عنه ذكر هذه المسألة، ولولا أن هذه التفسير التي عزوت لها هذه المسألة كلها مطبوعة لنقلت في هذا الكتاب جميع ما قالوه، ولكن اكتفيت بالعزو لها عن نقلها روم الاختصار، والله الموفق والهادي وعليه اتكلي واعتمدي.

= بمصر سنة ٩٧٩ هـ وتوفي بها في رمضان سنة ١٠٦٩ هـ وقد أناف على التسعين. من مؤلفاته الكثيرة: شرح درة الغواص في أوهام الخواص للحريري، ونسيم الرياض في شرح الشفا للقاضي عياض. وشفاء العليل فيما في كلام العرب من الدخيل والنادر والحوشي القليل. * انظر خلاصة الأثر للمحبي (٣٣١/١) ومعجم المؤلفين (٢٨٦/٢). (١) لقد قال بهذا القول عدة من السلف بل نقل عن بعضهم تبديع من يخالف هذا. * انظر السنة للخلال (ص: ٢٠٩-٢٦٠) وانظر الدفاع عن السلف وعن هذا الرأي محاسن التأويل للقاسمي (٢٦٩-٢٧٤).

(٢) هو يوسف بن إسماعيل بن يوسف بن إسماعيل بن حسن بن ناصر الدين النبهاني الشامي الشافعي، أديب شاعر قاضي محكمة الحقوق الكبرى ببيروت سابقاً، كان صوفياً خرافياً، صنف كتاباً جمع فيه الخرافات المزعومة عن الأولياء، وله كتب أخرى وأكثرها في المدائح النبوية، صنفها شركيات مفضوحة، وُلد بقرية إجزم -بصيغة الأمر- بفلسطين سنة ١٢٦٦ هـ، وتوفي في رمضان ١٣٥٠ هـ. انظر ترجمته معجم الشيوخ للفا سي (ص: ١٦١) والأعلام (٢١٨/٨).

ولعلك إذا اطلعت على كتابي هذا يحوك في صدرك شيء منه من أجل أن بعض ما فيه من الفوائد يخالف لكثير مما عابه بعض الخلف^(١).

فأقول لك: أعلم يا أخي أني ما ذكرت في كتابي هذا إلا ما تظاهرت به النصوص من الكتاب والسنة وأقوال سلف الأمة من الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين وأهل الحديث أجمعين. لا خلاف بينهم في حرف مما ذكرناه في هذا الكتاب من العقائد^(٢).

وإليك نبذة مما عثرت عليه من ذلك. أقتصر فيها على ما ورد عن الأئمة الأربعة، أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد رضوان الله عليهم أجمعين. حيث أن الناس في هذا الزمان / ٣٠٩ / قد قصرُوا أحكام الدين على ما ورد عنهم. فإذا كانوا قد ارتضوهم في أحكام الدين فلم لم يرضوهم في أصوله، فهل يكونون عدولاً وأمناء في الفقه دون العقائد فهذا لا يقول به أحد عرف قدرهم.

الكتاب والسنة هما

الحجة

فإن كنت يا أخي لا ترضى لنفسك إلا التقليد فيها أنا أسرد كل عقائدهم، وإن كنت ممن يقول: إن العقائد لا يجوز فيها التقليد بحال، بل لا بد فيها من النظر والاستدلال قلنا لك: بيننا وبينك كتاب الله وسنة رسوله وأقوال أصحابه، وكلها تنادي بأعلى صوت يسمعه القريب والبعيد؛ بأن الله سبحانه وتعالى على عرشه، وعرشه فوق سبع سمواته، وأنه ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا، وأن الملائكة يعرجون إليه، وأنه له يدان، وله عين، ونفس وقدم وساق وأنه يأتي يوم القيامة، وأنه يغضب ويرضى، ويحب ويُبغض ويكره، ويعجب ويفرح، ويرحم ويحسن وغير ذلك من

(١) لعل الصواب أن يقول: خالف لكثير مما عليه بعض الخلف الذين عابوا عقيدة السلف. والله أعلم. وانظر قسم الدراسة (ص: ٢٣).

(٢) أما ما خالف فيه أو كان فيه خلاف فنبهت عليه.

الصفات التي ورد بها الكتاب والسنة الصحيحة^(١) وانكرها كثير من الخلف ولم ينكروا ورود لفظها، لأنه لا سبيل لهم الى انكار لفظها بل عمدوا إلى تحريفها وتأويلها وصرفها عن ظاهرها، فعند التحقيق هو إنكار للفظها ولكن تستروا بالتأويل والتحريف^(٢) فوقعوا في التعطيل، وقالوا: إننا أردنا الرد على الفلاسفة والملاحدة، فلا لعدوهم كسروا ولا للاسلام نصروا، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

(١) سوف يورد المؤلف رحمه الله أدلة هذه الصفات من الكتاب والسنة.

(٢) لم يتستروا بالتحريف، ولكن بالتأويل الذي حقيقته تحريف والله أعلم.

« فصل »

أدلة الصفات من الكتاب

فإن قيل: هل يمكن إيراد شيء من الأدلة القرآنية والسنية على صحة / ٣١٠ / هذه العقائد التي خالفها كثير من الخلف قبل ذكر أقوال الأئمة الأربعة. فالجواب: نعم قد ورد في ذلك أدلة كثيرة من الكتاب والسنة وأقوال الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين، وأهل الحديث أجمعين وأهل اللغة والفقهاء والمفسرين وأهل التصوف المحققين، نشير إلى بعض ذلك بأدنى إشارة وأوجز عبارة.

دليل الاستواء

فنقول وبالله التوفيق: أما الدليل على استوائه تعالى على عرشه فهو مذكور في الكتاب العزيز في سبعة مواضع.

الأول: من سورة الأعراف في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾^(١).

الموضع الثاني: في أول سورة يونس عليه السلام^(٢).

الثالث: في أول سورة الرعد^(٣)

الرابع: في أول سورة طه^(٤)

(١) سورة الأعراف، آية/ ٥٤

(٢) سورة يونس، آية/ ٣ وهي قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ ... ﴾.

(٣) سورة الرعد، آية/ ٢ وهي قوله سبحانه: ﴿ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾.

(٤) سورة طه، آية/ ٥ وهي قوله: ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾.

(٥) جاء في الأصل عليه الصلاة والسلام ثم ضرب عليه وعلق في الحاشية: طه حرفان من حروف الهجاء وليس اسماً للنبي ﷺ كما توهمه الشيخ رحمه الله تعالى. قلت قد شاعت هذه التسمية كثيراً وظنها الناس صواباً ومثلها يس، وأكثر ما يجب استعمالها الصوفية وأريد أن أسأل سؤالاً لماذا =

الخامس: في آخر سورة الفرقان^(١)

السادس: في أول سورة السجدة^(٢)

السابع: في أول سورة الحديد^(٣).

سفه العلو

وأما الدليل على علوه تعالى فوق جميع المخلوقات من القرآن فقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^(٤) ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾^(٥) في موضعين ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾^(٦) ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾^(٧) ﴿إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ﴾^(٨).

وأما الدليل على كونه سبحانه وتعالى في السماء من القرآن فقوله تعالى: ﴿أَأَمِنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ﴾ في موضعين^(٩). وقوله تعالى: ﴿يَدْبِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾^(١٠) وقوله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾^(١١) وقوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ

سَمَّوَاتِهِ وَلَمْ يَسْمُوا (ق) و (ص) و (الم) و (حم عسق) أم انها الاهواء، وهل نضبت اسماءه
بشيء حتى نخترع اسماء لا معنى لها.

(١) سورة الفرقان، آية/ ٥٩. وهي قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ، الرَّحْمَنُ فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾.

(٢) سورة السجدة، آية/ ٤. وهي قوله سبحانه: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾.

(٣) سورة الحديد، آية/ ٤. وهي قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾.

(٤) سورة البقرة، آية/ ٢٥٥.

(٥) سورة الأنعام، آية/ ١٨ وآية/ ٦١.

(٦) سورة النحل، آية/ ٥٠.

(٧) سورة سبأ، آية/ ٢٣.

(٨) سورة الشورى، آية/ ٥١.

(٩) سورة تبارك، آية/ ١٦ - ١٧ والموضع الثاني: أم 'متم.

(١٠) سورة السجدة، آية/ ٥.

(١١) سورة المعارج، آية/ ٤.

يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴿١﴾ والعروج والصعود لا يكونان ﴿٢﴾ إلا من / ٣١١ / أسفل إلى أعلى، وقوله تعالى لعيسى عليه السلام: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ ﴿٣﴾ وقوله تعالى رداً على اليهود حين ادعوا قتل عيسى - عليه السلام - وصلبته: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِيناً بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ ﴿٤﴾ وقوله تعالى حكاية عن فرعون: ﴿يَا هَامَانَ ابْنِي لِي صِرْحاً لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ * أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى﴾ ﴿٥﴾ وقوله تعالى حكاية عنه في سورة القصص: ﴿فَأَوْقَدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَل لِي صِرْحاً لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى﴾ ﴿٦﴾ وقوله تعالى في سورة المؤمن: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ ﴿٧﴾.

صفة الاتيان

وأما الدليل على إثبات إتيانه يوم القيامة من القرآن فقوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ ﴿٨﴾ في سورة البقرة وفي سورة الأنعام ﴿٩﴾ وفي قوله تعالى في سورة الفجر: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفّاً صَفّاً﴾ ﴿١٠﴾.

صفة الصوت

وأما الدليل على أنه سبحانه وتعالى يَسْمَعُ عِبَادَهُ صوته من القرآن العزيز فقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ﴾ ﴿١١﴾ في عدة مواضع، وقوله تعالى حكاية عن موسى:

-
- (١) سورة فاطر، آية/ ١٠
 - (٢) في الأصل: يكونان.
 - (٣) سورة آل عمران، آية/ ٥٥.
 - (٤) سورة النساء، آية/ ١٥٧ - ١٥٨.
 - (٥) سورة غافر، آية/ ٣٦ - ٣٧.
 - (٦) سورة القصص، آية/ ٣٨.
 - (٧) سورة غافر، آية/ ١٥.
 - (٨) سورة البقرة، آية / ٢١٠
 - (٩) أما آية الأنعام فهي: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ آية/ ١٥٨.
 - (١٠) سورة الفجر، آية/ ٢٢.
 - (١١) سورة القصص، آية/ ٦٢ و ٦٥ و ٧٤.

﴿ونادينه من جانب الطُّورِ الأيمن﴾^(١) ﴿فلما جاءها نودي أن بورك مَنْ في النارِ ومن حولها﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿فلما أتاها نودي من شاطئ الوادِ الأيمن﴾^(٣).

صفة العين

وأما الدليل على إثبات صفة العين فقوله تعالى لموسى عليه السلام: ﴿ولتُصْنَعْ على عيني﴾^(٤) وقوله تعالى لنبينا صلى الله عليه وسلم: (واسبرلحكم ربك فانك باعيننا) وقوله تعالى: (تحمي باعيننا) (٦)

صفة النفس

وأما الدليل على إثبات صفة النفس فقوله تعالى: ﴿ويحذركم الله نفسه﴾^(٥) في موضعين. وقوله تعالى حكاية عن عيسى ابن مريم عليه السلام: ﴿تعلم ما في / ٣١٢ / نفسي ولا أعلم ما في نفسك﴾^(٦) وقوله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام: ﴿واصطنعتك لنفسي﴾^(٧).

صفة اليدين

وأما الدليل على إثبات صفة اليدين فقوله تعالى رداً على اليهود: ﴿بل يدها مبسوطتان﴾^(٨) وقوله تعالى لأبليس اللعين: ﴿ما مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بيدي﴾^(٩).

صفة الساق

وأما الدليل على إثبات صفة الساق فقوله تعالى في سورة نون: ﴿يوم يكشف عن ساق﴾^(١٠).

- (١) سورة مريم، آية/ ٥٢.
- (٢) سورة النمل، آية/ ٨.
- (٣) سورة القصص، آية/ ٣٠.
- (٤) سورة طه، آية/ ٣٩.
- (٥) سورة النجم، آية/ ٤٨ . (٦) سورة الفجر، آية / ١٤ .
- (٧) سورة آل عمران، آية/ ٢٨ و ٣٠.
- (٨) سورة المائدة، آية/ ١١٦.
- (٩) سورة طه، آية/ ٤١.
- (١٠) سورة المائدة، آية/ ٦٤.
- (١١) سورة ص، آية/ ٧٥.
- (١٢) سورة ن والقلم، آية/ ٤٢.

صفة الرحمة

وأما الدليل على إثبات صفة الرحمة فقوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾^(١) ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ﴾^(٢).

صفة المحبة

وأما الدليل على إثبات صفة الحب له تعالى فقوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾^(٣) وأما الدليل على إثبات حب عباده له تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ، وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾^(٤) وقوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(٥).

صفة الرضى

وأما الدليل على إثبات صفة الرضى له تعالى: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾^(٦).

صفة الغضب

وأما الدليل على إثبات صفة الغضب له سبحانه فقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(٧) وفي الآية الثانية ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(٨) وفي موضع ثالث ﴿وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(٩).

(١) سورة يوسف، آية/٦٤ و ٩٢.

(٢) سورة العنكبوت، آية/٢١.

(٣) سورة آل عمران، آية/٣١.

(٤) سورة البقرة، آية/١٦٥.

(٥) سورة المائدة، آية/٥٤ ووقع في الأصل يَأْتِ دُونَ يَأِي.

(٦) سورة الزمر، آية/٧.

(٧) سورة المجادلة، آية/١٤.

(٨) سورة الممتحنة، آية/١٣.

(٩) سورة النور، آية/٩.

وأما الدليل على إثبات صفة التعجب له تعالى ففقوله جل ذكره في سورة الصافات:
﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾^(١) على قراءة من قرأ بضم التاء، وهما حمزة^(٢) والكسائي^(٣).

وأما الدليل على إثبات صفة السخط / ٣١٣ / فقوله تعالى: ﴿ لِبِئْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ أَنْفُسَهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴾^(٤) ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهُ وَكَرَّهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴾^(٥).

وأما الدليل على إثبات صفة الرأفة له تعالى: فقوله سبحانه وتعالى: ﴿ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِالنَّاسِ لِرُؤُوفٍ رَحِيمٍ ﴾^(٦) ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لِرُؤُوفٍ رَحِيمٍ ﴾^(٧) وغير ذلك من الصفات التي ورد بها القرآن. فكل ذلك قد نصبوا له منجنيق التأويل فلم ينج منه شيء إلا وأصابه. وقالوا: هذه كلها ظواهر لا يجوز أن نثبتها لله تعالى، لئلا نقع في التجسيم والتشبيه.

(١) سورة الصافات، آية/ ١٢ وانظر البدور الزاهرة ص(٤٦٦)

(٢) هو الامام الزاهد الورع القاريء أحد الأئمة السبعة في القراءة، حمزة بن حبيب الزيات ابو عمرة التيمي مولا هم الكوفي، كان الامام أحمد ربما انتقد قراءته وذلك قبل الاجماع على صحتها. وقراءته حجة. وهي من السبع المتواترة سنة ١٥٦ وقيل ١٥٨ هـ. * انظر السير (٩٠/٧).

(٣) هو القاريء المجود والنحوي البارع الامام علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان من ولد بهمن بن فيروز مولى بني أسد وهو من أهل الكوفة ثم استوطن بغداد يُكنى أبا الحسن ويلقب بالكسائي، لقب به لأنه أحرم في كساء. وهو أحد القراء السبعة المشاهير. قال ابن معين: ما رأيت بعيني هاتين أصدق لهجة من الكسائي وقال الشافعي من أراد أن يتبحر في النحو فهو عيال على الكسائي. توفي سنة ١٨٩ هـ عن سبعين سنة ومات معه ودفن في المكان نفس محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة.

* انظر السير (١٣١/٩) وتاريخ القراء العشرة ورواتهم (ص: ٣٣).

(٤) سورة المائدة، آية/ ٨٠ ووقع في الأصل فبش ما.

(٥) سورة محمد ﷺ، آية/ ٢٨.

(٦) سورة البقرة، آية/ ١٤٣.

(٧) سورة الحديد، آية/ ٩.

وقد علمت مما مر أن صفاته تعالى ليست كالصفات، كما أن ذاته تعالى ليست كذاتنا، فالمجسم والممثل يعبد صنماً، والمعطل والنافي يعبد عدماً، والمثبت المنزه يعبد حياً قيوماً واحداً لا شريك له في ذاته وصفاته. فتعالى الله عما يقول الظالمون النافون والمشبهون علواً كبيراً.

« فصل »

وأما الدليل من السنة على ما أثبتناه من الصفات فشيء كثير جداً يزيد على خمسين حديثاً.

الله في السماء

فمنها حديث الجارية المروي في الصحيح^(١). فعن معاوية بن الحكم^(٢) أنه قال: كانت لي جارية ترعى غنما لي وذكر القصة بطولها حتى قال: فجئت بها إلى النبي ﷺ فقال لها رسول الله ﷺ: «أين الله؟» فقالت الجارية له: في السماء، وفي رواية فأشارت بأصبعها إلى السماء^(٣) ثم قال لها: من أنا قالت: أنت رسول الله ﷺ فقال له: اعتقها فإنها مؤمنة. وهذا الحديث موافق لقوله تعالى: ﴿أأنتم من في السماء﴾^(٤).

- (١) رواه مسلم (المساجد ومواضع الصلاة - باب تحريم الكلام في الصلاة ، ونسخ ماكان من إباحة - ٣٨١/١ - ٣٨٢ رقم ٥٣٧). وغيره كثير ذكرهم الأخ الشيخ سليم الهلال في كتابه "أين الله؟ دفاع عن حديث الجارية" (ص: ١٣ - ١٤).
- (٢) معاوية بن الحكم السلمي كان يسكن في بني سليم وينزل المدينة له صحبة يعد في أهل الحجاز روى عن النبي ﷺ حديثاً ومنهم من قطعه فجعله احاديث.
- * انظر الاستيعاب (١٠/١٣١) وأسد الغابة (٥/٢٠٧) والاصابة (٩/٢٢٩).
- (٣) أخرج هذه الرواية ابو داود (الإيمان والنذور - باب في الرقبة المؤمنة - ٥٨٨/٣ رقم ٣٢٨٤) ونحوه (٢/٢٩١) وابن خزيمة في التوحيد (ص: ١٢٣) واللالكائي في شرح اصول الاعتقاد (٣/٣٩٢) والبيهقي في السنن الكبرى (٧/٣٨٨). وابن قدامة المقدسي في العلو ص (١٧) بن أبي هريرة أن رجلاً أتى النبي ﷺ وليس عن معاوية بن الحكم، وهذه الرواية ضعيفة فإن فيها المسعودي صدوق ولكنه اختلط. * انظر نتائج الأفكار في تخريج احاديث الأذكار لابن حجر (٢/٢٠٦) والتقريب له (ص: ٣٤٤) وانظر أيضاً رسالة الأخ الأستاذ سليم الهلالي (ص: ٢٣) وهناك حديث آخر عن ابن عباس فيه الإشارة باليد الى السماء ولكنه ضعيف ايضاً أخرجه الهروي في الأربعين في دلائل التوحيد (ص ٥٣ - ٥٤) رقم: (١١) والشيخ الهلالي قد درس هذه الأحاديث في كتابه السابق فوجدت أن كل حديث فيه الإشارة باليد ضعيف الا حديثاً واحداً لم يقف على كل اسناده لكون الكتاب غير متوفر وحسن الاسناد الذي ذكره منه بعض المصنفين فقال: فالإسناد حسن إن كان من دون أسامة الليثي محتج بهم أ. هـ. * انظر (ص: ٢٨).
- (٤) سورة تبارك، آية ١٦.

ومنها حديث / ٣١٤ / زينب بنت جحش^(١) أنها كانت تفتخر على نساء النبي ﷺ فتقول: "أنتن زوجكن أهاليكن. وأنا زوجني الله من فوق عرشه"^(٢).

ومنها قوله ﷺ لسعد^(٣): «لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق عرشه»^(٤).

وكان ﷺ يقول: «ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء»^(٥).

ومنها قوله ﷺ في الحديث الصحيح: «يتعاقبون فيكم ملائكة^{وسادة} ثم يعرجون فيسألهم

(١) زينب بنت جحش الأسدية أم المؤمنين زوج النبي ﷺ. أمها أمينة عمة النبي ﷺ تزوجها النبي ﷺ سنة ثلاث وقيل سنة خمس ونزلت بسببها آية الحجاب، وكانت قبلُ عند مولاه زيد، وكانت ورعة جيلة، وهي التي كانت تفتخر على النساء بأن الله عز وجل زوجها النبي ﷺ من السماء، ولما وصل الخبر إليها أن رسول الله ﷺ يريد أن يتزوجها سجدت شكراً لله. يقال. كان اسمها برة، ولما دخلت على رسول الله ﷺ سماها زينب، ماتت أول نساته بعده ﷺ وصلى عليها عمر سنة عشرين وهي بنت خمسين وقيل ثلاث وخمسين.

* انظر الاستيعاب (١٥/١٣) وأسد الغابة (١٢٥/٧) والاصابة (٢٧٥/١٢).

(٢) رواه البخاري (التوحيد - باب وكان عرشه على الماء - ٤١٥/١٣ رقم ٧٤٢٠ و ٧٤٢١) والترمذي (التفسير - باب سورة الأحزاب - ٣٣١/٥ رقم ٣٢١٣) وقال حديث حسن صحيح والنسائي (النكاح - باب صلاة المرأة إذا خطبت واستخارها ربه - ٣٨٨/٥ رقم ٣٢٥٢). والذي عند البخاري: "من فوق سبع سموات". وكذا الترمذي وهناك رواية للبخاري والنسائي من السماء أو في السماء. وأما رواية من فوق عرشه فقد عزاها ابن حجر في الفتح (٤٢٣/١٣) الى الطبري وابي القاسم الطحاوي وهي من مرسل الشعبي رحمه الله تعالى ورواها ايضاً ابن قدامة المقدسي في العلو (ص: ٩٧ رقم ١٧) والذي في تفسير الطبري (١١/٢٢) من السماء.

(٣) سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد الأنصاري الأوسي ثم الأشهلي، أبو عمرو. أسلم على يد مصعب بن عمير - لما أرسله النبي ﷺ إلى المدينة يعلم المسلمين - فكان من أعظم الناس بركة في الاسلام. وشهد بدرأً وأحداً والخندق. حكم في بني قريظة بحكم الله من فوق سبع سموات أن تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسبي الذراري. أصيب يوم الخندق في أكله ثم انقطع الدم فلما حكم في قريظة انفجر عرقه فقبض واهتز لموته عرش الرحمن. وكان رأس الأنصار يوم بدر وقال مقالته المشهورة: لو استعرضت بنا هذا البحر لخضناه معك.

* انظر الاستيعاب (١٦٣/٤) أسد الغابة (٣٧٣/٢) والاصابة (١٧١/٤).

(٤) أخرجه النسائي (السنن الكبرى - كما في تحفه الاشراف - ٢٩٣/٣) والبيهقي في الاسماء والصفات (٢٣١/٢ رقم ٨٨٥) وأسناده حسن كما قال الالباني في مختصر العلو (ص: ٨٧).

(٥) أخرجه البخاري (المغازي - باب بعث علي بن ابي طالب وخالد بن الوليد الى اليمن قبل حجة الوداع - ٦٦٥/٧ - ٦٦٦ رقم ٤٣٥١) ومسلم (الزكاة - باب ذكر الخوارج وصفاتهم - ٧٤٢/٢ رقم ١٤٤) وأحمد (٤/٣) وابن خزيمة (ص ١١٨) وغيرهم.

ربهم - وهو أعلم بهم - ماذا تركتم عبادي؟ فيقولون: "تركناهم وهم يصلون وجئناهم وهم يصلون" (١).

ومنها حديث عروج الملائكة بروح المؤمن حتى ينتهوا بها إلى السماء التي فيها الله. الحديث رواه الامام أحمد في مسنده عن ابي هريرة رضي الله عنه (٢). وليس من حديث البراء بن عازب (٣) فإن المذكور في حديث البراء حتى تأتي السماء السابعة (٤) ولكن

(١) رواه البخاري (المواقيت - باب فضل صلاة العصر - ٤١/٢ رقم ٥٥٥) وفي (بدء الخلق - باب ذكر الملائكة - ٣٥٣/٦ رقم ٣٢٢٣) وفي (التوحيد - باب قول الله تعالى: ﴿تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ - ٤٢٦/١٣ رقم ٧٤٢٩) و (فيه أيضاً - باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة - ٤٦٩/١٣ رقم ٧٤٨٦). ومسلم (المساجد ومواضع الصلاة - باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما - ٤٣٩/١ رقم ٦٣٢) وغيرهما. ولفظه: يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة العصر والفجر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم - وهو أعلم بهم - كيف تركتم عبادي؟ فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون.

غريب الحديث: "يتعاقبون اي تأتي طائفة عقب طائفة ثم تعود الأولى عقب الثانية" فتح البري (٤٢/٢) ويتعاقبون فيكم ملائكة على لغة اكلوني البراغيث. المصدر السابق.

(٢) أخرجه أحمد (٣٦٤/٢ و ١٤٠/٦) وابن ماجه (الزهد - باب ذكر الموت والاستعداد له - ١٤٢٣/٢ - ١٤٢٤ رقم ٤٢٦٢) وابن خزيمة (ص: ١٢٠) والحاكم في مستدركه (٣٧/١ - ٤٠) وقال هو على شرط البخاري ومسلم ووافقه الالباني. * انظر مختصر العو (ص: ٨٥). ورواه ابن منده في الايمان (٩٤٧/٣ رقم ١٠٦٨) وقوام السنة في الحجة (٩٦/٢ - ٩٧ رقم ٥٣) و (٩٨/٢ - ٩٩ رقم ٥٥) وعلقه عبد الله بن أحمد في السنة (٦١٠/٢ رقم ١٤٤٩). والبيهقي في اثبات عذاب القبر (رقم: ٣٥) والذهبي في الأربعين (ص: ٥٠ - ٥٢ رقم ٢٤). ولفظه عند ابن ماجه (الميت تحضره الملائكة فإذا كان الرجل صالحاً، قالوا: اخرجي أيتها النفس الطيبة كنت في الجسد الطيب. اخرجي حميدة وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان. فلا يزال يقال لها حتى تخرج ثم يعرج بها إلى السماء، فيفتح لها. . . حتى تنتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل. . .) الحديث.

(٣) البراء بن عازب بن الحرث بن عدي الأنصاري الأوسي ابو عمارة، ويقال: أبو عمرو وقيل غير ذلك استصغره رسول الله ﷺ يوم بدر هو وابن عمر وغيرهم. وأول مشاهده أحد وقيل الخندق، وغزا مع رسول الله ﷺ أربع عشرة غزوة. وافتتح الري سنة ٢٤ هـ وقيل غيره، وشهد مع علي بن أبي طالب الجمل وصفين والنهروان هو وأخوه عبيد بن عازب، ونزل الكوفة وابتنى بها داراً ومات أيام اماره مصعب بن الزبير. له جملة أحاديث عن رسول الله ﷺ وروى عن الصحابة ورووا عنه.

* انظر ترجمته الاستيعاب (٢٨٨/١) وأسد الغابة (٢٠٥/١) والاصابة (٢٣٤/١)

(٤) أخرج الحديث الامام احمد في المسند (٢٨٧/١٤ - ٢٨٨) والطيالسي (١٥٤/١ - ١٥٥ منحه المعبود) والاجري في الشريعة (: ٣٦٧ - ٣٧٠) وابن منده في الايمان (٩٤١/٣ رقم ١٠٦٤) - مطولاً وفيه -

قد ذكر الحافظ ابن القيم هذه اللفظة في حديث البراء بن عازب، ولم أجدها في حديثه بل وجدتها في حديث أبي هريرة كما تقدم والله أعلم^(١).
ومنها حديث الأوعال^(٢) الذي رواه أبو داود^(٣) وفيه والله فوق العرش، وإنه

= أن روح الصالح إذا خرجت فإنها تصعد إلى السماء السابعة - والحديث طويل. وأخرجه أبو داود (السنة - باب في المسألة في عذاب القبر - ١١٤/٥ - ١١٦ رقم ٤٧٥٣ و ٤٧٥٤) مطرولاً إلا أنه لا يوجد فيه ذكر صعود الروح واختصر فيه على القبر وسؤاله. وروى طرفه الأول أبو داود أيضاً (الجنائز - باب الجلوس عند القبر - ٥٤٦/٢ رقم ٣٢١٢). والنسائي (الجنائز - باب الوقوف للجنائز - ٣٨١/٤ رقم ٢٠٠٠) وابن ماجه (الجنائز - باب ما جاء في الجلوس في المقابر - ٤٩٤/١ رقم ١٥٤٨ - ١٥٤٩). قال ابن منده: هذا أسناد متصل مشهور... وهو ثابت على رسم الجماعة (٩٤٤/٣) وصححه الالباني في الطحاوية (ص: ٤٤٩).

(١) قلت على كلام المصنف تنبيهان:

الأول: أن ابن القيم رحمه الله في اجتماع الجيوش ذكر حديث البراء بن عازب ولم يذكر فيه اللفظة التي هي لحديث أبي هريرة بل الذي فيه «حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة فيقول الله تعالى»: الحديث، انظر اجتماع الجيوش (ص: ١١١ - ١١٢).

الثاني: أنه قد وقفت على رواية من حديث البراء فيها ما نسب لاهن القيم - أي مثل حديث أبي هريرة

■ فأخرج قوام السنة أبو القاسم الاصبهاني في الحجة (٩٤/٢ رقم ٥٠) من طريق الطبراني وفيه: "إذا صعد بها إلى السماء شيعها مقربو كل سماء حتى توضع بين يدي الله تبارك وتعالى عند العرش، فيخرج عمله من عليين" الحديث.

(٢) الأوعال: جمع وعل وهو تيس الجبل والعنز الوحشي. * انظر لسان العرب (٧٣١/١١).

(٣) رواه أبو داود (السنة - باب في الجهمية - ٩٣/٥ رقم ٢٣ و ٢٤ و ١٧٢٥) والترمذي (التفسير - باب ومن سورة الحاقة - ٣٩٦/٥ - ٣٩٧ رقم ٣٣٢٠) وقال: هذا حديث حسن غريب الخ وابن ماجه (المقدمة - باب فيما انكر الجهمية - ٦٩/١ رقم ١٩٣). وابن خزيمة (ص: ١٠٢). وانظر ظلال الجنة رقم (٥٧٧) وهو حديث ضعيف ضعفه غير واحد من أهل العلم وضعفه الالباني المصدر السابق. ولفظ الحديث عند أبي داود: عن العباس بن عبد المطلب قال: كنت في البطحاء في عصابة فيهم رسول الله ﷺ، فمرت سحابة فنظر إليها، فقال: ما تسمون هذه؟ قالوا: السحاب، قال: "والمزن". قالوا: والمزن. قال: "والعنان" قالوا: والعنان. قال "هل تدرون ما بعد بين السماء والارض؟" قالوا: لا ندري. قال: "إن بُعد ما بينهما إما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة ثم السماء فوقها كذلك حتى عد سبع سموات ثم فوق السابعة بحر بين أسفله وأعله مثل ما بين سماء إلى سماء ثم فوق ذلك ثمانية أوعال بين اظلافهم وركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء ثم على ظهورهم العرش بين أسفله وأعله مثل ما بين سماء إلى سماء ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك.

لَيْطُ بِهِ أَطِيط الرَّحْلُ بِالرَّاكِبِ^(١) وفيه: وأنه فوقه مثل القبة^(٢) نثبته كما جاء ونكل معناه إلى الله ورسوله^(٣).

(١) حديث الأطيع غير حديث الأوعال - وقد تقدم بيانه - وأما حديث الأطيع: فأخرجه ابو داود (السنة - باب في الجهمية - ٩٤/٥ - ٩٥ رقم ٤٧٢٦) والدارمي في النقص على بشر المريسي (ص: ٨٩ و ص: ١٠٥) وفي الرد على الجهمية له (ص: ٢٤) وابن خزيمة في التوحيد (ص: ٦٩) والآجري في الشريعة (ص: ٢٩٣) وابن ابي عاصم في السنة (١/٢٥٢ - ٢٥٣ رقم ٥٧٥ - ٥٧٦) والطبراني في الكبير (١٣٢/٢ - ١٣٣) واللالكائي (٣/٣٩٤ رقم ٦٥٦) والبيهقي في الاسماء والصفات (٢/٣١٧ رقم ٨٨٣ و ٨٨٤) والبغوي في شرح السنة (١/١٧٥) وابن ابي شيبه في العرش (رقم ١١) والبخاري في التاريخ (٢/٢٢٤) وابن ابي حاتم في تفسير سورة البقرة رقم (٢٢٤) والدارقطني في الصفات (رقم ٣٨ و ٣٩) وابو الشيخ في العظمة (ص: ١٠٥ رقم ٢٠٠) والذهبي في العلو (ص: ٣٧ - ٣٩) وقال: هذا حديث غريب جداً فرد ابن اسحاق حجة في المغازي إذا أسند، وله مناكير وعجائب فالله أعلم أقال النبي ﷺ هذا أم لا. وأما الله عز وجل فليس كمثله شيء جل جلاله، وتقدست أسماؤه إلا إله غيره، والأطيع الواقع بذات العرش من جنس الأطيع الحاصل في الرحل فذاك صفة للرحل وللعرش ومعاذ الله أن نعمة صفة لله عز وجل، ثم لفظ الأطيع لم يأت به نص ثابت. أ.هـ. ويفهم من كلام البيهقي في الاسماء والصفات (٢/٣١٩ - ٣٢٠) أنه ضعفه بمحمد بن إسحاق. وقد حاول ابن القيم رحمه الله في تهذيب السنن (٧/٩٧) تحسينه وضعفه الالباني في ضعيف ابي داود (ص: ٤٦٩ - ٤٧٠) وفي حاشية الدارمي الرد على الجهمية (ص: ٢٤).

والحديث له قصة، ومفادها أن أعرابياً أتى النبي ﷺ واستسقى به وقال: إنا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك، فزجره النبي ﷺ، وقال بعد ذلك أندري ما الله؟ "إن الله فوق عرشه وعرشه فوق سمواته لهكذا، وقال بأصبعه مثل القبة عليه وإنه ليط به أطيع الرحل بالراكب".
■ غريب الحديث: أطيع الرحل: يقال: أط الرحل يبط أطيظاً صوت، وأطت الإبل أنت تعبا أو حينئذ أو رزمة. والرزمة: صوت الناقة إذا عطف على ولدها. والأطيع: صوت الرحل والإبل من ثقلها. * انظر القاموس المحيط (ص: ٨٤٩).

(٢) قوله: "وإنه فوقه مثل القبة". ورد اختلاف في لفظ الحديث فمرة يروى وأنه عليه - على العرش - لهكذا وأشار بيده مثل القبة كما عند البيهقي والذهبي في العلو (ص: ٣٨). ومرة يروى وعرشه فوق سمواته لهكذا مثل القبة.

(٣) قلت: الحديث لم يثبت والله الحمد ولذلك فلسنا بحاجة إلى تفويض المعنى، والمصنف رحمه الله قد أوكل المعنى إلى الله ورسوله والمعلم يوكل الله وحده في مثل هذه القضايا. أي علم الكيفية - ولا يوكل لرسوله ﷺ. والشيخ المصنف رحمه الله لا يفرض المعاني ومدلولاتها بل يفوض الكيفية كما سبق وكما سيأتي من كلامه فهو مثبت منزله بلا شك.

ومنها حديث الإسراء^(١) المتفق عليه عند كافة المسلمين، وفيه أنه ﷺ: عرج به إلى السماء ورأى ربه^(٢) وكلمه وأدناه منه وفرض عليه خمس صلوات في اليوم^(٣) واللييلة، أفهكذا كله لا يثبت أن الله في السماء!؟ بلى! هذه كلها / ٣١٥ / أدلة ظاهرة قاطعة بأن الله جل ثناؤه في السماء على عرشه بلا كيف ولا تشبيه، ولا تحديد. فبعداً لقوم لا يؤمنون.

صفة الا سابع

ومنها حديث: «إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ»^(٤).
ومنها الحديث المروي في الصحيح: «إِنَّ اللَّهَ يَضَعُ السَّمَوَاتِ عَلَى أَصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى أَصْبَعٍ»... الحديث^(٥).

(١) حديث الإسراء رواه البخاري في مواضع (بدء الخلق - باب ذكر الملائكة - ٢٤٨/٦ - رقم ٣٢٠٧) وفي (مناقب الانصار - باب المعراج - ٢٤١/٧ - رقم ٣٨٨٧) مطولاً وأخرجه بذكر طرف منه في (أحاديث الانبياء - باب قول الله عز وجل ﴿وَهَلْ أَنَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ - ٤٨٨/٦ - رقم ٣٣٩٣). و (فيه - باب قول الله تعالى: ﴿ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا﴾ - ٥٣٩/٦ - رقم ٣٤٣٠). وأخرجه مسلم (الإيمان - باب الاسراء برسول الله ﷺ الى السموات وفرض الصلوات - ١ / ١٤٥ رقم ١٦٢) وغيرهما كثير.

(٢) قوله: "رأى ربه؛ لم يرد في الحديث، ورؤية الرسول ﷺ ربه ليلة المعراج فيها خلاف بين أهل العلم، والراجح والثابت أنه لم ير ربه، ولذلك ورد في الحديث الذي رواه مسلم وغيره؛ حينما سئل هل رأيت ربك: قال: نور أنى أراه!؟
* انظر هذه القضية في: شرح العقيدة الطحاوية (ص ٢١٣-٢١٤) وتفسير ابن كثير (٤/ ٢٦٤ - ٢٧١) من سورة النجم.

(٣) في الأصل اليوم.

(٤) رواه مسلم (القدر - باب تصريف الله تعالى القلوب كيف يشاء - ٢٠٤٥/٤ - رقم ٢٦٥٤) عن عبد الله بن عمرو قال الذهبي في الاربعين (ص ١٢٨ - ١٣٠) وقد رواه غير واحد من الصحابة، منهم النواس من سمعان، وأبو ذر، وجابر بن عبد الله، وأنس بن مالك، ونعيم بن همار - وعبد الله بن عمرو، وأم سلمة، وأبو هريرة، وسبرة بن فأتك الاسدي. أ.هـ. قال محقق الكتاب الأخ الفاضل الجليل عبد القادر عطا صوفي: وفي الباب: عن عائشة، وعبد الله بن عمر بن الخطاب، وعبد الله بن مسعود، وأبي موسى الأشعري، والمقداد وغيرهم. أ.هـ.

(٥) الحديث أن الخبر اليهودي قال ذلك لرسول الله ﷺ فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه تصديقاً لقول الخبر، رواه البخاري (التفسير - من تفسير سورة الزمر - باب قوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ - ٤١٢/٨ - رقم ٤٨١١) وفي (التوحيد - باب قول الله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدِي﴾ =

ومنها حديث، أن المقسطين على منابر من نور عن يمين الرحمن. وكلتا يديه يمين^(١).

صفة النزول

ومنها الحديث المتفق على صحته: «ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا فينادي هل من سائل هل من مستغفر»... الحديث^(٢).

صفة الضحك

ومنها حديث: «ضحك ربنا من ثلاث» فقال الصحابي أضحك ربنا يا رسول الله فأجابه بنعم. فقال الصحابي: لا عُدِمنا خيراً من رب يضحك^(٣).

٤٠٤/١٣ رقم ٧٤١٤ و ٧٤١٥). و (فيه - باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ - ٤٤٧/١٣ رقم ٧٤٥١). و (فيه - باب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم - ٤٨٢/١٣ رقم ٧٥١٣) ومسلم (صفات المنافقين - كتاب صفة القيامة والجنة والنار - ٢١٤٧/٤ رقم ٢٧٨٦).

(١) رواه مسلم (الإمارة - باب فضيلة الامام العادل - ١٤٥٨/٣ رقم ١٨٢٧).

(٢) تقدم تحريجه (ص: «<<<»).

(٣) خلط المصنف رحمه الله بين حديثين، الحديث الأول: أن الله يضحك لثلاثة. والحديث الثاني: حديث ضحك الرحمن من قنوط عباده وهو حديث أبي رزين.

■ أما حديث الثلاثة فعن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «ثلاثة يحبهم الله عز وجل، يضحك إليهم ويستبشر بهم».

■ الذي إذا انكشفت فئة قاتل وراءها بنفسه الله عز وجل فإما أن يقتل وإما أن ينصره الله عز وجل ويكفيه، فيقول: أنظروا إلى عبدي كيف صبر لي نفسه

■ والذي له امرأة حسناء وفراش لين حسن فيقوم من الليل فيذكرني ويناجيني ولو شاء لوقد.

■ والذي يكون في سفر وكان معه ركب فسهروا ونصبوا ثم هجموا فقام في السحر في سراء أو ضراء". رواه الطبراني في الكبير (مجمع الزوائد ٢/٢٥٥) وقال الهيثمي: رجاله ثقات. أ.هـ. والحاكم في المستدرک (٢٥/١) وقال: هذا حديث صحيح وقد احتجا بجميع رواته ولم يخرجاه أ.هـ. والبيهقي في الاسماء والصفات (٢/٤٠٧ - ٤٠٨ رقم ٩٨٣).

■ وروى أيضاً عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ: ثلاثة يضحك الله إليهم: «القوم إذا اصطفوا للصلاة والقوم إذا اصطفوا لقتال المشركين ورجل يقوم إلى الصلاة في جوف الليل». رواه أحد في =

ومنها الحديث في الصحيح: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَأَفْرَحُ بِتُوبَةِ عَبْدِهِ»^(١).

المسند (٨٠/٣) وابن ماجه (المقدمة - باب فيما انكرت الجهمية - ٧٣/١ - رقم ٢٠٠) والدارمي في الرد على المريسي (ص ١٧٩) وابن ابي شيبة في المصنف (٣٥٢/١) وابن ابي عاصم في السنة (٢٤٧/١ رقم ٥٦٠) وابن نصر في قيام الليل (ص ٤٣) وأبو يعلى (٢٨٥/٢ - ٢٨٦) والبغوي في شرح السنة (٤٢/٤). والبيهقي في الاسماء والصفات (٤٠٩/٢ - ٤١٠ رقم ٩٨٥) وأخرجه من وجه آخر عن ابي سعيد نحوه البزار في مسنده (٣٤٤/١ كشف الاستار).

وإن كان الحديثان فيهما كلام فإن صفة الضحك ثابتة لله تعالى في الصحيحين منها: ● حديث ابي هريرة رضي الله عنه: إن رسول الله ﷺ قال: «يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل، ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد» رواه البخاري (الجهاد والسير - باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد ويقتل - ٤٧/٦ رقم ٢٨٢٦) ومسلم (الامارة - باب بيان الرجلين يقبل أحدهما الآخر يدخلان الجنة - ١٥٠٤/٣ رقم ١٨٩٠).

■ وأما الحديث الثاني: حديث ابي رزين العقيلي رضي الله عنه. فهو أن النبي ﷺ قال: ضحك ربنا من قنوط عباده وقرب غيرة، فقلت يا رسول الله ويضحك الرب؟ فقال رسول الله ﷺ: "نعم قلت: لن نعدم من رب يضحك خيراً". أخرجه أحمد (١١/٤ - ١٢). وابن ماجه (المقدمة - باب فيما انكرت الجهمية - ٦٤/١ رقم ١٨١) والدارمي في الرد على بشر المريسي (ص ١٧٧) وابن ابي عاصم في السنة (٢٤٤/١ رقم ٥٥٤) والدارقطني في الصفات (ص ٤٦ رقم ٣٠) والطبراني في الكبير (٢٠٧/١٩ - ٢٠٨) والبيهقي في الاسماء والصفات (٤١١/٢ رقم ٩٨٧) ضعفه الالباني في ظلال الجنة رقم (٥٥٤) فيه وكيع بن حديد، لا يعرف؛ لم يرو عنه إلا يعلى بن عطاء.

* انظر الميزان (٣٣٥/٤). ● غريب الحديث: قرب غيرة: يقال: غيرة الدهر: أحداثه المغيرة، وغارهم الله بمطر: سقامهم، وغارهم بخير: أعطاهم. * أنظر القاموس (ص: ٥٨٣).

(١) أخرجه البخاري (الدعوات - باب التوبة - ١٠٥/١١ رقم ٦٣٠٨) ومسلم (التوبة - باب في الحضيض على التوبة والفرح بها - ٢١٠٣/٤ رقم ٢٧٤٤). عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الله أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن، من رجل في أرض دوية مهلكة، معه راحلته عليها طعامه وشرابه، فنام فاستيقظ وقد ذهب. فطلبها حتى أدركه العطش ثم قال: أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه، فأنام حتى أموت. فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ وعنده راحلته وعليها زاده وطعامه وشرابه. فالله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته وزاده»، لفظ مسلم وقد روى هذا الحديث عن أنس بن مالك عند البخاري المرجع السابق رقم (٦٣٠٩) ومسلم (٢٧٤٧) وروى عن ابي هريرة عند مسلم رقم (٢٦٧٥) وعن النعمان بن بشير عند مسلم برقم (٢٧٤٥) وعن البراء بن عازب عند مسلم أيضاً (٢٧٤٦).

● الغريب: أرض دوية: أي غير موافقة (القاموس: ص: ١٦٥٦).

ومنها الحديث المروي في إثبات صفة الغيرة لله تعالى، وهو قوله ﷺ: «لا أحد أغير من الله»^(١).

ومنها حديث: «إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام». وفيه: «يرفع له عمل الليل قبل عمل النهار. وعمل النهار قبل عمل الليل». صحيح^(٢).

وبالجملة فالأحاديث في ذلك كثيرة جداً اقتضت على ما حضرني منها حال الكتابة، فالعاقل المؤمن يكتفي بذكر واحد منها أو ببعض ما ذكر، والجاهل المعاند لا يكتفي بالمجلدات الضخام. وكيف تؤثر فيه المجلدات وهو يقرأ كتاب الله ويفسره، ويقرأ كتب السنة ويشرحها. وهو لا يعرج على إثبات صفة الله تعالى من الصفات التي ذكرناها. بل نصب لجميع ذلك شرك التأويل فاصطاد به كل آية وكل / ٢١٦ / حديث صحيح ورد في إثبات الصفات. ولا أدري كيف نجت من هذا الشرك الصلاة والزكاة والحج والصيام فكان يمكنه تأويل جميع ذلك بحل هو أقرب للتأويل من هذه الآيات والأحاديث التي وردت في الصفات، فنعوذ بالله من هذه المهلكات والشبهات والضلالات.

- (١) روي عن عدة صحابة منهم عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً. أخرجه البخاري (النكاح - باب الغيرة - ٢٣٠ / ٩ رقم ٥٢٢٠) ومسلم (التوبة - باب غيرة الله وتحريم الفواحش - ٢١١٣ / ٤ رقم ٢٧٦٠).
- (٢) رواه مسلم (الايمان - باب في قوله عليه السلام إن الله لا ينام - ١٦١ / ١ رقم ١٧٩).

« فصل »

صفحة العيين

ومنها الحديث المروي في الصحيح أن رسول الله ﷺ لما وصف الدجال وأخبر أنه أعور فقال: «إن ربكم ليس بأعور» وأشار إلى عينه^(١).

صفحة الفوقية

ومنها الحديث المروي في الصحيح في كتاب بدء الخلق: «أن الله كتب كتاباً فهو عنده فوق العرش». وفي رواية «فهو موضوع عنده فوق العرش»: «إن رحمتي تغلب غضبي» وفي رواية «تسبق غضبي»^(٢).

صفحة الصوت

ومنها الحديث المروي في الصحيح: «إن الله ينادي يوم القيامة بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب»^(٣)، انتهى.

(١) رواه البخاري (التوحيد - باب قول الله تعالى، ﴿ولتضع على عيني﴾ - ٤١١/١٣ رقم ٧٤٠٧) ومسلم (الإيمان - باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدجال - ١٥٥/١ رقم ٢٧٤/...) وفي (الفتن وأشرار الساعة - باب ذكر الدجال وصفته وما معه - ٤/ رقم ١٦٩/١٠٠).

في لفظ الحديث عند البخاري وأشار إلى عينه بالافراد، وليس كما ذكر المصنف رحمه الله تعالى.

(٢) رواه البخاري في مواضع من صحيحه (بدء الخلق - باب ما جاء في قوله الله تعالى ﴿وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده﴾ الآية - ٣٣١/٦ رقم ٣١٩٠٤). وفي (التوحيد - باب قول الله تعالى: ﴿ويحذرکم الله نفسه﴾ - ٣٩٥/١٣ رقم ٧٤٠٤) وفيه - باب ﴿وكان عرشه على الماء﴾ - ٤١٥/١٣ رقم ٧٤٢٢). وفيه - باب قوله تعالى ﴿ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين﴾ ١٣/٤٤٩ رقم ٧٤٥٣) وفيه - باب قول الله تعالى ﴿بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ﴾ - ١٣/٥٣٢ رقم ٧٥٥٣ و ٧٥٥٤) ومسلم (التوبة - باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه - ٢٧٥١/٤).

(٣) رواه البخاري معلقاً عن عبد الله بن أنيس مرفوعاً (التوحيد - باب قول الله تعالى ﴿ولا تنفع الشفاعة عنده إلا من أذن له﴾ الآية - ٤٦١/١٣ تحت ترجمة الباب) ورواه موصولاً في الأدب المفرد (رقم ٩٧٠) وخلق أفعال العباد (١٤٩ - ١٥٠ رقم ٤٦٣ - البر) ورواه أحمد (٤٩٥/٣).

فإن شئت يا أخي الزيادة على ما ذكرته في هذا الكتاب فعليك بكتب السنة. مثل كتاب التوحيد الذي ختم به البخاري كتابه فإنه عقده للرد على الجهمية، وكتاب خنق أفعال العباد له، وكتاب العلو للحافظ (شمس الدين الذهبي وكتاب الاسماء والصفات للحافظ^(*) البيهقي، وكتاب شرح السنة للإمام محيي السنة البغوي^(١) وكتاب الرد على الجهمية للدارمي^(٢)، وكتاب العلو للموفق بن قدامة^(٣) وكتاب الجيوش الإسلامية لغزو المعطلة والجهمية^(٤) للحافظ شمس الدين ابن القيم وغير ذلك من الكتب المصنفة في الرد على هؤلاء النفاة الجاحدين لصفات رب العالمين. وكتب السنة كلها طافحة بهذه الأدلة /٣١٧/ ولكن أهل هذه الكتب ممن ذكرنا أرادوا جمع ذلك في مصنفات مخصوصة تسهلاً للطالين فجزاهم الله عن الإسلام والمسلمين أحسن الجزاء وشكر الله

(١) الشيخ الامام العلامة القدوة الحافظ شيخ الاسلام محيي السنة، ابو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي المفسر المحدث صاحب التصانيف كشرح السنة، ومعالم التنزيل والمصابيح. ت سنة ٥١٦ هـ. * انظر السير (١٩/ ٤٣٩ - ٤٤٣) والبداية والنهاية (١٢/ ١٩٣).

(٢) هو الحافظ الامام الحجة أبو سعيد عثمان بن سعيد بن خالد الدارمي السجستاني محدث هراة وتلك البلاد اخذ الحديث عن ابن المديني ويحيى بن معين وأحمد وأسحاق وأكثر الترحال، قال له بعض حاسديه، ماذا كنت لولا العلم؟ فقال له أردت شيئاً فصار زيناً. له سؤالات عن الرجال ليحيى بن معين، وله مسند كبير والرد على الجهمية، والرد على بشر المريسي، ويسمى النقض على بشر، ت سنة ٢٨٠ هـ في ذي الحجة. * انظر السير (١٣/ ٣١٩) وتذكرة الحفاظ (٢/ ٦٢١).

(٣) هو الامام الكبير والفقير الشهير والمحدث النحرير عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الجماعيلي الدمشقي الصالح ابو محمد رأس في مذهب الامام أحمد ومجدد علومه، نشأ تحت رعاية أخيه فأحسن رعايته. رحل في طلب العلم وهو ابن عشرين الى بغداد وأخذ عن عبد القادر الجيلي ورحل الى الموصل ومكة. والتقى بكبار علماء هذه الديار. وكان رحمه الله على مذهب السلف في الاعتقاد وله في ذلك مصنفات، منها: اثبات صفة العلو. ومنها ذم التأويل، ولمعة الاعتقاد والهادي الى سبيل الرشاد، والبرهان في مسألة القرآن، ومن أشهر كتبه في غير العقيدة المغني والكافي والمقنع والعمدة في الفقه وروضة الناظر في أصوله، وغيرها كثير، ت سنة ٦٢٠ هـ. وقد بلغ الثمانين.

* انظر ترجمته السير (٢٢/ ١٦٥) - والبداية والنهاية (١٣/ ٩٩ - ١٠٠).

(٤) الصحيح أن اسمه: إجتماع الجيوش الإسلامية. أنظر (ص: ٤) من اجتماع الجيوش تحقيق د المعتقد.

(*) ما بين قوسين لحن من الحاشية .

سعيهم وأحسن مثواهم - ونحن معهم - ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(١)، وهم المؤمنون حقاً لأنهم آمنوا بالله ورسوله وبما أنزل إليهم من ربهم وبما جاءهم عن نبيهم لم يبدلوا ولم يغيروا، ولم يحرفوا، بل تلقوه بالإيمان والتسليم (والتفويض وشتعوا)^(٢) على من خالف ذلك أو أوله أو حرفه فعليك بهم واهرع إليهم، وافق سبيلهم تحشر معهم. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾^(٣) فهم قدوتنا والحجة بيننا وبين الله ورسوله.

أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعتنا يا جرير المحافل^(٤)

(١) سورة المجادلة، آية/ ٢٢.

(٢) ما بين قوسين مكتوب بخط مغاير. والمقصود بالتفويض هنا تفويض الكيفية وكنه الصفة لا تفويض المعنى لأنه قبل ذلك اثبت المعاني وحقائق الصفات، والله اعلم.

(٣) سورة المائدة: آية/ ٥٦

(٤) ديوان الفرزدق (٤١٨/١) وفيه : الجامع بدل المحافل.

■ وجرير هو: ابن عطية الخطفي التميمي البصري، أبو حذرة شاعر زمانه مدح يزيد بن معاوية وخلفاء بني أمية، وشعره مدون. كانت شفتاه لا تُضم من التسييح، وفضله جماعة على الفرزدق، وقال بشار بن برد الأعمى: أهل الشام أجمعوا على جرير والفرزدق والأخطل النصراني. توفي جرير بعد الفرزدق بشهر سنة ١١٠ هـ.

* أنظر السير (٤/ ٥٩٠-٥٩١)، وفيات الأعيان (١/ ٣٢١).

« فصل »

(*)

ومنها حديث أبي رزين العقيلي^(١) أنه قال: (قلت يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟ فقال ﷺ: «كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء»*) وكان عرشه على الماء*) الحديث^(٢).

ومنها حديث حصين والد عمران^(٣) أنه سأل رسول الله ﷺ وهو في الجاهلية فقال له: كم تعبد اليوم من الآلهة؟ فقال حصين: أعبد سبعة، ستة في الأرض وواحد في السماء. فقال له ﷺ: «من الذي أعدده لرغبتك ورهبتك؟» فقال الذي في السماء^(٤).

(١) هو لقبط بن عامر بن المنتفق بن عامر بن عقيل بن عامر العامري، أبو رزين العقيلي، وافتد بني المنتفق، من ساكني الطائف، وقد على النبي ﷺ. ومنهم من قال هو نفسه لقبط بن صبرة بن عبد الله بن المنتفق ورجح ابن حجر أنهما الثنا.

* انظر ترجمته في الاستيعاب (٢٨٧/٩) وأسد الغابة (١١٠/٦) والاصابة (١٥/٩).

(٢) سورة هود، آية ٧. (*) ماسين اقواس لـ من الحاشية

(٣) أخرجه أحمد (١٢، ١١/٤) والترمذي (التفسير - باب ومن سورة هود - ٢٦٩/٥ رقم ٣١٠٩) وقال

حديث حسن، وابن ماجه (المقدمة - باب فيما انكرت الجهمية - ٦٤/١ - ٦٥ رقم ١٨٢) وأبو داود

الطيلسي (٧٩/٢ رقم ٢٢٨٦) وابن حبان رقم (٣٩) موارد. وعبد الله بن أحمد في السنة (١/٢٤٥ -

٢٤٦ رقم ٤٥٠) وابن أبي عاصم في السنة (١/٢٧١ - ٢٧٣ رقم ٦١٢). وابن أبي شيبة في العرش

(رقم ٧) وابن جرير في تفسيره (٤/١٢). وأبو الشيخ في العظمة (٦٣/رقم ٨٥) والطبراني في الكبير

(١٩/٢٠٧) والبيهقي في الاسماء والصفات (٢/٢٣٥ - ٢٣٦ رقم ٨٠١ و ٣٠٣/٢ رقم ٨٦٤)

وإس عبد البر في التمهيد (٧/١٣٧) قال الالباني: إسناده ضعيف، انظر طلال الجنة رقم (٦١٢).

(٤) حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي والد عمران اختلف في سلامه، والصحيح أنه اسلم ثبت ذلك

عند احمد والنسائي وغيرهم.

* انظر ترجمته الاستيعاب (٣٦/٣) أسد الغابة (٢٦/٢) والاصابة (٢٥٧/٢).

(٥) أخرجه الترمذي (الدعوات - باب (٧٠) ٥ / ٤٨٥ رقم ٣٤٨٣) وقال هذا حديث غريب. والدارمي

في الرد على المريسي (ص ٢٤) والطبراني في المعجم الكبير (١٨/ ١٧٤ رقم ٣٩٦) والبيهقي في الاسماء

والصفات (٢/٣٢٩ رقم ٨٩٤) وأخرجه من وجه آخر ابن خزيمة (١/٢٧٧ - ٢٧٨) وابن قدامة

في العلو (ص ٧٥ رقم ٥) والذهبي في العلو (ص ٢٣، ٢٤) والحديث ضعيف فيه ضعفاء وانقطاع

انظر رقم (٨٩٤) من حاشية الاسماء والصفات.

ومنها حديث الذي ورد في الدعاء للمريض ولفظه "ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك / ٣١٨ / (١).

ومنها حديث: " من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه " (٢).

ومنها الأحاديث الدالة على كلام الله عزوجل مع أهل الجنة كلام رحمة وحنان (٣) ومع أهل النار كلام تبكيت وهوان (٤)، وغير ذلك من الأحاديث الصحيحة المثبتة لصفات كثيرة لله عز وجل أنكرها هؤلاء النفاة المعطلون. وكل هذه الأحاديث ناطقة بالرد عليهم وشاهدة عليهم بأنهم مخالفون لصفات ربهم ناكرون وجاحدون فالله المستعان.

(١) أخرجه ابو داود (الطب - باب كيف الرقى - ٢١٨/٤ رقم ٣٨٩٢) وأحمد (٢٠/٦ - ٢١) والنسائي في عمل اليوم والليلة (ص: ٥٦٥ رقم ١٠٣٥) والدارمي في الرد على المريسي (ص ١٠٤) والحاكم في المستدرک (١/ ٣٤٤ و ٢١٨/٤ - ٢١٩) والبيهقي في الاسماء والصفات (٢/ ٣٢٧ رقم ٨٩٢) واللالكائي في شرح اصول اعتقاد أهل السنة (٣/ ٣٨٨ و ٣٨٩) وابن قدامة في العلو (ص ٧٤ رقم ٤) وغيرهم. والحديث ضعفه الالباني في ضعيف أبي داود (ص: ٣٨٥ رقم ٨٣٩).

(٢) أخرجه البخاري (الرقاق - باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه - ١١/ ٣٦٤ رقم ٦٥٠٧) ومسلم (الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار - باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه - ٤/ ٢٠٦٥ رقم ٢٦٨٣) عن عبادة بن الصامت. ورواه البخاري (الرقاق - باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه - ١١/ ٣٦٥ رقم ٦٥٠٨) ومسلم (الذكر والدعاء - باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه - ٤/ ٢٠٦٧ رقم ٢٦٨٦) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه. وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة.

(٣) أخرج البخاري (التوحيد - باب كلام الرب مع أهل الجنة - ١٣/ ٤٩٦ رقم ٧٥١٨) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: إن الله يقول لأهل الجنة: (يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك، والخير في يديك، فيقول: هل رضىتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى يا رب وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: يا رب، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً) وأخرجه مسلم (الجنة وصفة نعيمها وأهلها - باب إحلال الرضوان على أهل الجنة - ٤/ ٢١٧٦ رقم ٢٨٢٩).

(٤) قال الله تعالى: ﴿قال احسبوا فيها ولا تكلمون﴾ سورة المؤمنون، آية/ ١٠٨.

«فصل»

في أقوال الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين في هذه المسائل التي أنكرها
الرافضة المعاندون والنفاة المعطلون وأنهم لم يكونوا يذهبون في ذلك إلى شيء من التأويلات
الباردة والآراء الكاسدة الفاسدة.

ذكر ما حفظ عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه

روى ابن أبي شيبه^(١) والبخاري في التاريخ عن عبد الله بن عمر أنه قال: لما قبض
رسول الله ﷺ قال أبو بكر رضي الله عنه: أيها الناس إن كان محمدًا إلهكم الذي
تعبدونه فإن إلهكم قد مات. وإن كان إلهكم الله الذي في السماء فإن إلهكم لم يموت،
ثم تلا: ﴿وما محمدٌ إلا رسولٌ قد خلت من قبله الرسل﴾^(٢) حتى أتم الآية.
انتهى^(٣).

قلت: هذا إجماع من الصحابة على أنهم كانوا مجمعين على أن الله في لسماء لأن أبا
بكر خطب يومئذ بحضرة اصحاب رسول الله ﷺ، فلو كان أحد منهم يعلم خلافاً في
ذلك لبادر بالانكار على أبي بكر وهو من أشد الناس تحريماً للحق والصواب / ٣١٩/
سيما في أمر العقائد، وقد حفظ عن الصحابة أشياء كثيرة من هذا النوع ذكرها الحافظ
ابن القيم في كتاب الجيوش الإسلامية فيرجع إليه^(٤).

(١) عبد الله بن محمد بن القاضي أبي شيبه إبراهيم بن عثمان أبو بكر العسبي الامام العلم سيد الحفاظ
وصاحب الكتب الكبار مثل المسند والمصنف والتفسير وهو من أقران الامام احمد واسحاق بن
راهوية وعلي بن المديني في السنة والمولود والحفظ توفي سنة ٢٣٥ هـ.
* انظر تهذيب الكمال (١٦/ ٣٤ - ٤٢) والسير (١١/ ١٢٢ - ١٢٧).

(٢) سورة آل عمران، آية/ ١٤٤.

(٣) رواه البخاري في تاريخه معلقاً (٢٠٢/ ١) ورواه ابن أبي شيبه في المصنف (١٤/ ٥٥٣) وعنه
الدارمي في الرد على الجهمية (ص: ٢٦) والرد على المريسي (ص: ١٠٥)، حسن إسناده بدر البدر
في الرد على الجهمية. (ص: ٤٥).

(٤) انظر اجتماع الجيوش الإسلامية (ص: ١١٨) وما بعدها.

« فصل »

في ذكر ما ورد من الأئمة الأربعة

قول أبي حنيفة رضي الله عنه :

روى البيهقي بإسناده إلى نوح ابن [أبي] (١) مريم أبي عصمة (٢) يقول : كنا عند أبي حنيفة أول ما ظهر إذ جاءته امرأة من ترمذ كانت تجالس جهماً (٣) فدخلت الكوفة فقبل لها إن هاهنا رجلاً قد نظر في المعقول، يقال له : أبو حنيفة فأتته . فأتته فقالت انت الذي يعلم الناس المسائل وقد تركت دينك؟ أين إلهك الذي تعبد؟ فسكت عنها . ثم مكث سبعة أيام لا يجيبها ثم خرج إلينا، وقد وضع كتاباً أن الله سبحانه وتعالى في السماء دون الأرض . فقال له رجل : أرايت قول الله تعالى : ﴿ وهو معكم ﴾ (٤) قال : هو كما تكتب أني معك، وأنت عنه غائب (٥) .

قال البيهقي (٦) : لقد أصاب أبو حنيفة رحمه الله تعالى فيما نفى عن الله - تعالى وتقدس - عن الكون في الأرض . وفيما ذكر من تأويل الأئمة وتبع مطلق السمع في قوله : إن الله عز وجل في السماء .

فقال (٧) شيخ الاسلام : وفي كتاب الفقه الأكبر المشهور عند أصحاب أبي حنيفة

-
- (١) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل والتصويب من كتب التراجم .
 (٢) نوح بن أبي مريم أبو عصمة المروزي، القرشي مولا هم مشهور بكنيته، ويعرف بالجامع لجمعه العلوم، لكنهم كذبوه في الحديث، وقال ابن المبارك كان يضع مات سنة ١٧٣ هـ .
 * انظر التقریب ص ٥٦٧ .
 (٣) هو أسل الضلالة ورأس الجهمية جهنم بن صفوان ابو محرز الراسبي مولا هم السمرقندي الكاتب المتكلم، كان ينكر الصفات ويقول بخلق القرآن ويقول : إن الله في الامكنة كلها، وكان يقول : الايمان عقد القلب وإن تلفظ بالكفر، قيل إنه مات قتلاً سنة ١٢٨ هـ .
 * انظر الكامل لابن الاثير (٥/٣٤٢ - ٣٤٤) والسير (٦/٢٦) .
 (٤) سورة الحديد، آية/ ٤ .
 (٥) رواه البيهقي في الاسماء والصفات (٢/٣٣٧ - ٣٣٨ رقم ٩٠٥) والحكاية فيها نوح الجامع وتقدم القول فيه .
 (٦) انظر الاسماء والصفات (٢/٣٣٨) .
 (٧) كذا في الأصل، ولعل الصواب : وقال .

الذي رَوَاهُ بِإِسْنَادٍ عَنْ أَبِي مَطِيحٍ الْبَلْخِي الْحَكَمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ^(١) قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ: «وَمَنْ قَالَ لَا أَعْرِفُ رَبِّي فِي السَّمَاءِ أَمْ فِي الْأَرْضِ فَقَدْ كَفَرَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٢) وَعَرْشُهُ فَوْقَ سَبْعِ سَمَوَاتٍ. قُلْتُ: فَإِنْ قَالَ: إِنَّهُ (عَلَى)^(٣) الْعَرْشِ وَلَكِنَّهُ يَقُولُ: لَا أَدْرِي الْعَرْشُ فِي السَّمَاءِ أَمْ فِي الْأَرْضِ، قَالَ: هُوَ كَافِرٌ لِأَنَّهُ أَنْكَرَ أَنْ يَكُونَ فِي السَّمَاءِ. لِأَنَّهُ تَعَالَى فِي أَعْلَى عَالَمِينَ وَأَنَّهُ يَدْعِي مَنْ أَعْلَى لَا مَنْ أَسْفَلَ». وَفِي لَفْظٍ سَأَلْتُ: أبا حَنِيفَةَ عَمَّنْ يَقُولُ: لَا أَعْرِفُ رَبِّي فِي السَّمَاءِ أَمْ فِي الْأَرْضِ. وَذَكَرَ كَلَاماً قَرِيباً مِنَ الْأَوَّلِ^(٤). انْتَهَى

قلت: وهذا كتاب الفقه الأكبر معروف مشهور صحت نسبته لأبي حنيفة بشهادة المتقدمين والمتأخرين من أصحابه، فممن شرحه من المتقدمين الإمام أبو منصور الماتريدي^(٥)، ومن المتأخرين الشيخ علي بن سلطان القاري والشرحان مطبوعان بالهند فلا حاجة بنا إلى نقل جميع مسائله/٣٢٠/ ومن طالع خطبة المبسوط لشمس الأئمة السرخسي^(٦) وخطبة أصول الإمام.....

(١) الحكم بن عبد الله أبو مطيح البلخي الفقيه صاحب أبي حنيفة، تفقه به أهل بلخ، وكان بصيراً بالرأي علامة كبير الشأن ولكنه وإه في ضبط الأثر، وكان ابن المبارك يعظمه ويحله لديه وعلمه. وقال ابن معين ليس بشيء وقال البخاري: ضعيف صاحب رأي، ويقال كان مرجئاً وكان يقول بقاء الجنة والنار، وضعفه غير واحد سنة ١٩٩ هـ. * انظر الميزان (١/ ٥٧٤)

(٢) سورة طه، آية/٥.

(٣) في الأصل (في) والتصويب من مختصر العلو ص ١٣٦.

(٤) أنظر المرجع السابق، ولم أجد هذا الكلام في شرح ملا علي قاري للفقه الأكبر وهو موجود في الطبعة المصرية، التي عليها شرح أبي منصور الماتريدي (ص: ١٩) كما في كتاب مختصر العلو (ص: ١٣٦).

* وانظر اثبات العلو لابن قدامة (ص ١٧٠ رقم ٨١).

(٥) هو محمد بن محمد بن محمود الماتريدي أبو منصور إمام المتكلمين ينتمي إليه أكثر أتباع أبي حنيفة في الاعتقاد، نشأ بسمرقند، وجادل وناظر وصنف في الاعتقاد حتى صار له مذهب مستقل، يخالف فيه أهل السنة والجماعة في باب الأسماء والصفات وربما في غيره. من كتبه: التوحيد، والمقالات وغيرها. مات بسمرقند سنة ٣٣٣ هـ. أنظر ترجمته: الفوائد البهية (ص ٩٥)

(٦) هو الإمام محمد بن أحمد بن أبي سهل أبو بكر شمس الأئمة السرخسي من كبار علماء الحنفية، من أشهر مؤلفاته كتاب الأصول والمعروف بأصول السرخسي. والمبسوط في الفقه الحنفي. ويروى أنه أملاه على تلامذته وهو مسجون في بئر، والله اعلم واختنف في سنة وفاته فقيل: في حدود =

البزدوي^(١) عليم قطعاً أن أصحاب أبي حنيفة كانوا على عقيدة السلف في إثبات الصفات التي ورد بها السمع، من غير تأويل ولا تمثيل، والله الموفق.

=
(١) التسمين واربعمائة. وقيل في حدود الخمسمائة. * انظر ترجمته الفوائد البهية (١٥٨ - ١٥٩).
شيخ الحنفية عالم ما وراء النهر، ابو الحسن علي بن محمد بن الحسين بن عبد الكريم البزدوي يعرف
بفخر الاسلام صاحب الطريقة في المذهب، وله تصانيف جليلة. درس بسمرقند وكان أحد من
يضرب به المثل في حفظ المذهب توفي سنة ٤٨٢ هـ. * انظر السير (١٨/٦٠٢). الفوائد البهية
(١٢٤ - ١٢٥).

« فصل »

في ذكر ما ورد عن إمامنا إمام دار الهجرة مالك بن أنس رضي الله عنه وقُدس سره
ذكر الحافظ المتقن أبو عمر يوسف بن عبد البر - وهو من أجَل أصحابنا^(١) - في
كتاب التمهيد له [بإسناده]^(٢) إلى مالك أنه قال: إن الله في السماء وعلمه في كل مكان
[لا يخلو منه مكان]^(٣) قال: وقيل لمالك: الرحمن على العرش استوى كيف استوى؟ فقال
مالك رحمه الله تعالى: استواؤه معقول وكيفيته مجهولة وسؤالك عن هذا بدعة وأراك
رجل سوء^(٤).

وكذلك أصحاب مالك من بعده.

قال يحيى بن ابراهيم الطليطلي^(٥)

(١) هو الامام الحافظ يوسف بن عمر بن عبد البر بن عبد الله بن محمد بن عبد البر السري شيخ علماء
الاندلس وكبير محدثيها في وقته واحفظ من كان فيها لسنة ماثورة وشهرته تغني عن التعريف به له
كتاب التمهيد لما في موطأ مالك من المعاني والاسانيد قال ابن حزم فيه: لا أعلم في الكلام على فقه
الحديث مثله فكيف أحسن منه وقد عده العلماء رابع اربعة كتب هي دواوين الاسلام ومن كتبه
رحمه الله الاستذكار بمذاهب علماء الامصار، والاستيعاب في أسماء الاصحاب، وجامع بين العلم
وفضله توفي رحمه الله تعالى سنة ٤٦٣ هـ في لسة التي توفي فيها حافظ المشرق الحطيب البغدادي
رحمهما الله تعالى. * انظر ترجمته السير (١٥٣/١٨) والديباج المذهب (ص ٣٥٧).

(٢) ما بين معقوفتين زيادة مني.

(٣) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد (١٣٨/٧). وأخرجه عبد الله بن أحمد في السنة (١٠٧/١) رقم (١١)
وابو داود في المسائل (ص ٢٦٣). والاجري في الشيعة (ص ٢٨٩). واللالكائي في شرح الأصول
(٤٠١/٣) رقم (٦١٣) وابن السكيت في المختار (ص ٧٨) وابن قدامة في العلو (ص ١٦٦) رقم (٧٦)
وصحح اسناده اللساني في مختصر العلو (ص ١٤٠).

(٤) ذكره في التمهيد (١٣٨/٧) وقد روى ذلك عن مالك من عدة طرق بالفاظ متقاربة روى ذلك
لدا مي في الرد على الجهمية (ص ٣٣) واللالكائي (٣٩٨/٣) رقم (٦٦٤) والبيهقي في الاسماء
والصفات (٣٠٤/٢ - ٣٠٥) رقم ٨٦٦ و ٨٦٧) وابو نعيم في الحلية (٣٢٥/٦) وأبو عثمان انصابوني
في عقيدة أهل الحديث (١ - ١١٠) من المجموعة الميرية وابن عبد البر في التمهيد أيضا
(١٥١/٧).

(٥) هو العلامة المحدث الفقيه المالكي يحيى بن ابراهيم بن مزين ابو ركريا عالم بالحديث ورحاله من
أهل قرطبة رحل إلى المشرق ودخل العراق. أصله من ضبطلة وكان جده مولى لرملة بنت عثمان بن
عثمان، له مصنفات منها: شرح الموطأ، وفضائل القرآن توفي سنة ٢٥٩ هـ.

* انظر الديباج المذهب (ص : ٣٥٤) الاعلام (١٣٤/٨)

(*) ما بين من قمتة .. احده من الحاشية ، وحاء فيهما : مكال ، بدل مكال

في كتاب سير الفقهاء: كانوا يكرهون قول الرجل: إن الله بكل مكان.
قال أصبغ^(١): وهو مستوي على عرشه وبكل مكان علمه، وإحاطته. وأصبغ
من أجل أصحاب مالك وأفقهم.

ذكر قول أبي عمر الطلمنكي^(٢)

قال في كتابه في الأصول: أجمع المسلمون من أهل السنة على أن الله استوى على
عرشه على الحقيقة لا على المجاز. وأجمع المسلمون على أن الله استوى على عرشه بذاته
ثم ساق بسنده عن مالك: قوله: "الله في السماء وعلمه في كل مكان".

ثم قال في هذا الكتاب: وأجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى قوله تعالى:
﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ ونحو ذلك من القرآن، فإن ذلك علمه، وأن الله فوق
السموات بذاته مستو على عرشه كيف شاء^(٣) وهذا (لفظه في كتابه)^(٤).

وذكر الحافظ ابن عبد البر إمام أهل السنة في زمانه في كتاب التمهيد عند شرح

(١) أصبغ بن الفرج الفقيه الحافظ أبو عبد الله الأموي مولى عمر بن عبد العزيز ولد بعد الخمسين
ومائة. قال ابن معين: كان من أعلم خلق الله برأي مالك، يعرفها مسألة مسألة متى قالها مالك
ومن خالفه فيها. وقال المعجلي ثقة صاحب سنة وقال غيره: ما أخرجت مصر مثل أصبغ، رحل
إلى مالك فوصل المدينة يوم موته له من المؤلفات تفسير غريب الموطأ والرد على أهل الأهواء توفي
سنة ٢٢٥ وقيل ٢٢٤ هـ. * انظر تذكرة الحفاظ (٢/٤٥٧ - ٤٥٨) والديباج المذهب (ص ٩٧)

(٢) هو الإمام الحافظ القدوة ذي التصانيف النافعة أحمد بن محمد بن أبي عبد الله ابن عيسى المعافري أبو
عمر الطلمنكي أصله من طلمنكة ورحل إلى المشرق وأخذ عن كبار علمائه كان رحمه الله أحد
الائمة في علم القرآن العظيم: قراءته وأعرابه وأحكامه وناسخه ومنسوخه ومعانيه وكانت له عناية
كاملة بالحديث ونقله وروايته وضبطه وكان سيفاً مجرداً على أهل الأهواء والبدع قامعاً لهم غيوراً
على السنة شديداً في ذات الله عز وجل. من أهم مؤلفاته: الدليل إلى معرفة الجليل مائة جزء
وتفسير القرآن والوصول إلى معرفة الأصول والبيان في أعراب القرآن وغير ذلك توفي سنة ٤٢٩ هـ
* وانظر تذكرة الحفاظ (٣/١٠٩٨) والديباج المذهب (ص ٣٩)

(٣) انظر كتاب اجتماع الجيوش الإسلامية ص (١٤٢) ومختصر العلو للذهبي ص ٢٦٤ والصواعق
المرسلة (٤/١٢٨٤).

(٤) جاء في الأصل: (وهذه القصة في كتاب) والمثبت من اجتماع الجيوش تحقيق د. المعتق وقال المحقق
في الأصل (وهذه القصة) وهو تحريف أ. هـ. أي مثل كتابنا هذا. وكان قد اعتمد د. المعتق في
التحقيق على ثلاث نسخ جعل أحدها أصلاً. والله اعلم.

حديث: «ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا». فأطال الكلام على هذا الحديث إلى أن قال: وهذا الحديث فيه دليل على أن الله عز وجل في السماء على العرش من فوق سبع سموات كما قالت الجماعة. وهو حجته على المعتزلة والجهيمة في قولهم: إن الله في كل مكان، وليس على العرش. والدليل على صحة ما قال أهل الحق، فمن ذلك قوله: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾^(١) ثم ذكر كثيراً من الآيات القرآنية والأحاديث المروية النبوية. وأخذ يرد ويشنع على من خالف ذلك^(٢).

ومن قال ذلك أيضاً من المالكية: ابن أبي زيد القيرواني^(٣) في رسالته في الفقه، قال في باب ما تنطق به الألسنة وتعتقد الأفئدة: وأنه فوق عرشه المجيد بذاته (وهو) في كل مكان بعلمه^(٤) والحاصل أن المتقدمين من علماء المالكية كانوا على قول / ٣٢١ / مالك بن أنس في الأصول والفروع، لا يعلمون شيئاً من التأويل الصارف لنصوص الصفات عن ظاهرها بخلاف المتأخرين منهم، فאלله المستعان.

(١) سورة طه، آية/ ٥.

(٢) نظر التمهيد (١٢٩/٧).

(٣) عبد الله بن أبي زيد عبد الرحمن القيرواني، كان أمام الملكية في وقته وقدوتهم وحامع مذهب مالك وشارح أقواله وكان واسع العلم كثير الحفظ والرواية. وكتبه تشهد بذلك، فصيح القلم ذ بيان قائماً بالحجة بصيراً بالرد على أهل الأهواء كانت الرحلة إليه من الاقطار، وكان يعرف بمالك الصغير، كان سريع الانقياد والرجوع إلى الحق له كتاب النوادر والزيادات على المدونة وله مختصر المدونة وكتاب الرسالة وله رسالة في أصول التوحيد توفي سنة ٣٨٦ هـ.

✽ انظر السير (١٠/١٧) شذرات الذهب (٣/١٣١) والديباج المذهب (ص: ١٣٦ - ١٣٨)

(٤) انظر الرسالة (ص: ٥).

(*) ماسين قوسيين لهن من الحاشية

فصل

في ذكر قول إمامنا محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله تعالى رحمة واسعة

قال الإمام بن الإمام عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي^(١): حدثنا أبو شعيب^(٢) وأبو ثور^(٣) عن أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله تعالى قال: القول في السنة التي وردت وأنا عليها، ورأيت أصحابنا عليها أهل الحديث الذين رأيتهم وأخذت عنهم مثل سفيان الثوري ومالك، وغيرهما: الإقرار بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن الله تعالى على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء، وأن الله تعالى ينزل إلى سماء الدنيا كيف شاء^(٤).

قال عبد الرحمن^(٥): (وحدثنا ابن عبد الأعلى^(٦)) قال: سمعت أبا عبد الله محمد بن إدريس الشافعي يقول: - وقد سئل عن صفات الله وما يؤمن به -: فقال: لله تعالى أسماء وصفات جاء بها كتابه وأخبر بها نبيه أمته لا يسع أحداً من خلق الله قامت عليه الحجة ردها، لأن القرآن نزل بها، وصح عن رسول الله ﷺ القول بها فيما روى عنه

(١) تقدمت ترجمته (ص:).

(٢) لعله: أبو شعيب المصري، شيخ من أصحاب الحديث، من أصحاب الإمام الشافعي، ذكره السيوطي في مناقب الشافعي (١/٤٥٥).

(٣) الإمام المجتهد الحافظ إبراهيم بن خالد الكلبي البغدادي ويكنى أبا ثور وأبا عبد الله صاحب الشافعي حدث عنه وعن سفيان بن عيينة ووكيع وطبقته قال أحمد عنه: أعرفه بالسنة منذ حسين سنة. وقال النسائي هو ثقة مأمون أحد الفقهاء. أ.هـ. وكان أحد أئمة الدنيا فقهاً وعلماء وورعاً صنف الكتب وفرغ على السنن وذبح عنها قيل مات في صفر سنة أربعين ومائتين.هـ. انظر تذكرة الحفاظ (٢/٥١٢ - ٥١٣). والبدية والنهاية (١٠/٣٢٢).

(٤) أخرجه ابن قدامة المقدسي في صفة العلو (ص ١٨٠ رقم ٩٢). وانظر العلو (ص: ١٢٠) ومختصره (ص ١٧٦).

(٥) هو ابن أبي حاتم وقد تقدم.

(٦) يونس بن عبد الأعلى عالم الديار المصرية الإمام أبو موسى الصدفي المصري الحافظ المقرئ الفقيه قرأ القرآن على ورش وغيره سمع من ابن عيينة والشافعي قال الشافعي فيه: ما رأيت بمصر أحداً أعقل من يونس وقال غيره: هو ركن من أركان الإسلام، ولد آخر سنة سبعين ومائة وتوفي في ربيع الأول سنة (٢٦٤)هـ رحمه الله تعالى وله ست وتسعون سنة.

* انظر تذكرة الحفاظ (٢/٥٢٨). والتقريب (ص: ٦١٣).

(*) مابين قوسين استدراك من الحاشية.

العدول، فإن خالف ذلك بعد ثبوت الحجة عليه، فهو كافر، أما قبل ثبوت الحجة عليه فمعدور بالجهل، لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل، ولا بالرؤية والفكر، ولا يكفر بالجهل بها أحد إلا بعد انتهاء الخبر إليه بها. وثبت هذه الصفات ونفي عنها التشبيه كما نفى التشبيه عن نفسه فقال: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾^(١).

ومثله قول صاحبه أبي إبراهيم إسماعيل بن يحيى المزني^(٢) في رسالته^(٣)

ومثله قول إمام الشافعية في زمانه أبي العباس بن سريج^(٤).

ومثله قول حجة الاسلام أبي أحمد بن الحسين الشافعي^(٥).

ومثله قول الامام إسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي الشافعي^(٦).

(١) سورة الشورى، آية ١١

● وأخرج الاثر ابن قدامة في صفة العلو (ص ١٨١ رقم ٩٣) وقال الذهبي رواه الهكاري وغيره بإسناد كلهم ثقات * انظر مختصر العلو (ص ١٧٧) وانظر اجتماع الجيوش الاسلامية (ص ١٦٥)

(٢) هو لامام الجيهذ وارث علوم الشافعي اسماعيل بن يحيى المزني ابو ابراهيم ولد سنة ١٧٥هـ، من أهل مصر، من أهم كتبه «مختصر المزني» و«الجامع الكبير» و«الجامع الصغير»: توفي سنة ٢٦٤هـ * انظر وفيات الأعيان (١/٢١٧ - ٢١٩) والبداية والنهاية (١١/٣٦)

(٣) انظر رسالته اجتماع الجيوش (ص: ١٦٦ - ١٧٠).

(٤) أحمد بن عمر بن سريج أبو العباس البغدادي القاضي بشيراز، كان أحد أئمة الشافعية إليه المنتهى في معرفة المذهب بحيث أنه كان يفضل على جميع أصحاب لشافعي حتى على المزني وعنه انتشر مذهب الشافعي في الافق، وكان يلقب بالبز الأشهب وأخذ الفقه عن أبي القاسم بن بشار الاحاطي وعن أصحاب الشافعي كإبرني وغيره. صنف نحو أربع مئة مصنف. توفي رحمه الله سنة ٣٠٦هـ * انظر تذكرة الحفاظ (٣/٨١١) والبداية والنهاية (١١/١٢٩).

(٥) كذا في الأصل. وقال محقق كتاب اجتماع الجيوش الإسلامية د. المعتق (ص: ١٧٥) وفي (مع - و) (بن الحسين) وهو تصحيف. ثم ترجمه بعبد الله بن الحسن بن أحمد الأصبهاني الخداد (نور عيم) محدث حفظ سمع وسخ الكثير ولد سنة ٤٦٣هـ وتوفي سنة ٥١٧هـ * السير (١٩/٤٨٦) - وأظن أن المحقق د. المعتق وهم فيه، والدليل على ذلك أن ابن القيم كناه بأبي أحمد، والمحقق كناه: بأبي نعيم، وأما أنا فحتى الآن لم أعرفه.

(٦) الحافظ الكبير أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي التيمي الطلحي الأصبهاني الملقب بقوام السنة وصاحب الترغيب والترهيب، والحجة في بيان المحجة ودلائل النبوة وسير السلف وغيرها كان إمام أئمة وقته واستاذ علماء عصره وقدوة أهل السنة في زمانه حسن الاعتقاد

= جميل الطريقة قليل الكلام ليس في وقته مثله. توفي سنة ٥٣٥هـ.

ومثله قول الامام ابي عمرو عثمان^(١).

= * انظر ترجمته تذكرة الحفاظ (٤/ ١٢٧٧ - ١٢٨٢) وطبقات الاسنوي (١/ ٣٥٩).

(١) لعل المقصود: قول أبي عمرو عثمان بن أبي الحسن بن الحسين الشهرزودي، إذ أن المؤلف ينقل عن ابن القيم من اجتماع الجيوش، وذكر أبا عمرو هذا بعد التيمم الأصبهاني، فلعل المقصود بأبي عمرو هذ غير ابن الصلاح، والمذكور عند ابن القيم لم أعثر على ترجمته، وكذا قال محقق اجتماع الجيوش د. المعتق (٢: ١٨٣) وحسبنا فيه قول الإمام ابن القيم حيث قال: الإمام الفقيه المحدث من أئمة أصحاب الشافعي من أقران البيهقي وأبي عثمان الصابوني وطبقتهما، وله كتاب في أصول الدين. أ. هـ. قلت تعريف ابن القيم به وبطبقته يُشعر أنه غير مشهور. والله أعلم.

فصل

في ذكر قول الامام أحمد بن حنبل وأصحابه رحمهم الله تعالى

قال الخلال^(١) في كتاب السنة: حدثنا يوسف بن موسى^(٢) قال أخبرنا عبد الله ابن أحمد^(٣) قال: قيل لأبي: ربنا تبارك وتعالى فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه وقدرته وعلمه بكل مكان؟ قال: نعم، لا يخلو شيء من علمه^(٤).
قال الخلال: وأخبرني عبد الملك بن عبد الحميد الميموني^(٥) قال: سألت أبا عبد الله أحمد عمن قال: ان الله تعالى ليس على العرش فقال: كلامهم / ٣٢٢ / كله يدور على الكفر^(٦).

-
- (١) هو أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال، الحنبلي شيخ الحنابلة وعالمهم يكنى ابا بكر والخلال نسبة لبيع الخل وصنعه ولد سنة ٢٣٤ هـ وقيل ٢٣٥ هـ ونشأ في بغداد ورحل في طلب العلم الى الشام والمصيصة وانطاكية. وأهتم بجمع مسائل الامام أحمد رحمه الله تعالى فجمع ما وقف عليه في كتابه السنة وله كتاب أخلاق أحمد وكتاب العلل وكتاب العلم وغيرها توفي سنة ٣١١ هـ .
* انظر تذكرة الحفاظ (٧٨٥/٣) والبداية والنهاية (١٤٨/١١) وشذرات الذهب (٢٦١/٢).
- (٢) يوسف بن موسى بن راشد القطان ابو يعقوب الكوفي نزيل الري ثم بغداد، صدوق مات سنة ٢٥٣ هـ . * انظر تقريب التهذيب (ص ٦١٢)
- (٣) عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل الامام الحافظ الحجة ابو عبد الرحمن محدث العراق ولد لإمام العلماء ابي عبد الله الشيباني المروزي الأصل البغدادي ولد سنة ٢١٣ وسمع من أبيه فأكثر وحدث عنه النسائي والنجاد والقطيعي وغيرهم كثير، له معرفة بالرجال وعلل الحديث وكان حافظة عصره حتى ان بعضهم غلا وقدمه على أبيه، له كتاب السنة. توفي رحمه الله سنة ٢٩٠ هـ وكانت جنزته مشهودة. * انظر تذكرة الحفاظ (٦٦٥/٢). والبداية والنهاية (٩٦/١١).
- (٤) رواه الخلال في السنة كما عند المصنف وكما في اجتماع الجيوش (ص: ٢٠٠) وليس في القسم المطبوع من السنة للخلال. والاسناد صحيح صححه الالباني في مختصر العلو (ص: ١٨٩ - ١٩٠) وعنقه اللالكائي في شرح أصول الاعتقاد (٤٠١/٣ - ٤٠٢) وابن قدامة في العلو (ص: ١٦٧) عن يوسف بن موسى.
- (٥) الحافظ الفقيه ابو الحسن عبد الملك بن عبد الحميد بن عبد الحميد بن ميمون بن مهران الجزري الميموني الرقي عالم بلده ومفتيه وكان من كبار أصحاب أحمد بن حنبل حدث عنه النسائي ووثقه وابو عوانه الاسفرائيني مات سنة ٢٧٤ هـ . * انظر تذكرة الحفاظ (٦٠٣/٢) تقريب التهذيب (ص: ٣٦٣).
- (٦) رواه الميموني في روايته عن الإمام أحمد في علل الحديث ومعرفة الرجال (ص: ١٥٧ - ١٥٨ رقم ١٤).

وروى الطبري الشافعي^(١) في كتاب السنة باسناده الى حنبل^(٢). قال: قيل لأبي عبد الله ما معنى قوله تعالى: ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾^(٣) وقوله تعالى ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ ﴾^(٤) قال: علمه محيط بالكل وربنا على العرش بلا حد ولا صفة ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾^(٥) وقال أبو طالب^(٦): سألت أحمد بن حنبل عن رجل قال: إن الله معنا. وتلا قوله تعالى: ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ ﴾ قال يأخذون بآخر الآية ويدعون أولها هلاً قرأت عليه: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ ﴾ (الآية) ^(*) بالعلم معهم وقال في (ق): ﴿ وَنَعْلَمُ مَا تُؤَسِّرُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾^(٧) وقال المروزي^(٨): قلت لأبي عبد الله: إن

(١) الامام ابو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي اللالكائي الحافظ الفقيه الشافعي محدث بغداد تفقه بأبي حامد الاسفراييني وقال الخطيب كان يفهم ويحفظ حدث عنه الخطيب البغدادي وابو بكر الطريثي له كتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة وكرامات الاولياء وكتاب في رجال الصحيحين. خرج الى الدينور فأدركه أجله بها في رمضان سنة ٤١٨ هـ. * انظر تذكرة الحفاظ (١٠٨٣/٣) والبداية والنهاية (٢٤/١٢).

(٢) حنبل بن اسحاق بن حنبل بن هلال بن أسد الحافظ الثقة ابو علي الشيباني ابن عم الامام أحمد وتلميذه سمع سليمان بن حرب والحميدي ومسنداً وغيرهم حدث عنه ابن صاعد وابو بكر الخلال وطائفة. له كتاب السنة وكتاب في التاريخ وكتاب الفتن وكتاب المحنة وغيرها ٢٧٣ هـ وقد قارب الثمانين. * انظر تذكرة الحفاظ (٦٠٠/٢) والمقصد الأرشد لابن مفلح (١/٣٦٥)

(٣) سورة المجادلة، آية/٧.

(٤) سورة الحديد، آية/٤.

(٥) سورة البقرة، آية/٢٥٥.

(٦) ذكره اللالكائي معلقاً وليس باسناده كما عند المصنف إلا أن تكون النسخة المطبوعة من اللالكائي غير نسخة المؤلف أو من نقل عنه أو يكون كتاب السنة غير كتاب شرح الاعتقاد المطبوع. وعند اللالكائي وسع كرسية السموات والارض بعلمه. * انظر اللالكائي (٤٠٢/٣) رقم ٦٧٥ وذكره ابن قدامة في صفة العلو (ص: ١٦٧ رقم ٧٩) معلقاً أيضاً، ونسبه ابن تيمية في شرح حديث النزول (ص ١٢٧) الى حنبل بن اسحاق في كتاب السنة.

(٧) تقدمت ترجمته (ص: ١٨٨).

(٨) سورة ق، آية/١٦.

(٩) أنظر اجتماع الجيوش (ص: ٢٠٠ - ٢٠١) ومختصر العلو (ص: ١٩٠).

(١٠) كذا، والصواب المروزي والله أعلم، وهو الإمام أحمد بن محمد بن الحجاج المروزي -نسبة لمرو الروذ- صاحب الإمام أحمد بن حنبل، إمام فقيه قدوة، روى عن الإمام أحمد مسائل كثيرة، وكان =

(*) سقطت من الاصل

(**) مابين قوسين من الحاشية

رجلاً قال: أقول كما قال الله تعالى: ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ﴾^(١) أقول هذا ولا أجأوزه إلى غيره. فقال: أبو عبد الله: هذا كلام الجهمية. فقلت له: كيف تقول (في) ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ﴾ قال: علمه في كل مكان وعلمه معهم؛ قال: أول الآية يدل على أنه علمه^(٢). وقال في موضع آخر وأن الله عز وجل على عرشه فوق السماء السابعة يعلم ما تحت الأرض السفلى وأنه غير محاس لشيء من خلقه. انتهى.

وبالجملة فالنصوص الواردة عن إمامنا أبي حنيفة النعمان وإمامنا نجم أهل السنة مالك بن أنس وإمامنا عالم قریش محمد بن إدريس^{السجستاني} رضي الله عنهم كثيرة جداً. وعن إمامنا إمام أهل الأثر بلا نزاع والذائب عن دين سيدنا محمد ﷺ بلا دفاع أحمد بن حنبل الشيباني أكثر وأعظم. كيف لا وهو صاحب المحنة المشهورة - أعني بها مسألة القرآن^(٣) - فقد ضرب وأهين، ولم يصدده ذلك عن طريق سلفه الصالحين، فرضي الله عنهم أجمعين وحشرنا في زمريهم. ورزقنا محبتهم وسلك بنا طريقهم. آمين.

وهذا الذي نقلته من نصوصهم إنما هو نبذة مما ذكره الحافظ امام أهل الدنيا في الحديث محمد بن اسماعيل البخاري قدس الله روحه ونور ضريحه وبرد مضجعه - هو وكافة علماء الحديث والتفسير ومن تبعهم باحسان - في كتابه الجامع الصحيح، وكتاب خلق أفعال العباد، ومما ذكره الحافظ البيهقي رحمه الله تعالى في كتابه: جامع النصوص عن الشافعي في مسائل العقائد، وكتاب الاسماء والصفات، ومما ذكره الحافظ الناقد البصير بعلوم الأثر صحيحها وسقيمها شمس الدين الذهبي في كتابه العلو له، ومما ذكره الامام المفسر المحدث الاصولي النحوي / ٣٢٣ / ابو عبد الله شمس الدين محمد بن القيم الحنبلي في كتاب الجيوش الاسلامية لغزو المعطنة والجهمية.

الإمام أحمد يأنس به وينسب إليه، ت ٢٧٥هـ. * انظر ترجمته: طبقات الحنابلة (٥٦/١) والسير (٧٣/١٣).

(١) سورة المجادلة، اية/٧.

(٢) انظر مختصر العلو (ص: ١٩٠) وقال الذهبي رواه ابن بطة في كتاب الابانة.

(٣) وقد صنف الحافظ تقي الدين عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي كتاباً أسماه محنة الامام احمد بن حنبل حققه الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي وزير الشؤون الاسلامية والأوقاف والدعوة والارشاد في المملكة العربية السعودية.

(*) زيد ت بخرجة بين الاساءر

« فصل »

اقاويل المفسرين

وأما أقوال المفسرين في هذا الباب فكثيرة منها ما ذكره شيخ المفسرين وإمامهم ومرجعهم عند النزاع أبو جعفر محمد بن جرير الطبري رحمه الله تعالى ورضي عنه في تفسيره المسمى جامع البيان عند آيات الصفات أيد فيها طريقة السلف وأثنى عليها وانتصر لها حتى قال عند تفسير قوله تعالى: ﴿أأمنتم من في السماء﴾^(١) قال: وهو الله^(٢). ومن نظر في تفاسير المتقدمين كتفسير البخاري وابن ماجه ووكيع وابن مردويه^(٣) وابن أبي حاتم وتفسير ابن جرير وغيرهم ممن التزم أن يفسر القرآن بما ورد عن النبي عليه وسلم والصحابة والتابعين ومن تبعهم على طريقهم ومنوالهم لم يجد فيها غير طريقة السلف، لا يرى فيها تأويل آيات الصفات، ولا تحريفها. وقد نحى نحو المتقدمين في التفسير^(٤) بعض المتأخرين فالفوا بالتفسير بالمأثور بل والآثار ولم يدخلوا فيها ما أحدثه المتأخرون من علم الكلام. فمنهم الحافظ ابن كثير^(٥) والحافظ جلال الدين السيوطي له كتاب في التفسير سماه الدر المنثور بالتفسير بالمأثور، وتفسير الحافظ ابن كثير أصح منه واتقن، وتفسير السيوطي أوسع منه وأجمع، فرحة الله تعالى عليهما وجزاها عن الاسلام والمسلمين خيراً.

(١) سورة تبارك، آية/١٦.

(٢) تفسير الطبري (٢٩/ص ٦).

(٣) الحافظ الثبت العلامة ابو بكر احمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني صاحب التفسير والتاريخ والمستخرج على صحيح البخاري وغيره كان بصيراً بالرجال طويل الباع حسن التصانيف ولد سنة ٣٢٣ هـ وتوفي في رمضان ٤١٠ هـ. * انظر تذكرة الحفاظ (٣/١٠٥٠)

(٤) في الأصل: تفسير.

(٥) هو الشيخ الامام العالم الحافظ المفيد البارع عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء ابن كثير ابن ذراع البصري الأصل الدمشقي الشافعي ولد سنة ٧٠١ هـ بقرية من اعمال مدينة بصرى، أخذ العلوم عن كبار عصره كابن تيمية والذهبي والمزي وصاهره فأكثر عنه، وأفتى ودرس وناظر وبرع من أشهر تصانيفه: البداية والنهاية في التاريخ ونهاية البداية في الفتن والملاحم والتفسير المشهور، توفي رحمه الله سنة ٧٧٤ هـ.

* انظر ذيل تذكرة الحفاظ للحسيني (ص: ٥٧) وذيل التذكرة للسيوطي (ص: ٣٦١)

« فصل »

وأما أقوال الصوفية المحققين، فمن أجلهم من المتأخرين سيدي عبد القادر الجيلاني الحنبلي^(١). قال في كتابه الغنية، وكتابه تحفة المتقين وسبيل العارفين: في باب اختلاف المذاهب في صفات الله عز وجل، وقد ذكر اختلاف الناس في الوقف عند قوله: ﴿ وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم ﴾^(٢) إلى أن قال: والله تعالى بذاته على العرش علمه محيط بكل مكان، والوقف عند أهل الحق على قوله^(٣): ﴿ إلا الله ﴾. وقد روي ذلك عن فاطمة بنت^(٤) رسول الله عليه الصلاة والسلام. وهذا الوقف حسن لمن اعتقد أن الله بذاته على العرش، ويعلم ما في السموات والأرض. انتهى.

وقد أطل الكلام رحمة الله^(٥) تعالى عليه في باب معرفة الصانع من كتاب الغنية^(٦) له فلا حاجة بنا إلى ذكر جميعه، لأن الكتاب مشهور وقد طبع بمكة المكرمة زادها الله شريفاً وتعظيماً. وهو متداول بين الناس وإذا أردت الوقوف على جميع أقوال المسلمين من أهل التفسير والحديث وأهل اللغة والنحو والمتصوفة وأهل الكلام وغيرهم فرداً فرداً فعليك بكتاب: اجتماع الجيوش الإسلامية لغزو المعطلة والجهمية للمحافظ ابن قيم

(١) تقدمت ترجمته (ص: ٧).

(٢) سورة ال عمران، آية/٧.

(٣) في الأصل: قول.

(٤) فاطمة بنت رسول الله ﷺ الزهراء، كانت تكنى أم أبيها، وتلقب بالزهراء وكانت أصغر بنات رسول الله ﷺ وأحبهم إليه اختلف في سنة مولدها، فقيل مولدها حبيب، كانت الكعبة تبنى والرسول ﷺ ابن خمس وثلاثين سنة وقيل سنة احدى وأربعين من مولد النبي ﷺ وكان مولدها قبل البعثة بقليل. تزوجها علي ابن أبي طالب في أوائل المحرم سنة اثنتين بعد عائشة بأربعة أشهر وانقطع نسل رسول الله ﷺ إلا من فاطمة، وهي سيدة نساء العالمين في الجنة وهي أول أهل بيت رسول الله ﷺ لحاقاً به توفيت في رمضان سنة إحدى عشرة.

* انظر الاستيعاب (١١١/١٣) واسد الغابة (٢٢٠/٧) والاصابة (٧١/١٣).

(٥) في الأصل: رحمته الله تعالى عليهم.

(٦) انظر الغنية (ص: ٥٤ - ٥٧).

الجوزية وهو كتاب / ٣٢٤ / جليل لم يؤلف مثله في هذا الباب لأنه جمع اشتات كتب المتقدمين وأقوالهم في هذا الباب مع افراد كل قول على حده فجزاه الله تعالى الجزاء الأوفى وحشرنا وإياه والمسلمين تحت لواء المصطفى . آمين .

« فصل »

فإذا تقرر هذا وكان أمراً مجمعاً عليه بين المسلمين لا يخالف فيه الا كل مبتدع جاهل ضال جهمي. علم قطعاً أن كلامه بدعة وضلالة بل كفر بعد اقامة الحجة كما تقدم عن إمامنا محمد بن إدريس الشافعي - رضي الله عنه - وتكفير السلف للجهمية معروف لمن قرأ كتاب خلق أفعال العباد للإمام البخاري لأنه قد ذكر فيه بإسناده إلى (عبد الله بن إدريس)^(١)، وقد قيل له: إن أقواماً يقولون: القرآن مخلوق فقال ()^(٢): أمن النصارى هم أو من اليهود أو من المجوس؟ ف قيل له: بل من أهل القبلة فقال: أبلغهم عني أنهم كفار^(٣).

وبالجملة فالنصوص الواردة عن سلف الأمة في تكفير من جحد صفة الله عز وجل جاء بها القرآن أو صحت من سنة سيد ولد عدنان مشهورة معروفة لمن تتبع كتب القوم. وأما من غرته الأماني ورضي بحظه من كتب المتأخرين التي مسخها أهلها بعلم الكلام والفلسفة فهو لا ترفع له رأس ولا يثبت له قدم، بل تراه مزعزعا متقلبا بين الشكوك والأوهام والخيالات والشبهات فعياداً بالله تعالى من هذه الخيالات.

(١) في الأصل: محمد بن إدريس الشافعي، وهو خطأ، والصواب كما أثبت من المطبوع تحقيق د. عبد الرحمن عميرة (ص: ٣٠) ومؤسسة الرسالة (ص: ٧) وتحقيق بد البدر (ص: ١٣) ■ وعبد الله بن إدريس هو أبو محمد الكوفي الأزهر الحافظ، قال فيه الإمام أحمد: كان نسيج وحده، ووثقه ابن معين وغيره، وكان عابداً فاضلاً. وكان يفتي بمذهب أهل المدينة وكان بينه وبين مالك صداقة، توفي سنة ١٩٢ هـ.

* أنظر الجمع بين رجال الصحيحين (٢٤٦/١) وتهذيب الكمال (٢٩٣/١٤).

(٢) كان في الأصل (الشافعي).

(٣) خلق أفعال العباد (ص: ٣٠). ورواه عبد الله بن أحمد في السُّنَنَ رقم (٢٩) والأجري في الشريعة (ص: ٧٨) واللالكائي (٢/٢٥٦ رقم ٤٣٢) وصححه الألباني في مختصر العلو (ص: ١٥٨).

« فصل »

فإن قال قائل: كل المسلمين متقدمهم ومتأخرهم على هذه العقيدة، وكيف لا يدينون الله بهذه العقيدة وهي عقيدة سلف الأمة من الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين وهي التي جاء بها القرآن والسنة كما وصفت؟ قلت: ما ذكره هذا القائل ساقط لأن أكثر المتأخرين على خلاف هذا، بل كل من اعتقد عقيدة السلف من اثبات الصفات لله تعالى وأنه في السماء فبعضهم يكفره وبعضهم يفسقه وهذا أورعهم.

وإليك بعض ما قاله زعيمهم أحمد بن حنبل المكي^(١)، فقد ذكر في كتابه الفتاوى الحديثية - وهو من باب تسمية الشيء بضده لأنه لم يسلك في هذه المسألة طريقة الحديث بل شنع على من يعتقد هذه العقيدة واستدل بأقوال من هم على شاكلته - قال في الكتاب المذكور بعد كلام طويل قاله في ذكر الخلاف بين أصحابه في تكفير سلف هذه الأمة وصفوتها لأنهم هم القائلون: إن الله في السماء على عرشه كما قدمنا ذكر ذلك عنهم معزواً إلى كتب صحيحة. قال ابن حجر: إذا تقرر هذا فقايل هذه المقالة - التي هي القول... اعنى بها: إن الله في السماء، لأنها هي التي سئل عنها بالجهة فوق إن كان يعتقد الحلول والاستقرار والظرفية والتحيز فهو كافر يسلك به مسلك المرتدين / ٣٢٥/ إن كان مظهراً لذلك وإن كان اعتقاده مثل أهل المذهب الثاني فقد تقرر الخلاف فيه، فعلى القول بالتكفير يرجع لما قبله، وعلى الصحيح ينظر فيه، فإن دعاه الناس إلى ما هو عليه وأشاعه وأظهره فيصنع به ما قال مالك رضي الله عنه فيمن يدعو إلى بدعته. ونص على ذلك في آخر الجهاد من^(٢) المدونة^(٣) وتأليف ابن يونس^(٤)، وإذا لم

(١) تقدمت ترجمته (ص: ٢٠٢) وليس هو الحافظ صاحب الفتح.

(٢) في الأصل ممن.

(٣) المدونة (٤٧/٢).

(٤) هو الإمام العلامة المجاهد محمد أبو بكر بن عبد الله بن يونس التميمي الصقلي، كان فقيهاً إماماً فرضياً، ملازماً للجهاد موصوفاً بالنجدة. من مؤلفاته: كتاب في الفرائض، وكتاب الجامع للمدونة أضاف إليها غيرها من الأمهات، وعليه اعتماد طلبة العلم للمذاكرة، ت: ٤٥١ هـ. انظر الديباج المذهب (ص: ٢٧٤).

يدع إلى ذلك وكان يظهره فعلى من ولّاه الله أمر المسلمين ردعه وزجره عن هذا الاعتقاد والتشديد عليه حتى ينصرف عن هذه البدعة، فإن فتح مثل هذا الباب للعوام وسلوك طريق التأويل فيه إفساد لاعتقادهم والقاء تشككات عظيمة في دينهم وتبيح لفتنتهم إلى آخر ما هذى به ولبس به كما هي عادته هو وأمثاله انتهى^(١).

أقول: فبالله عليك أيها المنصف أترضى أن يكون الصحابة والتابعون والأئمة المجتهدون كأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد والحماديين^(٢) والأوزاعي، والسفيانيين^(٣) وابن المبارك^(٤) وابن راهويه^(٥)، وابن جرير، وأهل الحديث اجمعين كفاراً أو فساقاً وابن

(١) الفتاوى الحديثية (ص: ٩٦-٩٧)

(٢) هما حماد بن سلمة وحماد بن زيد.

وأما الأول: فهو حماد بن سلمة بن دينار الامام القدوة شيخ الاسلام ابو سلمة البصري النحوي. البزاز الخرقى البطائني، مولى آل ربيعة كان بحراً من بحور العلم وهو حجة إن شاء الله وحماد بن زيد اتقن منه. كانت أوقاته معمورة بالتعب والأذكار وقراءة القرآن، توفي سنة ١٦٧ هـ. وأما الثاني: فهو حماد بن زيد بن درهم العلامة الحافظ الثبت محدث الوقت ابو اسماعيل الأزدي الضريع أحد الاعلام وقال فيه عبد الله بن المبارك:

أيها الطالب علماً إئت حماد بن زيد.
تقتبس حليماً وعلماً ثم قيده بقيد.
لا كثـور وكجـهم وكعمرو بن عبيد.

ت ١٧٩ هـ أنظر السير (٤٥٦/٧) والتقريب (ص: ١٧٨).

(٣) هما سفيان الثوري وسفيان بن عيينة. أما سفيان الثوري فقد تقدمت ترجمته (ص: ١١٢)، وأما ابن عيينة: فهو ابن ميمون الهلالي أبو محمد الكوفي مولى ابن مزاحم ولد سنة ١٠٧ هـ كان حافظ الاسلام ثقة ثبتاً حجة قال الشافعي: لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز. توفي سنة ١٩٨ هـ. * انظر تهذيب الكمال: (١٧٧/١١) والسير (٤٥٤/٨).

(٤) هو عبد الله بن المبارك بن واضح. الامام شيخ الاسلام عالم زمانه وأمير الاتقياء في وقته أبو عبد الرحمن الحنظلي مولاهم، التركي ثم المروزي، الحافظ الغازي المجاهد أحد الاعلام له كتاب الجهاد وكتاب الزهد، كان يكثر الجلوس في بيته في فقيل له ألا تستوحش؟ فقال: وكيف أستوحش، وأنا مع النبي ﷺ وأصحابه؟ وسيرته عطرة، ت سنة ١٨١ هـ. * انظر تهذيب الكمال (٥/١٦) والسير (٣٧٨/٨).

(٥) هو الامام الكبير شيخ المشرق سيد الحفاظ أمير المؤمنين في الحديث أبو يعقوب اسحاق بن ابراهيم بن مخلد بن راهويه التميمي ثم الحنظلي المروزي نزيل نيسابور ولد ١٦١ هـ وسمع من ابن المبارك وغيره صنف المسند كان صاحب سنة واتباع، رحمه الله رحمة واسعة ت ٢٣٨ هـ. * انظر السير (٣٥٨/١١) وشذرات الذهب (٨٩/٢).

حجر المكى وأضرابه هم المؤمنون السنيون؟ فسبحانك هذا بهتان عظيم.

ولكن يقال لهؤلاء: هل النصوص التي نقلناها عن سلف الأمة في اثبات ان الله في السماء صحيحة أم لا؟ فإن كانت غير صحيحة فعليكم أن تبينوا عدم نسبتها لهم، ولا سبيل لكم - وإن كانت صحيحة عنهم فهل تجرون فيهم هذا الخلاف أم لا؟ فإن كنتم لا تجرون فيهم فلم اجرئتموه في غيرهم والمقالة واحدة من غير فرق؟ ومعلوم أنه لم ينقل عن أحد منهم هذا التفصيل والتقسيم الذي ذكرتموه وإن كنتم تجرون هذا الخلاف فيهم أيضاً فقد طعنتم في مقلديكم لأن تقليد الكافر والفاسق في أمر الدين غير جائز بحال، فبالله عليكم كُفُّوا واستحيوا من الله عز وجل من هذا المقال، وكيف تكفرون وتفسقون من أثبت الله عز وجل صفاته التي أثبتنا لنفسه وأثبتها له رسوله - وهو أعلم بربه وأتقى الناس له - فيستحيل أن يصفه بصفات ظاهرها غير مراد وأنه يؤدي إلى التجسيم من ٣٢٦/ غير أن يبين لهم ويحذرهم من اعتقاد ذلك ويتلو عليهم آيات ربهم التي فيها صفاته ولا يؤولها بصرفها عن ظاهرها، والله يقول: ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾^(١) فأي احتياج أعظم وأي أمر للناس أهم من بيان صفات الله عز وجل، فكيف يليق بهذا النبي الحريص على هداية أمته كتمان ذلك بل يأتبهم بالفاظ توافق ما في كتاب ربهم ويسأل عن الأين، ويسأل أيضاً كذلك، ولم يقل لهم: لا تسألوا عن الأين فإن الله لا يقال له أين ولا في السماء ولا في الأرض، ولا فوق ولا تحت ولا خلف ولا أمام وهو من الجهات الستة^(٢) سيما وقومه كانوا حديثي^(٣) عهد بالكفر، كيف يتركهم على هذه الظواهر المتبادرة من القرآن الذي نزل بلغتهم لا يبينها لهم بياناً شافياً كما بيّن الوضوء والصلاة والزكاة وغير ذلك من أحكام الدين؟!

فإن قلتم: علمهم جميع ذلك قلنا لم لم ينقل عن أحد من الصحابة، من وجه صحيح ولا ضعيف شيء مما ذكرتم؟ بل المحفوظ عنهم هو ما ذكرناه من اثبات

(١) سورة النحل، آية/٤٤.

(٢) في الأصل: الستة خالي . وهو خطأ نحوي

(٣) في الأصل حديثوا. والصواب ما أثبت.

هذه الصفة، فبالله عليكم تنبهوا وتيقظوا^(١) لقولكم هذا فإنه والله نفي وتعطيل وجحود لصفات ربكم وطعن في نبيكم وأصحابه، فمن بعدهم الا من دان الله بعقيدتكم هذه التي نتيجتها العدم الصرف.

ومن أراد الله هدايته رجع عنها في آخر عمره فممن رفضها: أمام المتكلمين في زمانه ابو الحسن الأشعري^(٢)، وصنف كتاب الابانة عن أصول الديانة، رجع فيه الى طريقة الكتاب والسنة، وأقوال سلف الأمة، ومن رجع عن علم الكلام وحرّم تعاطيه: أبو المعالي ابن الجويني^(٣) ومنهم ابن الخطيب الرازي^(٤) رجع عنه في آخر عمره ونظم قصيدته المشهورة التي مطلعها:

نهاية اقدام العقول عقبال وأكثر سعي العالمين ضلال

-
- (١) في الأصل: اتعظوا. والمثبت من الحاشية.
- (٢) هو الإمام علي بن اسماعيل بن ابي بشر الأشعري ابو الحسن، كان في ابتداء أمره معتزلياً ثم صار كلاياً ثم رجع الى أهل السنة والجماعة وصنف لهم التصانيف وأقام الحجج على إثبات السنن وما نفاه أهل البدع من صفات الله تعالى ورؤيته وقدم كلامه، ودفع شبه المعتزلة، من أهم كتبه بعد الهداية الابانة عن أصول الديانة، ورسالة إلى أهل الثغر ومقالات الاسلاميين وغيرها، توفي رحمه الله سنة ٣٢٤ هـ وقيل سنة ٣٣٠ و ٣٣٤ هـ.
- * البداية والنهاية (١٨٧/١١) والديباج المذهب (ص ١٩٣).
- (٣) هو الامام عبد الملك بن ابي محمد عبد الله بن يوسف بن عبد الله ابو المعالي الجويني نسبة لجوين من قرى نيسابور، الملقب بأمام الحرمين لمجاورته بمكة أربع سنين ولد ٤١٩ هـ وتفقه على والده وعلى غيره وبعد مجاورته بمكة عاد إلى نيسابور ودرس وصنف فمن اشهر مؤلفاته: الارشاد في العقيدة. والعقيدة النظامية وهي عقيدته لما رجع إلى مذهب السلف ولم تسلم من انتقادات وغيث الامم في التياث الظلم. وغيرها. توفي رحمه الله سنة ٤٧٨ هـ.
- * انظر السير (٤٦٨/١٨) والبداية والنهاية (١٢٨/٢١).
- (٤) هو فخر الدين الرازي ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسين الطبرستاني الرازي ويعرف بابن الخطيب هو من كبار المتكلمين في زمنه صاحب المصنفات الكثيرة الشهيرة منها التفسير الكبير اهتم في دينه لما ضمنه في كتبه من شبهات الملحدين والرد عليها فإنه كان يأتي بالشبهة ولا يقدر أن يرد عليها الرد المفتح فاتهم. إلا أنه قد ثبتت هدايته ورجوعه إلى مذهب السلف والله الحمد توفي سنة ٦٠٦ هـ.
- * انظر وفيات الاعيان (٢٤٨/٤ - ٢٥٢) وميزان الاعتدال (٣/٣٤٠) والبداية والنهاية (١٣/٥٥)

ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا قيل وقالوا^(١)
ثم قال: وها أنا أموت على دين المعجائز^(٢).
ومنهم الامام الغزالي^(٣) تركه في آخر عمره فاشتغل بالقرآن والسنة حتى قيل: إنه
مات وصحيح البخاري على صدره، وهذه أمور معروفة لمن تتبع كتب تاريخ الرجال
والمقالات / ٣٢٧ .

-
- (١) في الأصل: قيل وقال: والمشهور عنه: وقالوا. وانظر الفتوى الحموية (ص: ٧) والصواعق المرسلة (١٦٧/١) والبداية والنهاية (٥٦/١٣) والطحاوية (ص: ٢٢٧) ووفيات الأعيان (٤/٢٥٠).
(٢) هذه العبارة تروى عن أبي المعالي الجويني، انظر الطحاوية (٢٢٨) ويروى عن الفخر الرازي قوله: "من لزم مذهب المعجائز كان هو الفائز" انظر البداية والنهاية (٥٥/١٣).
(٣) هو الامام محمد بن محمد بن محمد أبو حامد الغزالي ولد سنة ٤٥٠ هـ وتفقّه بإمام الحرمين وبرع في علوم كثيرة وله مصنفات منتشرة في فنون متعددة، وكان متفلسفاً ثم تصوّف وفيه غلو، درس في النظامية وعمره ٣٤ سنة وحضر عنده كبار العلماء. من أهم كتبه أحياء علوم الدين، وهذا الكتاب بين أخذ ورد في قبوله حتى أن بعضهم أمر بحرقه. وكتاب إلبام العوام عن علم الكلام، ويقال: إنه مال في آخر عمره إلى سماع الحديث والتحفظ للصحيحين.
* انظر ترجمته السير (٣٢٢/١٩) والبداية والنهاية (١٧٣/١٢).

فصل

فإن قال قائل: إن المتأخرين تبعوا في العقائد الامام أبا الحسن الأشعري خصوصاً المالكية والشافعية، وأما الحنفية فهم على طريقة أبي منصور الماتريدي، فالجواب: نعم، إن أبا الحسن الأشعري كان على هذه الطريقة ثم رجع عنها كما أسلفناه وهذه نبذة من كتابه الإبانة يستدل بها على رجوعه الى طريقة أهل الحديث. قال رحمه الله تعالى في كتاب الموجز والإبانة بعد كلام طويل رد به على المعتزلة الذين أنكروا بعض الصفات الثابتة لله سبحانه وتعالى، ونفوا أن يكون لله وجه مع قوله: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(١) وأنكروا أن يكون لله يدان مع قوله: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾^(٢) وأنكروا أن يكون له عينان مع قوله: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾^(٣) وكقوله: ﴿وَلَتُصْنَعُ عَلَيَّ عَيْنِي﴾^(٤) ونفوا ما روي عنه عليه السلام من قوله: «إن الله ينزل إلى سماء الدنيا... إلخ إلى أن قال^(٥): وجلة قولنا: أن نقر بالله وملائكته وكتبه ورسله وما جاء من عند الله وما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرد من ذلك شيئاً، وأن الله سبحانه وتعالى إله واحد أحد فرد صمد لا إله غيره لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وأن محمداً عبده ورسوله، والجنة حق إلى أن قال: وأن الله مستو على عرشه كما قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٦). وأن له^(٧) وجهاً وأن له يدين وأن له عيين إلى أن قال: ونقول: أن القرآن كلام الله غير مخلوق إلى أن ختم الكتاب - وهو كتاب نفيس جداً غزير العلم، وقد طبع على ورق جيد بخط فصيح في البلاد الهندية مع عدة رسائل، انتهى^(٨).

(١) سورة الرحمن، آية/ ٢٧.

(٢) سورة ص، آية/ ٧٥.

(٣) سورة القمر، آية/ ١٤.

(٤) سورة طه، آية/ ٣٩.

(٥) في الأصل: إن مكررة ولا يوجد إلى ولعل المثلث هو الصواب.

(٦) سورة طه، آية/ ٥.

(٧) في الأصل: وأنه له وجهاً وكذا ما بعدها. وهو خطأ.

(٨) انظر الابانة لأبي الحسن الأشعري (ص ٥٢ - ٥٤).

إذا تقرر ذلك فأقول: إن المتأخرين من أهل الكلام ما وافقوا في عقائدهم هذه أحداً من أهل السنة والجماعة، لا الصحابة ولا التابعين ولا الأئمة المجتهدين، ولا أهل الحديث ولا غيرهم ممن يعتد بعلمه، ويوثق بدينه، ولا أبا الحسن الأشعري الذين يدعون أنهم منتسبون إليه، وليسوا صادقين، لما عُلِمَ من عقيدته، وأن قيامهم وتشنيعهم وتضليلهم وتخطئتهم لشيخ الاسلام أبي العباس تقي الدين أحمد بن تيمية رحمة الله تعالى عليه ليس ذلك قاصراً عليه، بل هو قدح وتشنيع وتضليل لكافة سلف الأمة حتى الصحابة، وحتى النبي ﷺ لما مرّ من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية وأقوال الصحابة فمن بعدهم؛ المثبتة أن الله في السماء، وله يدان وعينان وأصابع وقدم وساق. وأنه ينزل إلى سماء الدنيا وأنه يحيى/٣٢٨/ يوم القيامة وغير ذلك من الصفات التي أنكرها هؤلاء، فويل ثم ويل لمن كان سلف الأمة ونبئها خصماءً.

والله يرحم الامام الياضي الشافعي^(١) حين رد على أبيات الامام السبكي التي قالها لما اطلع على كتاب منهاج السنة النبوية الذي ألفه شيخ الاسلام احمد بن تيمية في الرد الرافضة قال ما نصه^(٢):

وما نسبتهم الى الشيخ الامام تقي الدين احمد امر لا يخص به
في^(٣) قولكم خلط الحق المبين بما يشوبه كدر في صفو مشربه
يحاول الحشو انى كان فهو له^(٤) حيث سير بشرق أو بمغربه

(١) هو ابو عبد الله محمد بن جمال الدين يوسف الشافعي اليماني انتصب للرد على السبكي حينما طعن في ابن تيمية وفيما يظهر أنه من تلاميذ ابن تيمية رحمه الله ولم أجد له ترجمة، وكذا قال محمد رشاد سالم رحمه الله تعالى في تحقيقه منهاج السنة (١/١٠٩) وشعر الناظم يدل على أنه عالم بالعقيدة الاسلامية وله يد طولى في نظم الشعر دفاعاً عن الحق رحمه الله رحمة واسعة.

(٢) هذه الابيات موجودة ضمن القصيدة الطويلة في جلاء العينين (ص ٢٠ - ٢٤) مع فروق في بعض الكلمات والابيات. وهي موجودة أيضاً في مقدمة منهاج السنة (١/١١٠ - ١١٧).

(٣) في الأصل: حتى والمثبت من جلاء العينين (ص: ٢١) ويقتضيه الوزن. وفي مقدمة منهاج: من.

(٤) في الأصل: يحاول الحشو أنى فهو كان له. والمثبت من الجلاء (ص: ٢١).

يرى حوادث لا مبدا لأولها في الله سبحانه عما يظن به
قال الامام اليافعي:
لقد علمتم بأن السادة السلف الـ حاضين ما خرجوا عما أقر به
هم القرون الألى^(١) نص الرسول على تفضيلهم وأزالوا كل مشتبه^(٢)
لئن^(٣) رددت عليه في مقالته فقد رددت عليهم فادر وانتبه
كذا الأئمة أهل الحق كلهم يرون ما قاله من غير ما جبه^(٤)
فردكم ليس مخصوصاً بواحدهم بل بالجميع وهذا موضع الشبه
هلا جمعت الألى^(٥) قالوا مقالته ليستين خطاهم من مَضُوبِهِ
فكلهم خلط^(٦) الحق المين بما يشوبه كدر في صفو مشربه
إن كان ذلك حشويّاً لديك يُرى وكلهم أنت تقفو إثر سببهِ^(٧)
فالحشو فرية^(٨) جهمي ومعتزل

(١) كتبت في الأصل: الأولى.

(٢) والبيت في جلاء العينين هكذا:

هم القرون الألى في نص سيدنا حازوا الفخار بأمر غير مشتبه

(٣) في الأصل: لأن. والأصل موافق للمقدمة (١١٢/١).

(٤) في الجلاء (ص: ٢١): ثم الأئمة .. إلى آخر البيت. ● ومعنى قوله من غير ما جبه. أي: من

غير مذلة ولا نكارة ولا تنكيس رقوس وجباه. يقال: الجبهة ويقصد بها المذلة، واجتب الماء، اكبره

ولم يستمره، والتجبية أن ينكس رأسه، ويقال: جبهه: أصابه بمكروه. انظر القاموس المحيط ص

(١٦٠٦ - ١٦٠٧).

(٥) الأصل الأولى.

(٦) في المقدمة: خلطوا.

(٧) في الجلاء (ص: ٢١): فكلهم كان حشويّاً. البيت والسبب هو: لها عدة معاني منها: الأرض

الجزية، وقيل القفر البعيدة، وقال أبو عمرو سبب إذا سار سيراً ليناً. انظر نسان العرب

(١٦٠/١).

(٨) في الأصل: فالحشو خرجه جهمي ...، والتصويب من مقدمة منهاج السنة (١١٣/١) وهذا البيت

غير موجود في الجلاء.

وانظر لوازم ما حاولته طلباً فنية المرء تُلَفِّسُ عند مطلبه^(١)
 وخذ أدلة ما قالوه واضحة من الكتاب ودع ما قد هذوت به
 فالرب سبحانه ما زال متصفاً بكل وصف كمال عند موجهه^(٢)
 انتهى والقصيدة طويلة جداً احتوت على عقيدة السلف بأدلتها فرحم الله ناظمها.
 وبالجمله فرد هؤلاء على شيخ الاسلام ففي الظاهر رد عليه، وفي التحقيق هو رد
 على كافة أعيان الأمة وصفوتها سيما القرون الأولى التي شهد لها^(٣) الرسول بالخير^(٤)
 وجعل اجماعهم حجة، وكيف لا يكون ذلك والله يقول: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ
 بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ
 مَصِيرًا﴾^(٥)، فنبرأ إليك يا ربنا من هؤلاء الذين حرفوا نصوص صفاتك وكفروا
 وفسقوا من يعتقدها على ظواهرها ويكل كيفيتها لك، ويقولون: إن طريقة السلف
 أسلم وطريقة الخلف أعلم وأحكم وأوضح وأبين.

-
- (١) في الجلاء (ص: ٢١): وانظر الى مطلب حاولته طلباً فنية المرء ... البيت.
 (٢) هذا البيت غير موجود في جلاء العيين، وهو موجود في المقدمة: (١١٣/١).
 (٣) جاء في الأصل: سيما القرون الأولى التي شهد له الرسول. فلعل الصواب ما أثبت، أو يكون:
 القرن الأول الذي شهد له - ولكن لا يناسب سياق الكلام بعد ذلك.
 (٤) في الأصل بالخير بالباء الموحدة. ولعل المثبت هو المقصود للفظ الحديث، خير الناس قرني...
 (٥) سورة النساء، آية/ ١١٥.

« فصل »

ذم التأويل

وقد ذم تأويل نصوص الصفات كثير من العلماء قديماً وحديثاً. فمما وقفت عليه من ذلك / ٣٢٩ / جزء للإمام ^{المرزوقي} ابن قدامة^(١). رأيت أن أنقل منه جملة تمييزاً للفائدة والله الهادي.

قال رحمه الله تعالى بعد الخطبة^(٢): أما بعد: فإني أحببت أن أذكر مذهب السلف من الصحابة ومن اتبعهم باحسان - رحمة [الله عليهم في أسماء الله تعالى وصفاته، ليسلك سبيلهم من أحب الاقتداء بهم، والكون معهم]^(٣) في الدار الآخرة، إذ كان كل تابع في الدنيا مع متبوعه في الآخرة، وسالك حيث سلك موعوداً ما وعد به متبوعه من خير أو شر، دل على هذا قوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه^(٤) وقوله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(٥) وقال حاكياً عن ابراهيم عليه السلام: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي﴾^(٦) وقال في ضد ذلك: ﴿وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٧) وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾^(٨) وقال: ﴿فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ * يَقْدُومُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأُورِدْهُمْ النَّارَ﴾^(٩) فجعلهم اتباعاً له في الآخرة الى

(١) وقد حققه الأخ الشيخ بدر بن عبد الله البدر - طبع الدار السلفية الكويت.

(٢) انظر ص (٨).

(٣) ما بين معقوفتين ساقط من الأصل والاستدراك من ذم التأويل (ص ٨).

(٤) سورة التوبة، آية/ ١٠٠.

(٥) سورة الزور، آية/ ٢١.

(٦) سورة ابراهيم، آية/ ٣٦.

(٧) سورة النساء، آية/ ١١٥.

(٨) سورة المائدة، آية/ ٥١.

(٩) سورة هود، آية/ ٩٧ - ٩٨.

النار حين اتبعوه في الدنيا وجاء في الخبر: " أن الله يمثل لكل قوم ما كانوا يعبدون في الدنيا^(١) .

انتهى ما اردت جمعه في الرد على السبكي وآخر دعوانا بتوفيق ربنا ان الحمد لله رب العالمين .

«اللهم رب جبريل وميكائيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون. اهديني لما اختلف فيه من الحق بإذنك فإنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»^(٢) .

اللهم ﴿ إياك نعبد وإياك نستعين ﴾ * إهدنا الصراط المستقيم * صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ﴿٣﴾ .

﴿ ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمةً إناك أنت الوهاب ﴾^(٤) .

يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك وإيمانك ﴿ ربنا اغفر لنا ولأخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾^(٥) .

(١) شطر من حديث طويل، رواه بمعناه الطبراني في الكبير (٤١٧/٩ - ٤٢١) . وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٤٠/١٠ - ٣٤٢) وقال رواه كله الطبراني من طرق، ورجال أحدها رجال الصحيح غير أبي خالد الدالاني، وهو ثقة، ورواه الحاكم (٥٨٩/٤ - ٥٩٢) من طريق أبي خالد يزيد بن عبد الرحمن وقال : "رواه هذا الحديث عن آخرهم ثقات غير أنهما - أي البخاري ومسلم - لم يخرجوا أباهما خالد الدالاني في الصحيحين لما ذكر من انحرافه عن السنة في ذكر الصحابة، فأما الأئمة فكلهم شهدوا لأبي خالد بالصدق والافتان، والحديث صحيح ولم يخرجاه، وأبو خالد الدالاني ممن يجمع في حد يثقه أهل الكوفة، وتعقبه الذهبي بقوله: ما أنكره حديثاً على جودة إسناده، وأبو خالد شيعي منحرف، أ.هـ. تابعه زيد بن أبي أنيسة عند الطبراني (٤١٧/٩) وقال ابن حجر في زيد هذا: ثقة له أفراد التقريب (ص: ٢٢٢) .

(٢) رواه مسلم (الصلاة - باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه - ٥٣٤/١ رقم ٧٧٠) وغيره .

(٣) سورة الفاتحة، آية/٥-٧ .

(٤) سورة آل عمران، آية/٨ .

(٥) سورة الحشر، آية/١٠ .

﴿ الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ﴾^(١) ﴿ الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور ﴾^(٢) ﴿ فله الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين ﴾ وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ﴾^(٣).

اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة اني اعهد إليك بأني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، وأن محمداً عبدك ورسولك، وانك ان تكلني إلى نفسي تقربني من الشر وتباعدني عن الخير واني لا اثق الا برحمتك / ٣٣٠ / فاجعل لي عهداً توفينيه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد. (٤)

وصلى الله على سيدنا محمد - عبدك ورسولك النبي الأمي - وعلى آله وصحبه وسلم تسيماً كثيراً - والحمد لله رب العالمين. وكان الفراغ من جمع هذا الكتاب في يوم السبت الموافق اربع وعشرين من شهر شوال من شهور سنة ثلثمائة وثلاث وثلاثين بعد الألف من هجرة من خلقه الله على اكمل وصف ١٣٣٣ هـ (٥) / ٣٣١ / .

(١) سورة الاعراف، آية/ ٤٣

(٢) سورة فاطر، آية/ ٣٥ .

(٣) سورة الجاثية، آية/ ٣٦ - ٣٧

(٤) ورد هذا الدعاء عن عبد الله بن مسعود موقوفاً عند قوله تعالى ﴿ إلا من أخذ عند الرحمن عهداً ﴾ مريم ، آية / ٨٧ - رواه ابن أبي حاتم (٣ / ١٤٥ - تفسير ابن كثير) وفيه المسعودي : صدوق ولكنه احتلط (التقريب ص : ٣٤٤) .

(٥) جاء في الحاشية؛ فرغت من قراءته سنة ١٣٦٢ هـ، ليلة الاربعاء ١٣ جمادي الاخرة . كتبه محمد عبد الرزاق حمزة غفر الله لمؤلفه ورحمه الله رحمة واسعة امين يا رب العالمين

الخاتمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وبحمده تزداد البركات ، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للكائنات ، وعلى آله وصحبه الذين صحبوه ، وعزروه ، ونصروه في أشد الملمات ، وعلى أتباعه ممن سار على دربه إلى يوم يبعث الله الأموات .

وبعد :

فبعد أن من الله عليّ بدراسة وتحقيق القسم الثاني من كتاب " الكشف المبدي لتمويه أبي الحسن السبكي في تكملة الصارم المنكي " فإنني أحمد الله على ذلك بأن يسر لي الأسباب ، وذلل لي الصعاب ، فله الحمد ملء السموات ، وملء الأرض ، وملء ما بينهما ، وملء ما شاء من شيء بعد .

وبعد دراستي وتحقيقي للكتاب أضع هذه النتيجة في هذه الأسطر ، عسى أن تظهر شيئاً مما احتواه هذا السفر المبارك .

١ - إن المؤلف رحمه الله تعالى لديه نفس طويل وروح عالية في معالجة مواضيع الكتاب .

٢ - إنه يذهب مذهب السلف في الاعتقاد ، والاتباع ، فلقد رد على السبكي في قضية الاستغاثة بغير الله ، وفي حياة الأنبياء في قبورهم ، وانتقد المؤمنين بالأولياء المزعومين ، الذين يخرجون من قبورهم ليقضوا حوائج الناس ، وذكر عقيدته في الأسماء والصفات ، وسرد أدلته على ذلك ، وهي أدلة السلف الصالح من أحاديث وآيات ، لخص كثيراً منها من كتاب اجتماع الجيوش الإسلامية .

٣ - ورد على المقلدة الجامدين الذين يقدمون آراء الأشخاص والرجال على قول الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وهو بهذا ظاهر التأثير بشيخه القاسمي (ت ١٣٣٢ هـ) إذ أنه رحل إليه ، ودرس لديه .

٤ - إن المؤلف رحمه الله عنده باع لا بأس به في الفقه وأصوله ، والحديث وعلومه ، وهو سمته الظاهرة ، وله في ذلك انتقادات رائعة ، ولفترات باهرة ، ولقد رد على ما استدل به السبكي من أحاديث بأسلوب حديثي سليم ، أظهر فيه علل الرجال وبين فيه تحييط السبكي في الاستدلال .

٥ - ثم ذكر بعد أن رد على السبكي حديثاً ، عدة نقولات ترد ما أورده من شبهات استنبطها من أحاديث ضعيفة ، وتفسيرات لغوية غوية ، صرف معانيها السليمة إلى معان فاسدة أئيمة ، فكدر بها صفو الأحاديث ، فاغتر بها علماء من المسلمين ، فضلاً عن عوامهم .

والمؤلف رحمه الله أسهب بهذه النقول ، وعدد المصادر ، ونوع الأسماء ، وهذا أسلوب طيب متبع ، فلعله بتكرار المسائل ، وتعدد النقول من عدة فحول ، أن تتلاشى هذه الشبهات وتنزل ، فللأئمة أهل الفضل وقع في قلوب الناس ، فلعل آذانهم تصغى وقلوبهم تعقل .

وهذا النوع من النقول وتعدد من جمع من العلماء له ميزته في ترسيخ الحق ، وتكراره يؤدي إلى اليقين ، وما زال العلماء يكررون بعض المسائل بأسلوب أو بآخر ، ليصلوا بذلك إلى ترسيخ ما يريدونه في ذهن القاريء .

كما أن هذا النوع إذا اختلت فيه بعض الضوابط يصبح مملاً ممحوجاً .

ولا أظن أن المؤلف وصل إلى حد الإخلال بهذه الضوابط ، وقد كان بإمكانه رحمه الله اختصار بعض المكررات ليتخلص من الانتقادات ، ولكن يقال : ربما أراد إبراز الحق في صور متعددة بمعان متحدة والله يجزيه خيراً .

٦ - إن المؤلف رحمه الله رحمة واسعة خالف منهج السلف في مسألة التوسل واتبع في ذلك الشوكاني - جمعاً بين الأدلة فيما ظن -

وكذلك خالف الجمهور في قضية المقام المحمود ، واتبع رأي مجاهد رحمه الله تعالى ، ولم يسمع عنه كما تفقد .

وأما باقي المسائل الواردة فلم يخرج بها عن منهج السلف والعلم عند الله ، وما ورد فيه من بعض المخالفات والانتقادات علقت عليه بما أظن أنه يلزم . والعلم عند الله تعالى .

٧ - وكتاب المؤلف رحمه الله كتاب جامع لعدة أبواب في الاعتقاد ، كالاستغاثة والزيارة ، والشفاعة وحياة الأنبياء في قبورهم ، والأسماء والصفات .

٨ - ومن ميزة هذا الكتاب أنه تضمن الرد على عدة خرافيين غير السبكي منهم : ابن حجر المكّي ، وإبراهيم البيهقوري ، وداود بن جرجيس العراقي ، ويوسف النبهاني شيخ الخرافة في العصر الأخير ، فهو فعلاً وحقاً كتاب حافل حوى خلاصة كتب الردود على أهل البدع والجنود .

ثم إلى هنا قد انتهيت
 قد تم تحقيقي مع الدراسة
 أظهر فيه العالم الفقيه
 أكمل فيه الصارم المنكي وقد
 أحمد^(٢) ، فالحق المبين أبلغ
 وكان الانتهاء في ذي القعدة
 تمت على شيعي هو السحيمي
 في عام ألف بعدها أربع مئة
 وكملت بطيبة الميمونة
 فانظر إليها نظرة المستحسن
 وإن تجد عيباً فسد الخلا
 فالحمد لله على إتمامه
 على النبي وآله وصحبه
 وتم ما جمعه غنيت^(١)
 لكشف سبكي وأهل البدعة
 عيوبهم ، وهو الفقي النبيه
 نكا به السبكي علي لما حسد
 والباطل الأثيم فهو اللجلج
 وفي الصيام قبله قراءتي
 صان إلهي صالحاً من ضيم
 وبعدها خمسة عشرة هية^(٣)
 فبرزت من خدرها مصونة^(٤)
 وحسن الظن بها وأحسن
 فجعل من لا عيب فيه وعلا^(٥)
 ثم صلاة الله مع سلامه
 وحزبه وكل مؤمن به^(٦)

وأخيراً أسأل الله أن أكون قد وفقت في تحقيق هذا الكتاب القيم ، وأن أكون قد خدمته
 خدمة تظهر محاسنه لتتبر هذه المحاسن دياجير الجهل والظلمات .

وما كان فيه من صواب فمن الله ، وما كان من خطأ فمني ومن الشيطان والله ورسوله بريان

(١) هذا البيت للشيخ حافظ حكيم في نهاية سلم الوصول .

(٢) أي شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية .

(٣) ما سبق من أبيات من نظمي .

(٤) هذا البيت من أواخر ألفية العراقي في علم الحديث .

(٥) هذان البيتان من أواخر ملحّة الإعراب .

(٦) هذان البيتان من أواخر نظم الورقات للعمريطي .

منه^(١) .

وأستغفر الله من ذلك وأعوذ به من شر الشيطان الرجيم .
يارب غفراً إن طغت أفعالنا يارب معذرة من الطغيان .
وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

(١) ورد مثل هذه العبارة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، روى ذلك أبو داود (النكاح - باب فيمن تزوج ولم يسم صداقاً حتى مات - ٢ / ٥٨٩ رقم ٢١١٦) والنسائي (النكاح - باب إباحة التزويج بغير صداق - ٦ / ٤٣٢ رقم ٣٣٥٨) والحاكم (٢ / ١٨٠) وصححه على شرط مسلم ووافقه الذهبي . والله أعلم .

الفهرس

فهارس الآيات

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الفاتحة		
بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله رب العالمين . الآيات	٤-١	٣٤٦-٣٤٥
إياك نعبد وإياك نستعين	٥	٢٨٩ ، ٢٧٦
إياك نعبد وإياك نستعين ... الآيات .	٧ - ٥	٤٣٠
سورة البقرة		
يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم	٢١	٢٦٧ ، ٤٠
فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون	٢٢	٣٠٣
فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه	٣٧	١٩٠ - ١٨٩
واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً	٤٨	١١١ ، ١٠٦ ، ١٠٣
وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباعوا	٦١	٨٢
إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة	٦٧	١٤٧
وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا	١٠٣	٦٠
ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة	١٢٣	١١١ ، ١٠٧ ، ١٠٦
وإنه في الآخرة لمن الصالحين	١٣٠	٨١
أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت	١٣٣	٨٢
إن الله بالناس لرؤوف رحيم	١٤٣	٣٨٧
ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات	١٥٤	٣٥٦ ، ٣٥٥ ، ٣٥٤ ، ٨٩ ، ٨٨
ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً	١٦٥	٣٨٦ ، ٥٧ ، ٤٧
وما أهل به لغير الله	١٧٣	٣٤٣
وإذا سألك عبادي عني فإني قريب	١٨٦	٢٢١ ، ٤٧
هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله	٢١٠	٣٨٤
كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين	٢١٣	٤ - ٣
إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا	٢١٨	٤٥
يا أيها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم	٢٥٤	١١١ ، ١٠٧

الآية	رقمها	الصفحة
الله لا إله إلا هو الحي القيوم (آية الكرسي)	٢٥٥	١٠٤ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١٢ ، ٢٠٦ ، ٣٤٣ ، ٣٨٣ ، ٤١٤
فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله	٢٥٦	٧١
الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات	٢٥٧	٣
سورة آل عمران		
وما يعلم تأويله إلا الله	٧	١٤٤ ، ٤١٧
ربنا لا ترغ قلوبنا بعد إذ هديتنا	٨	٣٢٢ ، ٤٣٠
لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء ...	٢٨	٦١
ويحذركم الله نفسه	٢٨ ، ٣٠	٣٨٥
قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله	٣١	١٥٧ ، ١٨٤ ، ٢٣١ ، ٣٨٦
قل أطيعوا الله والرسول ...	٣٢	١٥٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣١
ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول	٥٣	٢٦٦
إني متوفيك ورافعك إليّ	٥٥	٣٨٤
ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه	٨٥	٤٣ ، ٥٣
فإن الله غني عن العالمين	٩٧	٣٢٨
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته	١٠٢	٣
كنتم خير أمة أخرجت للناس	١١٠	٤
ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا	١١٢	٨٢
ليس لك من الأمر شيء	١٢٨	٢٧٤ ، ٢٥٠
واتقوا النار التي أعدت للكافرين	١٣١-١٣٢	١٥٨
ومن يغفر الذنوب إلا الله	١٣٥	٢٧٤ ، ٢٥٠
وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل	١٤٤	٨٢ ، ٤٠٣
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً	١٦٩	٨٦
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً	١٦٩	٨٦
الآيات	١٦٩-١٧١	٨٨ ، ٣٥٥ ، ٣٥٨ ،
إنك من تدخل النار فقد أعزيت	١٩٢	١٣٣
ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان	١٩٣	٧٦ ، ٢٦٦

الآية	رقمها	الصفحة
سورة النساء		
يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم	١	٣
ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات	١٢	١٥٧
واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً	٣٦	٤٠
إن الله لا يغفر أن يشرك به . الآية	٤٨	٣٤٣ ، ١١٩ ، ٤٦ ، ٤١
إن الله لا يغفر أن يشرك به	١١٦ و ٤٨	٢١٩
يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله والرسول	٥٩	١٥٧
ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا ...	٦٠	٧٢
ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا الآيات	٦٠ - ٦٥	٥٣
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك ...	٦٥	١٥٨
ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين	٦٩	١٥٨
من يطع الرسول فقد أطاع الله	٨٠	١٥٨
من يشفع شفاعة حسنة	٨٥	١٠٣ ، ١٠١ ، ١٠٠
إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم	١٠٥	١٥٧ ، ١٤٢
ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له	١١٥	٤٢٩
وما قتله يقينا بل رفعه الله إليه	١٥٧ - ١٥٨	٣٨٤
يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم	١٧٠	٣١٩ ، ٢٢٩
سورة المائدة		
وتعاونوا على البر والتقوى	٢	٢٧٤ ، ٢١٦ ، ١٠٠ ، ١
اليوم أكملت لكم دينكم	٣	١٥٥ ، ١٤٤ ، ٥٠
لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح	١٧ ، ٧٢	٤٨
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه	٣٥	٧٤ ، ٧٩ ، ١٨١ ، ٢٢١ ،
الوسيلة		٢٦١ ، ٢٦٥
ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم		
الكافرون	٤٤	٣٢٨ ، ٥٠
وأن احكم بينهم بما أنزل الله	٤٩	١٤٢
أنحكم الجاهلية يغون	٥٠	٥١ ، ٥٠

الآية	رقمها	الصفحة
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء	٥١	٤٢٩ ، ٦٧
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى . الآيات	٥٣ - ٥١	٦١
فسوف يأتي الله بقوم يحبهم	٥٤	٣٨٦
ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا	٥٦	٤٠٠ ، ١٤٠
بل يدها مبسوطتان	٦٤	٣٨٥
يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك	٦٧	١٥٥
وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله	٧٢	٤٦
إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة	٧٢	٢١٩
لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة	٧٣	٤٨
قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق	٧٧	٢٢٩
لبئس ما قدمت لهم أنفسهم	٨٠	٣٨٧
ترى كثيراً منهم يتولون الذين كفروا الآياتان	٨٠ - ٨١	٦٧
وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول	٩٢	١٥٧
تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك	١١٦	٣٨٥
سورة الأنعام		
وهو القاهر فوق عباده	١٨ ، ٦١	٣٨٣
قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله	٤٠	٣٣٤
كتب ربكم على نفسه الرحمة	٥٤	٢٦٥
هذا ربي	٧٦ - ٧٨	٣٣١
الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم	٨٢	٤١
ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون	٨٨	٤٧
أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده	٩١	٢٣٠
وهذا كتاب أنزلناه مبارك	٩٢ - ٩٣	٤٩
ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة	٩٤	١١٢
أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً	١٢٢	٤
ويوم نحشرهم جميعاً يا معشر الجن	١٢٨	٢٣٨
وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام	١٣٦	٣١١

الصفحة	رقمها	الآية
١٧٢	١٥٣	وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه
٤٠	١٦٣- ١٦٢	قل إن صلاتي ونسكي ومحياي
		سورة الأعراف
١٩١ ، ١٩٠	٢٣	ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا
٢٣٨	٣٣	قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها
٣٨٢	٥٤	إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض
٢٨٩ ، ٢٣٩	٦٥ - ٥٩	اعبدوا الله ما لكم من إله غيره
٢٨٧	١٣٨	اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة
٤٣١	٤٣	الحمد لله الذي هدانا لهذا
١٧٩ ، ٧٦	١٨٠	والله الأسماء الحسنى فادعوه بها
٢٨١	١٨٨	قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضراً
٣٠٩	١٩٤	إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم
		سورة الأنفال
١٥٨ ، ٩٦	١	وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين
٢٧٥ ، ٢٥٩	٩	إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم
٢٤٨ ، ٢٤٧	١٧	وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى
٢٥٢	٢٢	إن شر الدواب عند الله الصم البكم
١٥٨	٢٤	يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول
٢٧٤	٧٢	وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر
		سورة التوبة
٦٢ ، ٦١	٢٤	قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم
٤٩ - ٤٨	٣٠	وقالت اليهود عزيز ابن الله
٧٥	٣١	اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله
٢٧٠	٣١	وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً
٢٦٢ ، ٥٤	٦٥ - ٦٦	ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض . الآيتان
٢٦٢	٧٤	ولقد قالوا كلمة الكفة كفروا
٤٢٩	١٠٠	والسابقون الأولون مهاجرين والأنصار

الآية	رقمها	الصفحة
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين	١١٩	٤٢
فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة	١٢٢	١٦٤
سورة يونس		
ما من شفيع إلا من بعد إذنه	٣	١٠٤
ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم	١٨	١٠١ ، ١٠٢ ، ١٧٩ ، ٢٢٠ ،
قل من يرزقكم من السماء والأرض	٣١	٣٠٦ ، ٣٣١ ، ٣٤١
قالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه هو الغني .		٢٢٣ ، ٣٣٢
الآيات	٦٨ - ٧٠	٢٣٩
سورة هود		
وكان عرشه على الماء	٧	٤٠١
ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً ...	١٨ - ١٩	٢٣٨
إن ربي لغفور رحيم	٤١	٤١
فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد	٩٧ - ٩٨	٤٢٩
سورة يوسف		
أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار	٣٩	٣٣١
وهو أرحم الراحمين	٦٤ ، ٩٢	٣٨٦
وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون	١٠٦	٢٨٥
سورة الرعد		
له دعوة الحق	١٤	٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٣١٠
الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله	٢٨ - ٢٩	٢٢٤ - ٢٢٥
سورة ابراهيم		
لئن شكرتم لأزيدنكم	٧	١
واجنبني وبني أن نعبد الأصنام	٣٥ - ٣٦	٣٣٨
فمن تبعني فإنه مني	٣٦	٤٢٩

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الحجر		
فاصدع بما تؤمر	٩٤	١٥٥
سورة النحل		
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون	٣٢	٢٤٨
ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله	٣٦	٣٤٢ ، ٤٠
فاسألوا أهل الذكر	٤٣	١٦٥
وأنزلنا إليك الذكر لتبين	٤٤	٤٢٢
يخافون ربهم من فوقهم	٥٠	٣٨٣
ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم	٥٦	٣١١
سورة الإسراء		
من كان يريد العاجلة عجلنا له	١٨ - ١٩	٤٢
وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه	٢٣	٢٨٩ ، ٤٠
ولا تقف ما ليس لك به علم	٣٦	١٦٥
قل ادعوا الذين زعمتم من دونه	٥٦	٣٤٢ ، ٢١٤
أولئك الذين يدعون يبتغون	٥٧	٣٤٢ ، ٧٩ ، ٤٥
وإذا مسكم الضر في البحر	٦٧	٣٣٤
عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً	٧٩	١٣٠ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ٢١٩ ،
ويسألونك عن الروح	٨٥	٣٧٨
سورة الكهف		
فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً	١١٠	٣٠١
سورة مريم		
كهيعص . ذكر رحمة ربك عبده زكريا	١ - ٦	٧٨
وسلام عليه يوم ولد	١٥	٨٢
والسلام على يوم ولدته	٣٣	٨٢
ونادينه من جانب الأيمن	٥٢	٣٨٥

الآية	رقمها	الصفحة
سورة طه		
الرحمن على العرش استوى	٥	٤٠٥ ، ٤٠٩ ، ٤٢٥
واجعل لي وزيراً من أهلي ... الآيات	٢٩ - ٣٢	٣٧٦ ، ٣٧٧
ولتصنع على عيني	٣٩	٢٨٥ ، ٤٢٥
واصطنعتك لنفسي	٤١	٣٨٥
فقلوا له قولاً لينا	٤٤	٣٢٧
فأخرج لهم عجلاً جسداً	٨٨	٩٥
يومئذ لا تنفع الشفاعة	١٠٩	١٠٤ ، ١٠٨ ، ١١٢
ثم اجتبه ربه فتاب عليه وهدي	١٢٢	١٩٢
اهبطا منها جميعاً بعضكم لبعض عدو	١٢٣ - ١٢٧	٢٢٤
سورة الأنبياء		
فاسألوا أهل الذكر	٧	١٦٥
لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا	٢٢	٢٢٥
وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا...	٢٥	٤٠ ، ٣٤٢
وقالوا اتخذ الرحمن ولداً	٢٦ - ٢٧	١٠٩ - ١١٠
لا يشفعون إلا لمن ارتضى	٢٨	١٠٨ ، ١١٠
وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد	٣٤ - ٣٥	٨١
من فعل هذا بأهلتنا	٥٩	٣٣١
أأنت فعلت هذا بأهلتنا يا إبراهيم	٦٢	٣٣١
سورة الحج		
حنفاء لله غير مشركين به	٣١	٤٦ ، ٢١٩
ولينصرن الله من ينصره	٤٠	١٤٠
سورة المؤمنون		
قل لمن الأرض ومن فيها . الآيات	٨٤ - ٨٩	٢٢٢ - ٢٢٣ .
ادفع بالتي هي أحسن	٩٦	٣٢٧
إنه كان فريق من عبادي يقولون	١٠٩	٧٦ ، ٢٦٦

الآية	رقمها	الصفحة
سورة النور		
والخامسة أن غضب الله عليها	٩	٣٨٦
سورة الفرقان		
تبارك الذي نزل الفرقان	١	٥٣
وقدمننا إلى ما عملوا من عمل	٢٣	٤٦
وجاهدهم به جهاداً كبيراً	٥٢	١٤٠
سورة الشعراء		
يوم لا ينفع مال ولا بنون	٨٨ - ٨٩	٩٩
تالله إن كنا لفي ضلال مبين	٧٩ - ٩٨	٤٨
فما لنا من شافعين ولا صديق حميم	١٠٠	١١١
وأنذر عشيرتك الأقربين	٢١٤	٢٨١ - ٢٨٢ - ٣٢٠
سورة النمل		
فلما جاءها نودي أن بورك	٨	٣٨٥
قال رب أوزعني أن أشكر نعمتك	١٩	٧٦
أمن خلق السموات والأرض وأنزل	٦٠ - ٦٤	٢٢٢
أمن يجيب المضطر إذا دعاه	٦٢	٢٢١
سورة القصص		
فاستغاثه الذي من شيعته على الذي	١٥	٢٠٤ ، ٢٥٤ ، ٢٧٤
رب أني لما أنزلت إلي من خير فقير	٢٤	٧٨
فلما أتاه نودي من شاطئ الوادي الأيمن	٣٠	٣٨٥
فأوقد لي يا همام على الطين	٣٨	٣٨٤
سنشد عضدك بأخيك	٥٣	٣٧٧
إنك لا تهدي من أحببت	٥٦	٢٧٤ ، ٢٥٠
ويوم يناديهم	٦٢ ، ٦٥ ، ٧٤	٢٣ ، ٣٨٤

الآية	رقمها	الصفحة
سورة العنكبوت		
فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه	١٧	٢٢١
يعذب من يشاء ويرحم من يشاء	٢١	٣٨٦
أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب	٥١	١٤٤
فأياي فاعبدون	٥٦	٢٨٩
فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين	٦٥	٤٧
سورة الروم		
ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم	٢٨	٢٣٢
وكان حقاً علينا نصر المؤمنين	٤٧	٢٦٥
سورة لقمان		
وإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله	٣٢	٣٣٤
سورة السجدة		
يدبر الأمر من السماء إلى الأرض	٥	٣٨٣
كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيلوا فيها	٢٠	١٣٣
سورة الأحزاب		
من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا	٢٣	٨١ ، ٤٢
يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن	٢٨ - ٢٩	٩١
لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم	٥٣	١٦٦
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولاً		
سديداً	٧١	٣
سورة سبأ		
فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته	١٤	٨٢
قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله	٢٢	٣٣٦ ، ١٠٤ ، ١٠٢
ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له	٢٣	١١٢ ، ١٠٧ ، ١٠٤ ، ١٠٢
وهو العلي الكبير	٢٣	٣٨٣
ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة	٤٠ - ٤١	٣١٩ ، ٢٣٧

الآية	رقمها	الصفحة
سورة فاطر		
يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم	٣	٢٧٤
إليه يصعد الكلم الطيب	١٠	٣٨٣ - ٣٨٤
الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن	٣٥	٤٣١
ولا يخفف عنهم من عذابها	٣٦	١٢٧
سورة يس		
ومالي لا أعبد الذي فطرني... الآيات	٢٢ - ٢٥	١١٣
ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا		
الشیطان	٦٠ - ٦١	٢٣٧
سورة الصافات		
بل عجبنا ويسخرون	١٢	٣٨٧ ، ١٧
إذ قال لقومه ماذا تعبدون	٨٥ - ٨٧	٢٣١
أفإنكأ آلهة دون الله تريدون	٨٦	٣٣١
والله خلقكم وما تعملون	٩٦	٢٥٥
سورة ص		
أجعل الآلهة إلهاً واحداً	٥	٣٣١ ، ٣٣٠
ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي	٧٥	٤٢٥ ، ٣٨٥
سورة الزمر		
والذين اتخذوا من دونه أولياء	٣	١٠٢ ، ٢٢٠ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ،
إن تكفروا فإن الله غني عنكم	٧	٣٦٠ ، ٣٣٦
وإذا مس الإنسان ضرر دعا ربه	٨	٣٨٦
أفأنت تنقذ من في النار	١٩	٣٣٤
الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً	٢٣	٢٥٠
إنك ميت وإنهم ميتون	٣٠	٦٧
أم اتخذوا من دونه شفعاء	٤٣	٨٢
		١٧٩

الآية	رقمها	الصفحة
أم اتخنوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا قل لله الشفاعة جميعاً وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك وما قدروا الله حق قدره	٤٣ - ٤٤ ٤٤ ٤٥ ٦٥ ٦٧	١١٢ - ١١٣ ١١١ ٢٩٢ ٤٦ - ٤٧ ٢٣٣
سورة غافر		
رفيع الدرجات ذو العرش ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات ياهايمان ابن لي صرحاً لعلي ادعوني استجب لكم	١٥ ١٨ ٣٤ ٣٦ - ٣٧ ٦٠	٣٨٤ ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١١ ٨٢ ٣٨٤ ٢٢١ ، ٣١٠
سورة فصلت		
وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم ادفع بالتي هي أحسن	٢٣ ٣٤	٢٣٠ ٣٢٧
سورة الشورى		
ليس كمثله شيء وهو السميع البصير أم لهم شركاء شرعوا لهم إنه علي حكيم وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم	١١ ٢١ ٥١ ٥٢	٤١١ ٧٥ ٣٨٣ ٤٩
سورة الزخرف		
ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله	٩ ٨٦ ٨٧	٣٣٢ ١٠٧ ، ١١٢ ٣٣٢
سورة الجاثية		
فلله الحمد رب السموات ورب الأرض	٣٦ - ٣٧	٤٣١

الآية	رقمها	الصفحة
سورة الأحقاف		
ومن أضل ممن يدعو من دون الله	٥	٢٤٤
فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله	٢٨	٢٢٠
سورة محمد		
واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات	١٩	١٠٤
ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا	٢٨	٣٨٧
رضوانه		
سورة الفتح		
عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم	٦	٢٣١
سورة الحجرات		
إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا	٦	١٦٤
وإن طائفتان من المؤمنين اختلفتا	٩	١٦٤
سورة ق		
ونعلم ما توسوس به نفسه	١٦	٤١٤
سورة الذاريات		
ما تنذر من شيء أنت عليه إلا جعلته كالريم	٤٢	١٣٩
وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين	٥٥	٣٢٢
وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون	٥٦	٢١٩
سورة الطور		
والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم	٢١	٤٢٩ ، ١٢٣
سورة النجم		
والنجم إذا هوى ... الآيات	٥ - ١	١٥٩ - ١٥٨ ، ٤٩
وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم	٢٦	١١٢ ، ١٠٩ ، ١٠٧ ، ١٠٤

الآية	رقمها	الصفحة
سورة القمر		
تجري بأعيننا	١٤	٤٢٥ ، ٣٨٥
فقالوا أبشر منا واحداً تتبعه	٢٤	١٦٥
سورة الرحمن		
ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام	٢٧	٤٢٥
يسأله من في السموات والأرض	٢٩	٢٢١
سورة الحديد		
وهو معكم	٤	٤١٤ ، ٤٠٤
وإن الله بكم لرؤوف رحيم	٩	٣٨٧
سورة المجادلة		
ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم	٧	٤١٥ ، ٤١٤
ألم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم	١٤	٣٨٦
لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر	٢٢	٣٣٩
أولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم		
الغالبون	٢٢	٤٠٠
سورة الحشر		
وما آتاكم الرسول فخذوه	٧	٤٩
ربنا اغفر لنا ولأخواننا الذين سبقونا	١٠	٤٣٠
سورة الممتحنة		
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي		
وعدوكم . الآيات	٤ - ١	٣٣٩
قد كانت لكم أسوة حسنة	٤	٧٢
يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوماً غضب الله		
عليهم	١٣	٣٨٦
سورة الملك		
ليبلوكم أيكم أحسن عملاً	٢	٤٣

الآية	رقمها	الصفحة
أأمنتم من في السماء	١٦	٣٨٩ ، ٣٨٣ ، ٤١٦
أم أمنتم من في السماء	١٧	٣٨٩ ، ٣٨٣
سورة ن		
وإنك لعلى خلق عظيم	٤	٣٠
يوم يكشف عن ساق	٤٢	٣٨٥
سورة المعارج		
تعرج الملائكة والروح إليه	٤	٣٨٣
سورة نوح		
وقالوا لا تذرنا آلهتكم...	٢٣	٢٩٦
وقالوا لا تذرنا آلهتكم...	٢٤ - ٢٣	٢٢٩ ، ١١٠
سورة الجن		
وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة	٣	٤٨
فلا تدعوا مع الله أحداً	١٨	٣٠٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨٩ ، ٢١٤
سورة المدثر		
يا أيها المدثر قم فأنذر	٢ - ١	٢٨
ما سللكم في سقر ... الآيات	٤٨ - ٤٢	١٠٩
فما تنفعهم شفاعة الشافعين	٤٨	١٠٩ ، ١٠٨ ، ١٠٧ ، ١٠٤ ، ١٢٧ ، ١١١
سورة القيامة		
وجوه يومئذ ناضرة	٢٣ - ٢٢	١٣٧
سورة الانفطار		
إن الأبرار لفي نعيم	١٤ - ١٣	٣٥٧
وما أدراك ما يوم الدين	١٩ - ١٧	٣٤٦ ، ٣٢٠ ، ٢٨٠

الآية	رقمها	الصفحة
سورة المطففين		
إن الذين أجمعوا كانوا من الذين آمنوا	٢٩ - ٣٢	٥٧
سورة الفجر		
وجاء ربك والملك صفافاً	٢٢	٢٨٤
سورة الليل		
وسيجنبها الأتقى	١٧ - ٢١	٤٢
سورة الضحى		
ولسوف يعطيك ربك فترضى	٥	٢٦١
سورة الإنشراح		
فإذا فرغت فانصب	٧ - ٨	٢٢١
سورة البينة		
وما أمروا إلا ليعبدوا الله	٥	٢٨٩ ، ٤٢
سورة الصمد		
قل هو الله أحد ... إلى آخر السورة	١ - ٤	٤٨

فهرس الأحاديث

رقم الصفحة	طرف الحديث (حرف الألف)
١٦٦	إئذن له وبشره بالجنة
٩٣ ، ٨٨	الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون
٥٥	أبا لله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون
٨٧	أتيت ليلة أسري بي على موسى قائماً
٣٤٢ ، ٣٠٢	أجعلني لله نداً
١١٨	أدخل الجنة من أمتك من لا حساب ...
٧٧	ادع الله أن يجعلني منهم
١٩٨	إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم
١٢٣	إذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبيه
٣٢٩	إذا قال الرجل لأخيه يا كافر (حاشية)
١٣١	إذا كان يوم القيامة مدت الأرض
٣٣٠	أربع من أمي من أمر الجاهلية
٢٦٤	أسألك بحق السائلين
٣٠٤	أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين
١٠٢	اشفعوا توجروا
٢٨٧	الله أكبر ، قلمم والذي نفسي بيده
٢٧٥	اللهم أغثنا ، اللهم أغثنا
٧٦	اللهم بعلمك الغيب
٤٣٠	اللهم رب جبريل وميكائيل
١٨١	اللهم كنا نتوسل إليك بنبينا
٢٩٣ ، ٢٢٦	اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد
٣٠١	ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم من المسيح الدجال
٤٦	ألا أنبئكم بأكبر الكبائر
١٥٩	ألا إني أوتيت الكتاب ومثله معه
٢٩٠	ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء
٣٠٥	ألا تدع صورة إلا طمستها

رقم الصفحة	طرف الحديث
٣١٢	أليس يشهد أن لا إله إلا الله
٤٩	أما بعد ؛ فإن خير الحديث كلام الله
٣٠٢	أما بعد : فإن طفيلاً رأى رؤيا
١١٨ ، ١١٧	أمي أمي
١٢٠	أمر بقوم من أمي قد أمر بهم
٣١٥ ، ٣١٤	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا
١٢٤	أنا أول شفيع في الجنة
١١٤	أنا سيد الناس يوم القيامة
١٣٠	أنا سيد ولد آدم ولا فخر
٢٧٧	إنا نستشفع بالله عليك
٣٥٥ ، ٨٨	إن أرواح الشهداء في حواصل طيور
٥٦	إن الإنسان ليتكلم بكلمة من سخط الله
٣١٠	إن الدعاء هو العبادة
٣١٠	إن الدعاء مخ العبادة
٢٨٦	إن الرقي والتمايم والتولة شرك
١٢٩	إن الشمس تدنو حتى يبلغ العرق
٢٩٧	إن العيافة والطرق والطيرة من الجبت
٩٤	إن الله حرم على الأرض أجساد الأنبياء
٣٩٦	إن الله لأفرح بتوبة عبده
٣٩٧	إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام
٢٤	إن الله يبعث على رأس كل قرن
١٢٦	إن الله يخرج قوماً من النار
٣٩٤	إن الله يضع السموات على أصبع
٤٣٠	إن الله يمثل لكل قوم ما كانوا يعملون
٣٩٨	إن الله ينادي يوم القيامة بصوت
٤٢٥	إن الله ينزل إلى سماء الدنيا
٣٩٥	إن المقسطين على منابر من نور
٤٦	أن تجعل لله نداً وهو خلقك
٢٨٣	انزعها فإنها لا تزيدك إلا وهناً

رقم الصفحة	طرف الحديث
٧٠	انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ
١٦٦ ، ٤٠	إنك تقدم قوماً أهل كتاب
٢٩٣ ، ٢٢٦	إن من شرار الناس من تدركهم الساعة
٢٩٢	إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم ...
٧٠	إنه قد شهد بدرًا
٢٥٥	إنه لا يستغاث إلا بالله
٢٧٤	إنه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله
٢٢٧	إني بريء إلى الله أن يكون لي
٣١٣	إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس
١٦٠	أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة
٢٩٥	أولئك إذا مات فيهم الرجل أو العبد
٨٨	أي واد هذا ؟
٣٨٩	أين الله ؟
	(حرف الباء)
٣٠٣	بفس خطيب القوم أنت
٦٩	بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير
	(حرف التاء)
٢٧٨ - ٢٧٧	توضاً وصل ركعتين ثم قل
	(حرف الجيم)
٨٣	جاء ملك الموت إلى موسى فقال له
	(حرف الحاء)
٣٩٤	حديث الإسراء
٣٩٣	حديث الأطيط
١٨٢	حديث الأعمى
٨٧	حديث أكل النبي صلى الله عليه وسلم الشاة المسمومة يوم خيبر
٣٩٢	حديث الأوعال
٢٨٠ ، ٢٧٩ ، ٧٧	حديث الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة
٣١٦	حديث الشفاعة
٣١٧	حديث المرأة التي كانت تصرع

رقم الصفحة	طسرف الحسءء
٣١٨	ءءءء ءعاء المؤمن لآءفه بظهر الغفب
٣١٨	ءءءء طلب الءعاء من أوفس
٨٨	ءءءء عرض الأعمال
٣٩١	ءءءء عروج روح المؤمن
٢٦٥	ءق الله على العباء أن فعبءوه
	(ءرف الءفاء)
٢٢٥ ، ١٣٩	ءفر الناس قرنف ثم الءفن فلونهم
	(ءرف الءال)
١١٠	ءءل رجل الءنة فف ذباب ...
٢٢١	الءعاء سلاح المؤمن ...
	(ءرف الراء)
٤٤	رأس الأمر الإسلام وعموءه الصلاء
٤٠٢	ربنا الءف فف السماء فقدس اسمك
	(ءرف السفن)
٤٦	سئل أف الءنب أعظم ؟
١١٨	سألت ربف عز وجل فوعءنف
٣١٧	سبقت بها عكاشة
٣٨١ ، ٢٨١	سل تعطه واشفع تشفع
٣٤٨	السلام علىكم أهل ءار قوم مؤمنفن
٢٩٠	سمع رجلاً فءلف باللات
٣٠٥ ، ٢٥٥	السفء الله فبارك وتعالى
	(ءرف الشفن)
٢٧٧	شان الله أعظم من ذلك ...
	(ءرف الصاء)
٢٩٩	صلف لنا رسول الله صلى الله علفه وسلم الصبح
	(ءرف الضاء)
٣٩٥	ضحك ربنا من ثلاث
٣٩٦	ضحك ربنا من قنوط عباءه (ءاشفة)

رقم الصفحة	طريف الحديث
	(حرف العين)
٢٥٠	عرف الحق لأهله
	(حرف الفاء)
٣٠١	فأمرهم أن يقولوا : ورب الكعبة
١٢٤	فأقول : يا رب وعدتني الشفاعة
٣١٤	فما تصنع بلا إله إلا الله
١٢٥	فيأتوني فأقول : أنا لها
	(حرف القاف)
٢٢٧	قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم
٣٠٤	قال الله تعالى : ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي
٢٤٥	قوموا بنا نستغيث برسول الله صلى الله عليه وسلم
	(حرف الكاف)
٩٢ ، ٨٨	كأنني أنظر إلى موسى هابطاً
٤٠١	كان في عماء ما فوقه هواء
٤٩	كان يقول في خطبته أما بعد :
٣٠٤	كل مصور في النار يجعل له ...
٤٠١	كم تعبد اليوم من الآلهة
٢٧٨	كنا إذا جددنا نتوسل ببينا
٣٤٨	كنت نهيتكم عن زيارة القبور
	(حرف اللام)
١٢٦	لعله أن تنفعه شفاعتي
٣٤٢ ، ٢٩٢ ، ٢٢٨	لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا
٢٨٨	لعن الله من ذبح لغير الله
٢٩٣	لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور
٢٦٨	لفقيه واحد أشد على الشيطان
٣٩٠	لقد حكمت فيهم يحكم الله من فوق عرشه
١٨٥	لما اقترف آدم الخطيئة
٢٤٨	لن يدخل أحد الجنة بعمله
٩٣ ، وانظر ٥٣	لو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي

رقم الصفحة	طرف الحديث
	(حرف الميم)
٢٤٧	ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم
٩٢ ، ٨٧	ما من أحد يسلم على إلا رد الله علي روحي
٢٨٣	ما هذه ؟ لما رأى رجلاً بيده حلقة
٣٢٨	من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها (حاشية)
٢٩٨	من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه
٤٠٢	من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه
٤٣	من أحدث في أمرنا هذا
٢٩٧	من اقتبس شعبة من النجوم
٢٨٤	من تعلق تميمة فقد أشرك
٢٨٣	من تعلق تميمة فلا أتم الله له
٢٨٦	من تعلق شيئاً وكل إليه
٣٤٢ ، ٢٩٠	من حلف بغير الله فقد أشرك
٢٨٩	من حلف بملة غير الإسلام
٢٨٩	من حلف فليحلف بالله أو ليصمت
٣٠٤	من صور صورة في الدنيا
٢٩٨	من عقد عقدة ثم نفث فيها
١٥٤ ، ٦٧ ، ٦٦	من غشنا فليس منا
٧٢	من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله
٣٤٣	من كان آخر كلامه لا إله إلا الله
٢٢١	من لم يسأل الله يغضب عليه
٢٥٢	من يسأل الناس وله ما يغنيه
٣٧٧	المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضاً
٣٧٧	المؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى
	(حرف النون)
١٦٥	نضر الله عبداً سمع مقالتي
١٢٦	نعم هو في ضحضاح من نار
	(حرف الهاء)
٣٠٢	هل أخبرت بها أحد - أي الرؤيا -

رقم الصفحة	طرف الحديث
٣٠٠	هل تدرون ماذا قال ربكم ؟
٢٢٢	هل من سائل فأعطيه ، هل من مستغفر ...
١٢٩	هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي
١٢٩	هي الشفاعة ، لما سئل عن قوله : عسى أن يعثلك
	(حرف الواو)
٣٩٢	والله فوق العرش
٨٣	والله لو أني عنده لأريتكم قبره
٣٩٨	وإن ربكم ليس بأعور
١٢٠	ودعاء الرسل يومئذ اللهم سلم سلم
١١٩	ونبيكم على الصراط يقول
١١١ - ١١٠	وهي نائلة إن شاء الله من لا يشرك
٥٣ ، وانظر ٩٣	ولو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي
	(اللام ألف)
٣٩٧	لا أحد أغبر من الله
١٥٩ ، ٩٦	لا ألفين أحدكم متكئاً على أريكته
٣٤٢ ، ٢٣٠	لا تتخذوا قبوري عيداً ولا بيوتكم قبوراً
٢٥٢ - ٢٥١	لا تزال المسألة بأحدكم حتى
٣٤٨	لا تشد الرحال إلا لثلاثة
٢٢٩ ، ٢٠٦	لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم
٣١٨	لا تنسني يا أخي من دعائك
٣١٣	لا لعله أن يكون يصلي
٩٠	لا نورث ما تركنا فهو صدقة
٢٨٥	لا ييقين في رقبة بغير قلادة
٣٢٨	لا يزنني الزاني حين يزني وهو مؤمن (حاشية)
١	لا يشكر الله من لا يشكر الناس
٣٠٤	لا يقل أحدكم أطعم ربك
	(حرف الياء)
١٥٩	يا أيها الناس إني قا : كت فيكم
٣١٧	يا رسول الله ادع

رقم الصفحة	طرف الحديث
٣١٧	يا رسول الله خادمتك أنس
٢٨٧ - ٢٨٦	يا رويفع لعل الحياة ستطول بك
٢٨٢	يا فلان ابن فلان لا أملك لك ...
٣٢٠	يا فلان ابن فلان لا أغني عنك
٤١	يا معاذ تدري ما حق الله على العباد ؟
١٣٠	يبعث الناس يوم القيامة فأكون
٣٩٠	يتعاقبون فيكم ملائكة
١٣٥	يجلسني على العرش
٤٠٩ ، ٣٩٥	ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا
١٣٥	يقعده معه على العرش
٢٢٥	يقول الله تعالى : من عادى لي ولياً ...
٣٠١ ، ٤٤	يقول الله عز وجل : أنا أغني الشركاء عن الشرك

فهرس الآثار

رقم الصفحة	قائله	طرف الأثر
		(حرف الألف)
١٥٢	محمد بن الحسن الشيباني	اتفق الفقهاء من المشرق إلى المغرب على الإيمان ..
١٣٣	جابر بن عبد الله	أتقرأ القرآن ؟ قلت : نعم
٤٣	الفضيل بن عياض	أخلصه وأصوبه
٦٠	الشافعي	إذا تعلم السحر قلنا له صف لنا سحرك
١٣٥	عبد الله بن سلام	إذا كان يوم القيامة حيء بنبيكم
١٥١	ربيعة الرأي	الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول
٤٠٧ ، ١٥٢	مالك بن أنس	الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول
١٦٨	الزهري	الاعتصام بالسنة نجاه
	مالك ، سفيان ، الليث ،	أمروها كما جاءت
١٥١ ، ١٥٠	الأوزاعي ، الزهري ، مكحول	
١٩٣	عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية	اللهم لا إله إلا أنت سبحانك
١٩٣	بجاهد بن جبر	اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك
٦٦	بعض الصحابة	اللهم لا تجعل لمشرك قبلي يداً
١٥١	ابن المبارك	أنا أشد الناس كراهة لذلك
٦٣	أبو الدرداء	إنا لنكشر في وجوه أقوام
١٦٧	ابن مسعود	إنا نقتدي ولا نبتدي
٣٩٠	زينب بنت جحش	أنتن زوجكن أهاليكن
٣٠٣	ابن عباس	الأنداد أخفى من دبيب النمل
٣٥٧	مالك	إن الروح صورة كالجسد
٤٠٤	أبو حنيفة	إن الله ... في السماء دون الأرض
٤٠٧	مالك	إن الله في السماء وعلمه في كل مكان
١٣٧ - ١٣٦	سعيد بن أبي هلال	إن المقام المحمود أن رسول الله يكون يوم القيامة .
٢٦٦	ابن مسعود	إنك أمرتني فأطعتك
٣٣٦	عمر بن الخطاب	إنما تنقض عرى الاسلام عروة عروة
١٣٥	عبد الله بن سلام	إن محمداً يوم القيامة بين يدي الرب
١٣٢	ابن عمر	إن الناس يوم القيامة ... ن جثاً

رقم الصفحة	قاتله	طرف الأثر
١٦٩	محمد بن الحسن الشيباني	إن هذه أحاديث قد روتها الثقات
١٤١	مالك بن أنس	أو كلما جاءنا رجل هو أجدل من رجل
١٩٣	مجاهد بن جبر	أي رب أتتوب علي إن تب
١٩١	أبو بكر الصديق	أي رب ألم تخلقني بيدك
		أيها الناس إن كان محمداً إلهكم الذي ... (حرف التاء)
٩٣	الحسن البصري	التقية إلى يوم القيامة
١٥٤	أحمد بن حنبل	فمر كما جاءت
١٣٧	مجاهد	تنتظر ثواب ربها
		(حرف الحاء)
٤	أحمد بن حنبل	الحمد لله الذي جعل في كل زمان فترة ...
١٦٨	سفيان بن عيينة	حق نرويهما على ما سمعناها
		(حرف الراء)
١٩١	ابن عباس	رب إن أنا تب وأصلحت
١٩١	السدي	رب ألم تخلقني بيدك
١٥٧	ميمون بن مهران	الرد إلى الله إلى كتابه
		(حرف السين)
١٥٠	الوليد بن مسلم	سألت مالك بن أنس وسفيان الثوري ...
١٢١	ابن عباس	السابق يدخل الجنة بغير حساب ...
		(حرف الفاء)
١٣٣	سلمان الفارسي	فيشفع في كل من كان في قلبه مثقال حبة ..
		(حرف القاف)
١٩٢	عبيد بن عمير	قال آدم : يا رب خطيئتي ...
٤١٠	الشافعي	القول في السنة التي وردت وأنا عليها ...
		(حرف الكاف)
٣٤٢	طائفة من السلف	كان أقوام يدعون المسيح وعزيراً والملائكة
١٦٨	الزهري	كان من مضى من علمائنا يقول : الاعتصام ...
١٦٨	محمد بن سيرين	كانوا يرون أنهم على الطريق ما كانوا ...
١٦٨	محمد بن سيرين	كانوا يرونه على الطريق

رقم الصفحة	قائله	طرف الأثر
٤٠٨	الطليطلي	كانوا يكرهون قول الرجل إن الله بكل مكان
١٥١	سفيان الثوري	كل شيء وصف الله به نفسه في القرآن ...
٢	شعبة	كل من كتبت عنه حديثاً فأنا له عبد
٤١٣	أحمد بن حنبل	كلامهم يدور على الكفر
٤١٤	أحمد بن حنبل	علمه محيط بالكل وربنا على العرش
١٤٩ - ١٦٩	الأوزاعي	كنا والتابعون متوافرون نقول ...
١٣٣	يزيد الفقير	كنت قد شغفتني رأي من رأي الخوارج
		(حرف اللام)
٤١٠	الشافعي	لله أسماء وصفات جاء بها كتابه
١٥٢	الشافعي	لله أسماء وصفات لا يسع أحداً قامت ...
٦٣	ابن عباس	ليس التقية بالعمل
		(حرف الميم)
١٣٤	أبو داود	ما زال الناس يتحدثون بهذا يريدون مغايظة ..
٦٤	ابن مسعود	ما من كلام يدرك عني سوطين
٢٠٦	عمر بن الخطاب	ما يسرنني أن لي بها حمر النعم
٢٩٨	ابن مسعود	من أتى كاهناً فصدقه بما يقول
١٣٤	أبو داود	من أنكر هذا فهو عندنا متهم
١٥٢	وكيع بن الجراح	من رأيتمون ينكر هذه الأحاديث فاحسبوه ...
٨٣	أبو بكر الصديق	من كان يعبد محمداً فإن محمد قد مات
١٧١		(حرف النون)
١٧١	أحمد بن حنبل	نؤمن بها ونصدق بها ولا نرد شيئاً
	أحمد بن حنبل	نؤمن بها ونعلم أنها حق (أحاديث الرؤية)
١٥٢	وكيع بن الجراح	نسلم هذه الأحاديث كما جاءت ...
٤١٣	أحمد بن حنبل	نعم لا يخلو شيء من علمه
		(حرف الهاء)
١١٠ وانظر	ابن عباس	هؤلاء قوم صالحون كانوا في قوم نوح
٢٢٩ ، ٢٩٦		
١٣٤	ابن عباس	هذا المقام المحمود مقام الشفاعة
٤١٥	أحمد بن حنبل	هذا كلام الجهمية

رقم الصفحة	قائله	طرف الأثر
١٦٩	أبو عبيد	هذه الأحاديث عندنا حق يرويهما الثقات
٢٩٦ ، ٢٢٩	ابن عباس	هذه أسماء رجال صالحين
وانظر ١١٠		
٤٠٤	أبو حنيفة	هو كما تكتب أني معك وأنت عنه غائب (حرف الواو)
٤٠٩	ابن أبي زيد القيرواني	وأنه فوق عرشه المجيد بذاته
٦٥	عمر بن الخطاب	وما كان علي نهيت أن يأكل
٤٠٥	أبو حنيفة	ومن قال لا أعرف ربي في السماء ...
٤٠٨	أصبغ	وهو مستو على عرشه وبكل مكان علمه
١٣٥	أبو مسعود الجريري	ويلكم هذا أقر حديث في الدنيا لعيني (اللام ألف)
٢٦٤	أبو حنيفة	لا ينبغي لأحد أن يدعو الله إلا بالله (حرف الياء)
٤١٤	أحمد بن حنبل	يأخذون بآخر الآية ويدعون أولها
١٦٧	ابن مسعود	يا أيها الناس عليكم بالعلم قبل أن يرفع
١٩١	أبو العالية	يا رب أرأيت إن أنا تبت وأصلحت
١٩٩	عن داود عليه السلام	يا رب أسألك بحق آبائي
	بجاهد	يجلس معه نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم على العرش
٣٧٧ ، ١٣٦		
١٣٢	حذيفة	يجمع الناس في صعيد واحد يسمعهم
١٦٨	ابن مسعود	يجيء قوم يتركون من السنة مثل هذا
١٣٥	ابن عباس	يقعده على العرش

فهرس أعلام الأشخاص

الاسم	رقم الصفحة
(حرف الألف)	
آدم عليه السلام	١١٤ ، ١١٧ ، ١٢٥ ، ١٢٩ ، ١٩٢ ، ١٩٥ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٣٧ ، ٣١٩
إبراهيم عليه السلام	١١٤ ، ١٢٥ ، ١٩٩ ، ٢٢٧ ، ٢٤٥ ، ٣١٦ ، ٣٣١ ، ٣٣٨ ، ٤٢٩
إبراهيم البيهقوري	٥ ، ١٦٣ ، ٣٧٤ ، ٤٣٣
إبراهيم بن سليمان (عم المؤلف)	١٦
أبو بكر الأثرم	٣٤٤
أبو بكر الإسماعيلي	١٥٣
أبو بكر خوقير	١٨٩
أبو بكر الصديق	٢٢ ، ٨٣ ، ٨٧ ، ٩٠ ، ١٦٦ ، ٢٢٧ ، ٢٤٥ ، ٢٧٤ ، ٤٠٣
ابن الأنثري	١٠٠
أحمد بن إبراهيم بن عيسى	٢١
أحمد حامد أبو تيج	١٦ ، ١٧
أبو أحمد بن الحسين الشافعي	٤١١
أحمد بن الحسين صاحب ذي بين	٢٩٦
أحمد بن حنبل	٤ ، ٢٥ ، ٥٩ ، ١١٨ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٨٨ ، ١٩٥ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ ، ٢٩٣ ، ٢٩٧ ، ٣٠١ ، ٣١٠ ، ٣١٢ ، ٣٤٤ ، ٣٩١ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤٢١ ، ١٦ ، ١٧ ، ٣٠
أحمد الزهرة	١٩٤
أحمد بن سعيد الفهري	٢٤٧
أحمد بن صالح المصري	١٦ ، ١٧
أحمد علي باصيرين	١٩٨ ، ١٩٩
إدريس عليه السلام	٢٤٧
أزهر بن سعد السمان البصري	٣١٣ ، ٣١٤
أسامة بن زيد	

الاسم	رقم الصفحة
أسباط	١٩١
إسحاق عليه السلام	١٩٩
إسماعيل بن أبان	٢٤٧
إسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي	
(قوام السنة)	٤١١
إسماعيل بن يحيى المزني	٤١١
أصبغ	٤٠٨
الأصم	٣٥٦
الأعرج (عبد الرحمن بن هرمز)	٢٤٦
أنس بن مالك	٨٧ ، ٩١ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ٣١٧ ،
	٣٦٧
الأوزاعي	١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٦٩ ، ٤٢١
أويس القرني	٣١٨
أيوب عليه السلام	١٩٨ ، ١٩٩
(حروف الباء)	
البخاري ، محمد بن إسماعيل	٦٣ ، ٩١ ، ١١٠ ، ١٢٨ ، ١٦٤ ، ١٦٦ ، ٢٤٥ ،
	٢٤٧ ، ٢٧٨ ، ٣٢٩ ، ٣٦٦ ، ٣٧٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٣ ،
	٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٩
البدوي	٢٤٠
البراء بن عازب	٣٩٢ ، ٣٩١
البزار	٢٠١
البردوي	٤٠٦
بشر بن البراء	٨٧
بشر المريسي	١٤٩
بشر بن الوليد	٢٦٤
أبو بشير الأنصاري	٢٨٥
البغوي	٣٩٩
بكر إدريس	١٩
ابن البكري	١٩٨

رقم الصفحة	الاسم
٣٢٠	البوصيري (محمد بن سعد)
٤١٥ ، ٤٠٤ ، ٣٥٤ ، ٣٥٢ ، ٢١٦ ، ١٩٤ ، ١١٨	البیهقي
٢٨٧ ، ٢٨٦ ، ٢٧٧ ، ٢١٥ ، ٢٠٥ ، ٢٠٣ ، ١٨٢	(حرف التاء)
٣٩٩ ، ٣١٠ ، ٢٩٠	الترمذي
٦٧ ، ٥٣ ، ٤٤ ، ٢٧ ، ١٤ ، ١١ ، ٩ ، ٦ ، ٥	ابن تيمية (أحمد بن عبد الحلیم)
١١٣ ، ١٠٨ ، ١٠٦ ، ١٠٥ ، ٩٨ ، ٧٩ ، ٧٧	
١٧٩ ، ١٥٤ ، ١٤٩ ، ١٤١ ، ١٢٤ ، ١٢٣ ، ١٢٢	
٢٤٩ ، ٢٤٤ ، ٢٠٧ ، ٢٠٢ ، ١٩٨ ، ١٨٩ ، ١٨٤	
٣٧٦ ، ٤٥٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤١ ، ٣٣٩ ، ٢٧٥ ، ٢٧٠	
٤٣٤ ، ٤٢٨ ، ٤٢٦ ، ٤٠٤ ، ٣٧٩ ، ٣٧٨	
٣٦٨ ، ٩٢	(حرف القاء)
٤١٠	ثابت البناني
١٣٣ ، ١٢٥	أبو ثور
١٠٠	(حرف الجيم)
٤٢١ ، ٤١٦ ، ٣٧٨ ، ٢٤٦ ، ١٩٠ ، ١٢٨ ، ١٠٤	جابر بن عبد الله
١٨٢	الجرجاني
٢٩٢ ، ٢٢٧	ابن جرير الطبري
٢٠١ ، ٢٠٠	أبو جعفر الخطمي
٥٠	جندب بن عبد الله
٤٠٤ ، ١٤٩ ، ١٤٨	جندل بن والقي
١٩٧ ، ٨٤	جنكزخان
٢٩٣ ، ١٩٦	الجهم بن صفوان
٣١	ابن الجوزي
٩٦ ، ٦٥ ، ٦٢	(حرف الحاء)
١٠٥	أبو حاتم
	ابن الحاجب
	حاطب بن أبي بلتعة
	حافظ الحكمي

الاسم	رقم الصفحة
الحاكم	١٨٥ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٧ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢١٦ ، ٢٩٠ ، ٢٩٨ ، ٣١٠
ابن حبان	١٩٧ ، ٢٩٣ ، ٢٩٧ ، ٣٦٧
ابن حجر العسقلاني	٢٧ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٦ ، ١٣٨ ، ١٦٢
ابن حجر المكي الهيثمي	٥ ، ٣٣ ، ٢٠٢ ، ٢١٨ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٣٤١ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٣٣
حذيفة بن اليمان	١١٥ ، ١١٦ ، ١١٩ ، ١٢١ ، ١٣٢ ، ١٣٧ ، ٢٨٥
أبو الحسن الأشعري	٤٢٣
الحسن البصري	٦٣ ، ٦٥ ، ١٩٠
الحسين بن علي بن أبي طالب	٢١٣
حصين (والد عمران)	٤٠١
الحكم بن نافع (أبو اليمان)	٢٤٧
الحليمي ؛ الحسن بن الحسن	٢٧٥
حماد بن زيد	١٢٥ ، ٤٢١
حماد بن سلمة	٤٢١
حمد بن ناصر التميمي	١٩٥
حمزة الزيات	١٧ ، ٣٨٧
حمزة السعداوي	١٩
حنبل ابن إسحاق	١٧١ ، ٤١٤
أبو حنيفة	٢٥ ، ٦٠ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ٢٦٤ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤١٥ ، ٤٢١
(حروف الحاء)	
عالم بن الوليد	٣١٣
عديجة رضي الله عنها	٢١٣
ابن خزيمة	١٩٧ ، ٢٩٥
ابن الخطيب الرازي	٤٢٣
الخلال	١٣٦ ، ٤١٣
ابن خوازمنداد	١٧١ ، ١٧٣

الاسم	رقم الصفحة
الخويي	١٣
(حرف الدال)	
الدارمي	٣٩٩
داود عليه السلام	١٩٩
أبو داود السجستاني	٣٩٢ ، ٣١٠ ، ٢٩٧ ، ٢٨٦ ، ٢٧٧ ، ١٩٦ ، ١٣٤
داود بن جرجيس (العراقي)	٢٢١ ، ٢٢٠ ، ٢١٨ ، ٢٠٧ ، ٢٠٥ ، ٣٣ ، ٥
	٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢٤١ ، ٢٤٠ ، ٢٣٩ ، ٢٢٨ ، ٢٢٢
	٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣
	٤٣٣ ، ٢٥٥ ، ٢٥٤
ابن أبي دؤاد	١٤٩
أبو الدرداء	٦٣
(حرف اللال)	
الذهبي	٤١٥ ، ٣٩٩ ، ٢١٦ ، ١٣٦ ، ٢٤ ، ١٠
(حرف الراء)	
ابن راهوية	٤٢١
ربيعة بن أبي عبد الرحمن (الرأي)	١٥١
أبو رزين العقيلي	٤٠١
رويفع بن ثابت	٢٨٦
(حرف الزاي)	
الزبير بن العوام	٦٩
أبو زرعة	١٨٨ ، ١٩٦ ، ١١٧
الزخشري	٣٤٧ ، ٢٦٧
الزهري	١٦٨ ، ١٥
أبو زهير	١٩٠
زيد بن أسلم	١٩٦
زيد بن خالد	٢٩٩
ابن أبي زيد القيرواني	٤٠٩
زيلعي	٣٠٩
زينب بنت جحش	٣٩٠

رقم الصفحة	الاسم
٢٢٩ ، ٢٩٦	سواع
٤١٦ ، ٣٧٨ ، ٣٥٦ ، ٢٧	السيوطي
	(حرف الشين)
١٧٣ ، ١٧١ ، ١٦٦ ، ١٥٢ ، ١٢٨ ، ٦٠ ، ٢٥	الشافعي
١٩٦ ، ٣١٢ ، ٣٤٤ ، ٣٧٩ ، ٤١٠ ، ٤١٥ ، ٤١٩	
٤٢١	
٢٤٦ ، ٢	شعبة بن الحجاج
٤١٠	أبو شعيب
٣٧٨	الشهاب الخفاجي
٢٧٣ ، ٤٨ ، ٣٦ ، ٣٢ ، ٣١	الشوكانى
٤٠٣ ، ٣١٠	ابن أبي شيبه
	(حرف الصاد)
٤٣٤ ، ١	صالح بن سعد السحيمي
٢	صالح المحسن
٣٥١ ، ٢٧٣ ، ١٠١ ، ٥٢	صديق حسن خان
	(حرف الطاء)
٤١٤ ، ١٨٨	أبو طالب (أحمد بن حميد المشكاني)
	أبو طالب (عم النبي صلى الله عليه
١٢٧ ، ١٢٦	وسلم)
٢٩٩ ، ٢٧٤ ، ٢١٦ ، ١٩٤ ، ١٢٣ ، ١٢١ ، ١٢	الطبراني
٤١٤	الطبري الشافعي اللالكاني
١٧٠ ، ١٦٩	الطحاوي
٣٠٢	الطفيل
٢٠٦	الطبي
	(حرف العين)
١٩١	أبو العالية
٣٥٤ ، ٣٠٤ ، ٢٩٤ ، ٢٦٣ ، ٢٢٨ ، ٤٣ ، ٣٠	عائشة أم المؤمنين
٣٤٤	العباس بن الحسين بن القاسم
٣٦٢ ، ٢٧٨ ، ١٨٠ ، ١٢٦ ، ٧	العباس بن عبد الم...

الاسم	رقم الصفحة
ابن عبد البر - يوسف	
عبد الجليل القصري	١٢٢
عبد الرؤوف المناوي	٢٠٧، ٢٠٢
عبد الرحمن بن أبي حاتم	٢٨٤، ٣٠٣، ٤١٠، ٤١٦
عبد الرحمن بن حسن	٥٩
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم	١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧
عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية	١٩٣
عبد العزيز بن باز	١١٣، ٥٨
عبد العزيز بن رفيع	١٩٢
عبد الغني المقدسي	١٧٥، ١٥٤
عبد القادر التلمساني	٢١، ١٦
عبد القادر الجيلاني	٤١٧، ٢٤٠
عبد الله بن أبي (رأس المنافقين)	٦٦
عبد الله بن أحمد بن أحمد	٤١٣
عبد الله بن إدريس	٤١٩
عبد الله بن إسماعيل المدني	١٩٤
عبد الله بن رواحة	٣٧١
عبد الله بن سلام	١٣٥
عبد الله بن الشيخير	٣٠٥
عبد الله بن عباس	٦٣، ٨٧، ١١٠، ١٢١، ١٢٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٥٨، ١٩١، ٢٠٠، ٢٢٩، ٢٩٣، ٢٩٦، ٣٠٢
عبد الله بن عمر	٣٠٩، ٣٠٤، ٣٠٣
عبد الله بن عكيم	٤٠٣، ٢٩٠، ١٣٥، ١٢٩، ١٣٢، ٥٥
أبو عبد الله القرشي	٢٨٦
عبد الله بن المبارك	٢٧٦
عبد الله بن مسعود	٤٢١، ١٥١
عبد الله بن وهب	٦٤، ١٢١، ١٣٤، ١٦٧، ٢٢٦، ٢٦٦، ٢٨٦
	٢٩٣
	٢٤٦

رقم الصفحة	الاسم
٢١٨ ، ٤٨ ، ٢٤ ، ٣٣	عبد اللطيف آل الشيخ
١٣ ، ١٢ ، ١١ ، ١٠ ، ٦ ، ٥	ابن عبد الهادي
١١	عبد الوهاب السبكي
٣٧٥	عبد الوهاب الشعراني
١٦٩	أبو عبيد القاسم بن سلام
١٩٢	عبيد بن عمير
٣١٢	عبيد الله بن عدي بن الخيار
٢٥٣	العتبي
٢١٥ ، ٢١٦	عثمان بن حنيف
١٦٦	عثمان بن عفان
٣٠٩ ، ٣٢١	ابن العجيل (ابن موسى)
١٢٤ ، ١٢٢ ، ١١٨ ، ١١٦ ، ١١٣ ، ١٠٥	ابن أبي العز الحنفي
٢٤٦	عطاء بن أبي رباح
١٠٧ ، ١٠٦ ، ١٠٥ ، ٦٨ ، ٦٦ ، ٦٤	ابن عطية الأندلسي
٢٨٣	عقبة بن عامر
٣٣٩	ابن عقيل (أبو الوفاء)
٣١٧ ، ١١٨ ، ٧٧	عكاشة
٢٤٦	عكرمة مولى ابن عباس
٢٦٧	علقمة بن قيس
٣٠٩	ابن علوان
٤٢٦ ، ٤٢٣	علي بن إسماعيل (أبو الحسن)
١٣١	الأشعري (
٢٠١	علي بن الحسين بن علي
٤٠٥ ، ٢٠٣ ، ٢٠٢ ، ١٠٤ ، ٥٧	علي بن حمشاذ العدل
٣٠٥ ، ٢٣٠ ، ٢٨٨ ، ٦٩	علي بن سلطان القاري
١٩٥	علي بن أبي طالب
١٧٤	علي بن المديني
	عمر الأشقر

رقم الصفحة	الاسم
٦٥ ، ٧٧ ، ١٦٦ ، ١٧٩ ، ١٨٥ ، ١٩٤ ، ٢٠٦ ، ٢٢٩ ، ٢٧٨ ، ٣٣٦ ، ٣٦١	عمر بن الخطاب (الفاروق)
٤٠٨	أبو عمر الطلمنكي
٢٦٧	عمر بن عبد الرحمن الفارسي
٣٤٠	عمر بن نجيم
٢٠	عمر نصيف
٢٨٣ ، ١٠٥	عمران بن حصين
٢٠٠	عمرو بن أوس
٢٤٦	عمرو بن الحارث
١٢٥	عمرو بن دينار
٤١٢	أبو عمرو بن عثمان
٥٩ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٨ ، ١١٣ ، ١١٦ ، ١٢٠ ، ١٢٦ ، ١٢٧	عياض بن موسى (القاضي)
٨٢ ، ٩٣ ، ١١٥ ، ١٢٥ ، ٢٢٩ ، ٢٣٧ ، ٢٥٣ ، ٢٧١ ، ٣٠٢ ، ٣١٤ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣١٦ ، ٣١٩ ، ٣٥٣ ، ٣٨٤	عيسى المسيح عليه السلام
٤٢٤	(حرف الغين)
٢	الغزالي (أبو حامد)
	غسان أحمد بن عبد الرحمن
	(حرف الفاء)
٩٠ ، ٤١٧	فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه
١٤	وسلم
٢٤٥ ، ٣٨٤ ، ٤٢٩	ابن فرح
٤٣	فرعون لعنة الله عليه
١٤٨	الفضيل بن عياض
٣٤٠	ابن فورك (أبو بكر)
١٦ ، ١٨ ، ٢١ ، ٢٩ ، ٣٥٣ ، ٤٣٢	(حرف القاف)
	قاسم بن قطلوبغا
	القاسمي

الاسم	رقم الصفحة
قبيصة	٢٧٩
قتادة	١٩٠
ابن قدامة المقدسي	١٧٦ ، ١٤٨ ، ٥٨
القدوري	٢٦٤
القرافي (أحمد بن إدريس)	٢٧١
القرطبي	١٢٧ ، ١١٩ ، ١١٧
القسطلاني	٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢١٨ ، ٣٣
القشيري	٢٨
قطن بن قبيصة	٢٩٧
ابن القيم	١٠ ، ٢٨ ، ٤٢ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٩١ ، ١٠٠ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٨ ، ١٦٢ ، ١٦٤ ، ١٦٧ ، ١٧٢ ، ٢٠٢ ، ٢٢٩ ، ٢٥٠ ، ٣٢٩ ، ٣٣٥ ، ٣٣٧ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٥٢ ، ٣٥٩ ، ٣٩٢ ، ٣٩٩ ، ٤٠٣ ، ٤١٥ ، ٤١٧
(حرف الكاف)	
ابن كثير	١٠ ، ١٣ ، ٥٠ ، ٦٢ ، ٦٩ ، ١٢١ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ،
الكسائي	٤١٦
كعب بن ماتع الحميري	٣٨٧ ، ١٧
كعب بن مالك	١٩٩
(حرف اللام)	١٣٠
اللقاني	٣٧٥
ابن لهيعة	٢٤٦ ، ٢٤٥
الليث بن سعد	٢٤٦ ، ١٥١ ، ١٥٠
(حرف الميم)	
مالك بن أنس	٥٩ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ١٤١ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٨٨ ، ١٩٦ ، ٢٢٦ ، ٢٩٣ ، ٣٤٤ ، ٣٥٧ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١٥ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٢٧٧ ، ٣٠٢ ، ٣١٠ ، ٤١٦
ابن ماجه	

الاسم	رقم الصفحة
مالك بن دينار	١٩٩
أبو مالك الأشعري	٣٣٠
بجاهد بن جبر	١٢٨ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٩٠ ، ١٩٣ ،
	٢٠٠ ، ٢٩٥ ، ٣٧٨
محمد بن أحمد الحفظي	١٩٥
محمد بن إسماعيل الصنعاني (الأمير)	٣٢٧ ، ٣٣٢ ، ٣٣٤
محمد الأمين الشنقيطي	٥٨
محمد بن جرير الطبري - ابن جرير	
محمد بن الحسن الشيباني	١٥٢ ، ١٦٩ ، ١٧٠
محمد بن الحسين (المؤلف)	٥ ، ١١ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٣٤ ، ٤٣٤
محمد حسين مطر	٢١
محمد بن داود بن أسلم الصدي	
المصري	١٩٤
محمد رشيد رضا	٤١٦ ، ٣٥٥
محمد بن سنان	١٩٢
محمد بن سيرين	١٦٨
محمد صالح أبو زنادة	٢٠
محمد عبد الرزاق حمزة	٣٧ ، ٣٥
محمد بن عبد الله بن عبد الحكم	١٩٦
محمد بن عبد الوهاب (الإمام)	٤٥
محمد عبده	٣٥٧ ، ٣٥٨
محمد محمد المرزوقي	٢٠
محمد ناصر الدين الألباني	١٠٦ ، ١٧٠ ، ١٧٤ ، ١٧٥
محمد نصيف	٢٠ ، ٢٩ ، ٣٥ ، ٣٧
محمد بن يوسف باشميل	٢٠
محمود شكري الألوسي	٢١ ، ٤٨ ، ٢٠٥ ، ٢٥٨
المدراسي	١٩٤
ابن مردويه	٤١٦
المروذي	٤١٤

رقم الصفحة	الاسم
١١٥	مريم (عليها السلام)
٦٥	مسروق
٨٧ ، ٩١ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٤ ، ١٨١ ، ٢٠١ ،	مسلم بن الحجاج
٢٢٨ ، ٢٤٥ ، ٢٨٨ ، ٢٩٢ ، ٣٠١ ، ٣٠٤ ، ٣٣٠	
٤٠٥	أبو مطيع البلخي
٤٠ ، ٤١ ، ١٦٦	معاذ بن جبل
٤٢٣	أبو المعالي الجويني
٣٨٩	معاوية بن الحكم
٣٤٠	ابن المفيد
١٠٦ ، ١٢٤	مقبل بن هادي الوادعي
١٥٩	المقدام بن معدي كرب
٦٥ ، ١٥٠	مكحول
٤٢٦ ، ٤٠٥	ملا علي القاري - علي بن سلطان
١٦٦	أبو منصور الماتريدي
٧٨ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ،	أبو موسى الأشعري
١٢٥ ، ٢٣٤ ، ٣١٦ ، ٣٥٣ ، ٣٦٣ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ،	موسى الكليم عليه السلام
٣٦٨ ، ٣٧٦ ، ٣٨٤	
١٥٧	ميمون بن مهران
٥ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٣٧٩ ، ٤٣٣	(حرف النون)
١٩٦ ، ٢١٦ ، ٢٧٧ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ،	النبهاني
٣١٠ ، ٣٠٥	النسائي
٣١٠	النعمان بن بشير
١٩٧ ، ١٩٩	أبو نعيم
٦٥	نهيث بن الحارث
١١٠ ، ١١٤ ، ١٢٥ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٢٠ ،	نوح عليه السلام
٢٢٩ ، ٢٣٩ ، ٢٩٦ ، ٣١٦	
٤٠٤	نوح بن أبي مريم

الاسم	رقم الصفحة
النوري	٣٤١ ، ١٢٣ ، ١١
(حرف الهاء)	
هارون بن العباس الهاشمي	٢٠١
أبو هريرة رضي الله عنه	٣٠١ ، ٢٩٨ ، ٢٢٧ ، ١٢٩ ، ١١٨ ، إلى ١١٤ ، ٨٣
	٣٩٢ ، ٣٩١ ، ٣٠٤ ، ٣٠٣ ،
الهندي	١٩٣
أبو الهياج	٣٠٥
(حرف الواو)	
أبو واقد الليثي	٢٨٧
وكيع بن الجراح	٤١٦ ، ١٩٢ ، ١٥٢
الوليد بن مسلم	١٥٠
وهب بن منبه	١٩٩
(حرف الياء)	
اليافعي الشافعي اليماني	٤٢٧ ، ٤٢٦
يحيى عليه السلام	٨٢
يحيى بن معين	١٩٥
أبو يزيد البسطامي	٢٧٦
يزيد الفقير	١٣٣
يعقوب عليه السلام	١٩٩ ، ٨٢
أبو يعلى	٢٩٨ ، ١٤٨
يوسف عليه السلام	٣٣١ ، ٨٢
يوسف بن عبد البر أبو عمر	٤٠٨ ، ٤٠٧ ، ١٧٣ ، ١٦٦ ، ١٥٣ ، ١٣٧ ، ٢٥
يوسف بن موسى	٤١٣
أبو يوسف (صاحب أبي حنيفة)	٢٦٤ ، ١٧٠
يونس عليه السلام	٣٥٣ ، ٨٨
يونس بن عبد الأعلى	٤١٠

فهرس الأشعار

الصفحة

(قافية الهمزة)	
٢٤١	وبالعذيب يوماً ويوماً بالخليصاء
	يوماً يجزوى ويوماً بالعقيق
(ب)	
٣٢١	الدين أحمد أمر لا يخص به
	ومانسبتم إلى الشيخ الإمام تقي
(ث)	
٣٢١	عاجلاً في سيرها حثالة
	هات لي منك يا ابن موسى إغاثة
(د)	
٣٢٧
٢٤٧	ولو سودت وجهك بالمداد
	رجعت عن النظم الذي قلت في النجدي
(ق)	
٢٣٥	باسحم داج عوض لا يتفرق
	رضيعاً لبان ثدي أم تقاسما
(ل)	
٤٢٣	وأكثر سعي العالمين ضلال
٢٥٧	وغوثي في الشدائد والنوال
٤٠٠	إذا جمعتنا يا حريير المحافل
	نهاية إقدام العقول عقال
	فمن لي أرتجيه لكشف ضري
	أولئك آبائي فجئني بمثلهم
(م)	
٢٥٧	إلا ونلت حواراً منه لم يضم
	ما سامني الدهر ضيماً واستحرت به
(ن)	
٨٥	قلتم نؤديها لدى الرحمن
٩١	بخصيصة عن سائر النسوان
٣٥٩ ، ٨٥	ترقيعه يا كثرة الخلقان
	إننا تحملنا الشهادة بالذي
	لكن رسول الله خصّ نساؤه
	ولأجل هذا رام ناصر قولكم

فهرس الأماكن والبلدان

رقم الصفحة	اسم المكان
	(ب)
١١٥	بصرى
	(ت)
	تبوك
	(ث)
٨٨	ثنية هرشى
	(ج)
١١	الجامع الأموي
٣٦ ، ١	الجامعة الإسلامية
٣٥	جامعة الملك عبد العزيز
١٤	الجامع المظفرى
٢٩ ، ٢١ ، ٢٠ ، ١٩ ، ١٧ ، ١٦	جدة
٢٤١	جُزوى
١٣	جماعيل
	(ح)
٤٣٣ ، ٢٠	الحجاز
٩	حران
٢٠٠١٧	حضر موت
	(خ)
٢٤١	الخليصاء
٨٧	خيبر
	(د)
١٠ ، ٩	دمشق
١٧	دمياط
	(ر)
	روضة نخاخ

رقم الصفحة	اسم المكان
	(ش)
٤٣٣ ، ٢٧ ، ١٨ ، ١٣ ، ١١	الشام
	(ص)
٣٣٤	صنعاء
	(ض)
٢٠	ضبا
	(ط)
٢١	الطائف
٤٣٤	طيبة (المدينة النبوية)
	(ع)
٢٤١	العذيب
٤٣٣ ، ٢٤٠ ، ١٥٢	العراق
٢٤١	العقيق
	(ف)
١٣	فلسطين
	(ق)
١١	القاهرة
	(ك)
٢٤٥	الكعبة
	(م)
٢١ ، ٢٠ ، ١٩ ، ١٧	مدارس الفلاح
١٣	المدرسة الصالحية
١٣	المدرسة الصدوية
١٣	المدرسة الضيائية
١٣	المدرسة الغيائية
١٣	المدرسة المنصورية
٢١	مستشفى الملك فيصل
٣١ ، ١٧ ، ١٦	مسجد الشافعي بجدة
٢٩ ، ٢٠	مسجد عكاش بجدة

رقم الصفحة	اسم المكان
٢٩	المسجد النبوي
٢٤٦ ، ٢٤٠ ، ٢٩ ، ١٧ ، ١١ ، ١٠	مصر
٤١٧ ، ١١٥ ، ١٧	مكة
	(ن)
١٣	نابلس
٤٣٣	نجد
	(هـ)
١١٥	هجر
٤٢٥	الهند
	(و)
٨٨ - ٨٧	وادي الأزرق
	(ي)
٤٣٣ ، ٣٠٩ ، ٢٣٠ ، ١٦٦ ، ١٧	اليمن

فهرس الأديان والفرق

الاسم	رقم الصفحة
(حرف الألف)	
الاشتراكية	٧٢
(حرف التاء)	
التنار	٩
(حرف الجيم)	
الجهمية	٤٩ ، ٨٤ ، ١٤٨ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٦٧ ، ٣٩٩ ، ٤١٥
(حرف الحاء)	
الخوارج	١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٧ ، ١٢٤ ، ١٥٣ ، ١٦٢ ، ١٦٧
(حرف الدال)	
الديمقراطية	٧٢
(حرف الراء)	
الرافضة	١٠ ، ١٦٢ ، ١٦٧ ، ٢٣٥
(حرف الزاي)	
الزيدية	١٠٨
(حرف الصاد)	
الصوفية	٨٤ ، ٤١٧ ، ٢٧ ، ٢٨
(حرف القاف)	
القدرية	١٠
القدرية الجبرة	٢٤٩
القومية	٧٢
(حرف اللام)	
اللادينية	٧٢
(حرف الميم)	
المجوس	٢٣٤
المعتزلة	١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٤٨ ، ١٥٣ ، ١٦٢ ، ١٦٧ ، ٣٧٦ ، ٤٢٥

الاسم	رقم الصفحة
المعطلة	٣٩٩
(حرف النون)	
النصارى	٤٢٩ ، ٣٥٣ ، ٣٣٤ ، ٣١٩ ، ٣١٤ ، ٣٠٢ ، ٢٣٥
(حرف الواو)	
الوطنية	٧٢
(حرف الهاء)	
اليهود	٤٢٩ ، ٣٨٤ ، ٣٣٤ ، ٣١٤ ، ٣٠٢ ، ٢٣٥

فهرس المصادر والمراجع

(أ)

- ١- الآداب الشرعية والمنح المرعية : لابن مفلح الحنبلي ، مطبعة المنار ، ١٣٤٨ هـ .
- ٢- الأباطيل والمناكير والصحاح والمشاهير : الحسين بن إبراهيم الجورقاني ، تحقيق عبد الرحمن الفريوائي ، نشر إدارة البحوث الإسلامية في الجامعة السلفية بينهارس ، اهند .
- ٣- الإبانة عن أصول الديانة : أبو الحسن الأشعري ، تقديم الشيخ حماد الأنصاري ، مركز شئون الدعوة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية ، الطبعة لثانية ، ١٤٠٥ هـ .
- ٤- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية : عبيد الله بن محمد بن بطة العكيري ، تحقيق رضا بن نعان معطي ، دار الراية للنشر والتوزيع ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ .
- ٥- إثبات صفة العلو : ابن قدامة المقدسي الحنبلي ، تحقيق أحمد عطية الغامدي ، مؤسسة علوم القرآن ، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة النبوية ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ .
- ٦- إثبات عذاب القبر : الحافظ البيهقي ، تحقيق د . شرف محمود القضاة ، دار الفرقان ، الأردن ، عمان ، ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ .
- ٧- اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية : للإمام ابن قيم الجوزية ، دراسة وتحقيق د . عواد عبدالمعتيق ، مطابع الفرزدق التجارية ، الرياض ، ١٤٠٨ هـ .
- ٨- الأحاديث الطوال : أبو القاسم الطبراني
- ٩- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان : محمد بن حبان البستي ، ترتيب ابن ببيان ، تحقيق شعيب الأرناؤوط ، مؤسسة الرسالة ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ .
- ١٠- أحكام الجنائز وبدعها : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٤ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ١١- الإحكام في أصول الأحكام : ابن حزم الأندلسي . قدم له إحسان عباس منشورات دار الآفاق الجديدة ، ط ١ ، ١٤٠٠ هـ .
- ١٢- الأدب المفرد مع شرحه فضل الله الصمد : محمد بن إسماعيل البخاري ، المكتبة السلفية ، القاهرة ، ط ٣ ، ١٤٠٧ هـ .
- ١٣- أدلة معتقد أبي حنيفة في أبوي الرسول صلى الله عليه وسلم : علي بن سلطان القاري ، ضمن مجموع (عقيدة الموحدين) جمع عبد الله بن سعدي الغامدي العبدلي ، مكتبة الطرفية الحائف ، ط ١ ، ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م .

- ١٤- الأذكار : أبو زكريا يحيى بن شرف النووي ، تحقيق سليم بن عيد الهلالي ، مكتبة الغرباء الأثرية بالمدينة المنورة ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ .
- ١٥- الأربعين في صفات رب العالمين : الإمام الذهبي : تحقيق عبد القادر عطا صوفي ، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة المنورة ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ .
- ١٦- إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ١٧- الاستدكار الجامع لفقههاء الأمصار ...: ابن عبد البر القرطبي ، تحقيق عبد المعطي قلعجي ، دار قتيبة للطباعة والنشر ، دمشق ، بيروت ، ودار الوعي القاهرة ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م .
- ١٨- الاستيعاب في معرفة الأصحاب : لأبي عمر بن عبد البر القرطبي ، بذيل الإصابة ، تحقيق د . طه محمد الزيني ، الناشر مكتبة ابن تيمية ، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م .
- ١٩- أسد الغابة في معرفة الصحابة : عز الدين ابن الأثير ، تحقيق محمد بن إبراهيم البنا وآخرين ، كتاب الشعب ، ١٩٧٠ م .
- ٢٠- أسرار البلاغة في علم البيان : عبد القاهر الجرجاني ، علق حواشيه محمد رشيد رضا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٢١- الأسماء والصفات : أحمد بن الحسين البيهقي ، حققه عبد الله بن محمد الحاشدي ، مكتبة السوادي ، جدة ، السعودية ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م .
- ٢٢- الإصابة في تمييز الصحابة : أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، تحقيق د . طه محمد الزيني ، الناشر مكتبة ابن تيمية ، القاهرة ، سنة ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م .
- ٢٣- أصل الاعتقاد : عمر الأشقر ، الدار السلفية ، ط ٣ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٢٤- أصول الدين : أبو اليسر محمد بن محمد البزدوي ، حققه دار هانز بيترلنس ، دار إحياء الكتب العربية ، عيسى البابي الحلبي وشركاه ، القاهرة ، ١٣٨٣ هـ .
- ٢٥- أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن : محمد الأمين الشنقيطي ، عالم الكتب ، بيروت .
- ٢٦- الاعتقاد : أحمد بن الحسين البيهقي ، تصحيح الشيخ أحمد مرسي ، ناشر حديث أكاديمي نشاط آباد ، فيصل آباد ، باكستان .
- ٢٧- اعتقاد أئمة الحديث : أبو بكر الإسماعيلي تحقيق د . عبد الرحمن الخميس ، دار العاصمة ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .

- ٢٨- الأعلام : قاموس لأشهر الرجال والنساء ، خير الدين الزركلي ، دار العلم للملايين ، بيروت ، ط ٩ ، ١٩٩٠ م .
- ٢٩- أعلام الحجاز في القرن الرابع عشر الهجري : محمد علي مغربي ، الكتاب العربي السعودي ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- ٣٠- أعلام العراق : محمد بهجة الأثري ، المطبعة السلفية ومكبتها ، سنة ١٣٤٥ هـ .
- ٣١- إغاثة اللفهان من مصايد الشيطان : ابن القيم ، تحقيق محمد حامد الفقي ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ٣٢- اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم : ابن تيمية ، تحقيق د. ناصر عبد الكريم العقل ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ط ٣ ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م .
- ٣٣- الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل : شرف الدين موسى الحجاوي المقدسي ، تصحيح عبد اللطيف محمد موسى السبكي ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٣٤- الإكليل في المتشابه والتأويل : ابن تيمية ، ١٣٩٤ هـ ، ط ٢ ، مصر .
- ٣٥- إكمال المعلم شرح مسلم : القاضي عياض اليحصي ، رسالة دكتوراة ، جامعة الإمام محمد بن سعود .
- ٣٦- ألفية السيوطي في علم الحديث : السيوطي ، بتصحيح وشرح أحمد محمد شاكر ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٣٧- الإنباه إلى ما ليس من أسماء الله : صالح العصيمي ، ط ١ .
- ٣٨- الإنصاف فيما يجب اعتقاده : أبو بكر الباقلاني ، تحقيق وتعليق المتدع عماد الدين أحمد حيدر ، عالم الكتب ، ط ١ ، ١٤٠٧ - ١٩٨٣ م .
- ٣٩- الأنوار الكاشفة لما في كتاب أضواء على السنة من الزلل والتضليل والمجازفة : عبد الرحمن المعلمي اليماني ، عالم الكتب بيروت ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٤٠- أهل الحجاز بعقبهم التاريخي : حسن عبد الحي قزاز .
- ٤١- الأهوال : ابن أبي الدنيا ، دراسة وتحقيق مجدي فتحي السيد ، مكتبة آل ياسر ، الجيزة ، مصر ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م .
- ٤٢- الإيمان أو الكلام على حقيقة الإسلام والإيمان : ابن تيمية ، تحقيق أ. د. محمود حسن أبو ناجي الشيباني ، شركة العبيكان للطباعة والنشر ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٤٣- الإيمان : لابن أبي شبة العبسي ، تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني ، طبع دار الأرقم ، الك (طبع ضمن أربع رسائل) .

٤٤- الإيمان : ابن منده ، تحقيق د . علي بن محمد ناصر الفقيهي ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ، مطبوعات المجلس العلمي في الجامعة الإسلامية .

٤٥- أين الله : دفاع عن حديث الجارية رواية ودراية ، سليم الهلالي ، الدار السلفية بالكويت ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

(ب)

٤٦- البداية النهاية : الحافظ عماد الدين ابن كثير ، منشورات مكتبة المعارف ، بيروت ، ط ٦ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م .

٤٧- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع : محمد بن علي الشوكاني ، مكتبة ابن تيمية ، القاهرة .

٤٨- البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة ومعه القراءات الشاذة : عبد الفتاح القاضي ، دار الكتاب العربي ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .

٤٩- البدور السافرة في أمور الآخرة : عبد الرحمن السيوطي ، تخريج أبي محمد المصري ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ١٤١١ هـ .

٥٠- البعث والنشور : أبو بكر بن أبي داود ، تحقيق الحوييني السلفي ، مكتبة التراث الإسلامي ، مصر .

٥١- البعث والنشور : الإمام البيهقي ، تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

(ت)

٥٢- تاج العروس شرح القاموس : المرتضى الزبيدي ، دار الفكر بيروت .

٥٣- التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول : صديق حسن خان البخاري القنوجي ، تحقيق عبد الحكيم شرف الدين ، المطبعة الهندية العربية ، بمباي الهند ، ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .

٥٤- تاريخ بغداد : الخطيب البغدادي ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .

٥٥- تاريخ جدة : عبد القدوس الأنصاري ، مطابع دار الأصفهاني وشركائه ، جدة ، ط ١ ، ١٣٨٣ هـ .

٥٦- تاريخ خليفة : خليفة بن خياط العصفري ، تحقيق د . أكرم ضياء العمري . دراسة طيبة للنشر والتوزيع ، الرياض ، ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

٥٧- تاريخ القراء العشرة ورواتهم : عبد الفتاح القاضي ، طبع مصر .

- ٥٨- التاريخ الكبير : الإمام البخاري ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ٥٩- تاريخ النور السافر عن أخبار القرن العاشر : عبد القادر العيدروسي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٦٠- تبرئة الشيخين الإمامين من تزوير أهل الكتب والمين : سليمان بن سحمان ، دار العاصمة ، ط ٢ ، ١٤١٠ هـ .
- ٦١- تحذير أهل الإيمان عن الحكم بغير ما أنزل الرحمن : إسماعيل بن إبراهيم الخطيب الحسني الأسعدي الأزهرى ، مكتبة الصحابة الإسلامية ، الكويت .
- ٦٢- تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٢ ، ١٣٩٢ م .
- ٦٣- تحفة الأشراف بأطراف الكتب الستة : الحافظ المزي ، تحقيق عبد الرحمن شرف الدين ، الدار القيمة ، بمباي ، الهند .
- ٦٤- التحفة العراقية في أعمال القلوب : ابن تيمية - تحقيق سليمان مسلم الحرش ، دار الهدى للنشر والتوزيع ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .
- ٦٥- تحكيم القوانين : للعلامة محمد بن إبراهيم آل الشيخ ، دار المسلم للنشر والتوزيع ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١١ هـ .
- ٦٦- تذكرة الحفاظ : الحافظ محمد الذهبي ، دار إحياء التراث العربي .
- ٦٧- التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة : أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي ، دار الريان للتراث ، ط ٢ ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .
- ٦٨- الترغيب والترهيب : الحافظ عبد العظيم المنذري ، تصحيح إدارة الطباعة المنيرية محمد منير أغا الدمشقي ، إدارة الطباعة المنيرية .
- ٦٩- الترغيب والترهيب : الحافظ أبو القاسم إسماعيل الإصبهاني ، تحقيق أيمن صالح بن شعبان ، دار الحديث ، القاهرة ، ط ١ ، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م .
- ٧٠- التصوف في ميزان البحث والتحقيق : عبد القادر بن حبيب الله السندي ، مكتبة ابن القيم ، المدينة النبوية ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .
- ٧١- التعريفات للقاضي علي بن محمد الجرجاني : تحقيق محمد بن عبد الحكيم لقاضي ، دار الكتاب المصري ، القاهرة ، ودار الكتاب اللبناني ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م .
- ٧٢- التعليم في مكة والمدينة في آخر العهد العثماني : محمد عبد الرحمن الشامخ ، المطابع الأهلية للأور . الرياض ، ١٣٩٣ هـ .

● تفسير القرطبي - الجامع

● تفسير الماوردي - النكت والعيون .

٧٣- تفسير النسائي (من السنن الكبرى) : الإمام أبو عبد الرحمن النسائي ، حققه صبري

عبد الخالق الشافعي وآخر ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .

٧٤- تفسير القرآن العظيم : عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي ، تحقيق أحمد بن عبد الله

الزهراني وحكمت بشير ياسين ، مكتبة الدار ، دار طيبة ، دار ابن القيم ، ط ١ ،

١٤٠٨ هـ .

٧٥- تفسير الزمخشري (الكشاف) : مطبعة البابي الحلبي وأولاده بمصر .

٧٦- تفسير القرآن الحكيم : محمد رشيد رضا ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .

٧٧- تفسير القرآن العظيم : ابن كثير ، تقديم : د. يوسف المرعشلي ، دار المعرفة ،

ط ١ ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

٧٨- تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل : الإمام أبو الحسن محمد بن الحسن البغوي ، تحقيق

خالد العك وآخر ، دار المعرفة ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .

٧٩- تفسير عبد الرزاق الصنعائي : تحقيق د. مصطفى مسلم محمد ، مكتبة الرشد ،

الرياض ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ - ١٩٨٦ م .

٨٠- التفسير الكبير : الفخر الرازي ، دار إحياء التراث العربي .

٨١- تقريب التهذيب : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، تحقيق محمد عوامة ،

ط ١ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م ، دار الرشيد سوريا ، حلب ، طبع دار البشائر

الإسلامية ، بيروت ، لبنان .

٨٢- تلخيص الاستغاثة (الرد على البكري) : ابن تيمية ، الدار العلمية للطباعة والنشر

والتوزيع ، دلي ، الهند ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

٨٣- التمهيد لما في موطأ مالك من المعاني والأسانيد : تأليف الحافظ أبي عمر يوسف بن

عبد البر الأندلسي ، تحقيق مجموعة من الأساتذة ، طبع وزارة الأوقاف في المغرب ،

توزيع مكتبة ابن تيمية ، القاهرة .

٨٤- تنوير الحوالك شرح موطأ مالك : جلال الدين السيوطي ، دار الفكر .

٨٥- تهذيب التهذيب في رجال الكتب الستة : الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ،

دار صادر ، بيروت .

- ٨٦- تهذيب سنن أبي داود السجستاني : ابن قيم الجوزية ، تحقيق أحمد محمد شاكر ومحمد حامد الفقي ، دار المعرفة ، بيروت ، (ومعه معالم التنزيل ومختصر السنن) .
- ٨٧- تهذيب الكمال في أسماء الرجال : الحافظ جمال الدين أبي الحجاج المزي ، حققه : د. بشار عواد معروف ، مؤسسة الرسالة ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م .
- ٨٨- التوحيد : محمد بن اسحاق بن خزيمة ، تحقيق محمد خليل الهراس .
- ٨٩- التوحيد : محمد بن اسحاق بن مندة ، تحقيق علي بن محمد بن ناصر الفقيهي ، طباعة الجامعة الإسلامية مركز شئون الدعوة ، ط ١ .
- ٩٠- التوسل أنواعه وأحكامه : بحوث كتبها وألقاها محمد ناصر الدين الألباني ، تنسيق محمد عيد عباسي ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط ٥ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٩١- تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد : سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط ٦ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٩٢- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان : عبد الرحمن بن ناصر السعدي ، حققه محمد زهري النجار ، طبع الرئاسة العامة لأدارات البحوث العلمية والإفتاء في المملكة السعودية ، ١٤١٠ .

(ج)

- ٩٣- جامع الأصول في أحاديث الرسول : المبارك بن محمد بن الأثير الجزري ، حققه عبد القادر الأرناؤوط ، مكتبة الحلواني والملاح ودار البيان ، ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م .
- ٩٤- جامع بيان العلم وفضله : أبو عمر يوسف بن عبد البر القرطبي ، طبع وتصحيح إدارة الطباعة المنيرية ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م ، دار الكتب العلمية .
- ٩٥- جامع البيان في تفسير القرآن : محمد بن جرير الطبري ، دار المعرفة بيروت .
- ٩٦- الجامع الفريد للأسئلة والأجوبة على كتاب التوحيد : عبد الله بن جار الله الجار الله ، مؤسسة قرطبة ط ١ ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٩٧- الجامع لأحكام القرآن : أبو عبد الله القرطبي الأنصاري ، دار الكتب المصرية ، القاهرة ، ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م .
- ٩٨- الجامع المفهرس لأطراف الأحاديث النبوية التي خرجها الألباني : إعداد سليم الهلالي ، دار ابن الجوزي ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .
- ٩٩- جلاء العينين في محاكمة الأحمدين : نعمان خير الدين الألويسي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

١٠٠- الجمع بين رجال الصحيحين : محمد بن طاهر بن علي المقدسي المعروف بابن القيسراني ، دار الكتب العلمية ، ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ .

١٠١- جمع الوسائل في شرح الشمائل : علي بن سلطان القاري ، المطبعة الأدبية ، القاهرة ، ١٣١٧ هـ .

(ح)

١٠٢- حاشية السندي على سنن النسائي : نور الدين أبو الحسن محمد بن عبد الهادي السندي ، تحقيق مكتب تحقيق التراث الإسلامي ، دار المعرفة ، بيروت . ط ٢ ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .

١٠٣- الحاوي للفتاوي : جلال الدين السيوطي ، دار الكتب العلمية ، ط ٢ .

١٠٤- الحجة في بيان المحجة : إسماعيل بن محمد الأصبهاني (قوام السنة) ، تحقيق د . محمد ربيع المدخلي ، د . محمد محمود أبو رحيم ، دار الراية للنشر والتوزيع ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م .

١٠٥- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء : أبو نعيم الأصبهاني ، مطبعة دار السعادة ، مصر ، ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م .

١٠٦- حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر : عبد الرزاق البيطار ، حققه محمد بهجة البيطار ، ١٣٨٠ هـ ، مطبوعات مجمع اللغة العربية ، بدمشق .

١٠٧- حياة الأنبياء بعد وفاتهم : أحمد بن الحسين البيهقي ، تحقيق د . أحمد عطية الغامدي ، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة المنورة ، ط ١ ، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م .

(خ)

١٠٨- خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر : عمر أمين المحيي ، دار صادر بيروت .

١٠٩- خلق أفعال العباد : الإمام البخاري ، تحقيق وتقديم عبد الرحمن عميرة ، دار المعارف السعودية ، الرياض .

● خلق أفعال العباد : الإمام البخاري ، تحقيق بدر البدر ، الدار السلفية ، الكويت ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

(د)

١١٠- الدر النضيد في تخريج كتاب التوحيد : بقلم صالح بن عبد الله العصيمي ، دار ابن خزيمة ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ .

١١١- الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد : محمد بن علي الشوكاني ، مع الرسائل السلفية ، تحقيق خالد عبد اللطيف السبع العلمي ، دار الكتاب العربي ، ط ١ ، ١٤١١هـ

● الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ، مع كتاب الدين الخالص لصديق حسن خان .

● الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد : الشوكاني ، مخطوطتان من الجامعة الإسلامية ، فيلم رقم (٩٢٥) وفيلم رقم (٨٨٦) .

١١٢- الدر المنشور في التفسير بالمأثور : جلال الدين السيوطي ، الناشر محمد أمين دمح ، بيروت ، لبنان .

١١٣- الدر المنضد في ذكر أصحاب أحمد : عبد الرحمن العليمي ، تحقيق د. عبد الرحمن العثيمين ، مكتبة التوبة ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ .

١١٤- الدر الكامنة في المائة الثامنة : الحافظ ابن حجر العسقلاني ، دار الجليل .

١١٥- دلائل النبوة في معرفة أحوال صاحب الشريعة : البيهقي ، تحقيق عبد المعطي قلعجي ، دار الكتب العلمية ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

١١٦- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب : برهان الدين إبراهيم بن فرحون المالكي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .

١١٧- الدين الخالص : صديق حسن خان القنوجي البخاري ، تصحيح محمد زهري النجار ، مكتبة دار التراث ، مصر .

١١٨- ديوان الفرزدق : دار بيروت للطباعة والنشر ، بيروت ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .

(ذ)

١١٩- ذكر أخبار أصبهان : أبو نعيم الأصبهاني ، تحقيق سيد كسروي ، دار الكتب العلمية ، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .

١٢٠- ذم التأويل : موفق الدين ابن قدامة المقدسي ، حققه بدر بن عبد الله البدر ، الدار السلفية ، الكويت ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

١٢١- ذيل تذكرة الحفاظ : أبو المحاسن الحسيني الدمشقي ، تصحيح محمد زاهد الكوثري ، دار إحياء التراث العربي .

١٢٢- الذيل على طبقات الحنابلة : ابن رجب الحنبلي ، دار المعرفة ، بيروت ، المطبعة الأدبية ، مصر ، ط ١ ، ١٣١٧ هـ .

١٢٣- ذيل طبقات الحفاظ : جلال الدين السيوطي ، تصحيح الكوثري ، دار إحياء التراث العربي .

١٢٤- ذيل العبر : محمد بن علي الحسيني ، تحقيق محمد السعيد بسيوني زغلول ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م . ضمن الجزء الرابع من العبر للذهبي .

(ر)

١٢٥- رد الإمام الدارمي عثمان بن سعيد علي بشر المريسي العنيد : تحقيق محمد حامد الفقي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٣٥٨ هـ .

١٢٦- الرد على الجهمية : عثمان بن سعيد الدارمي ، تعليق محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي .

١٢٧- الرد على الزنادقة والجهمية : الإمام أحمد بن حنبل ، القاهرة ، ١٣٩٩ هـ .

١٢٨- الرد على شبهات المستعنيين بغير الله : أحمد بن إبراهيم بن عيسى ، تقديم محمد نصيف ، دار مصر للطباعة ، ط ٢ .

١٢٩- الرسالة : عبد الله بن أبي زيد القيرواني ، نشر أحمد أحمد أبو السعود وآخر - كانوا - نيجيريا .

١٣٠- رسالة في وجوب توحيد الله عز وجل : محمد بن علي الشوكاني ، تحقيق محمد بن ربيع المدخلي ، دار المنار ، القاهرة ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .

١٣١- الروح في الكلام على أرواح الأموات والأحياء : ابن قيم الجوزية ، تحقيق : د. بسام علي سلامة العموش ، منشورات دار ابن تيمية للتوزيع والأعلام ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

١٣٢- الروض الأنف شرح سيرة ابن هشام : عبد الرحمن السهيلي ، تحقيق عبد الرحمن الوكيل ، دار الكتب الحديثة ودار النصر للطباعة ، ط ١ ، ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م .

١٣٣- روضة الطالبين : أبو زكريا يحيى بن شرف النووي ، تحقيق زهير الشاويش ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، لبنان ، ط ١ .

١٣٤- روضة المحبين ونزهة المشتاقين : ابن القيم ، دار الكتب العلمية .

١٣٥- روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد وحوادث السنين : محمد القاضي ، مطبعة الحلبي ، القاهرة ، ط ١ ، ١٤٠٠ هـ .

(ز)

١٣٦- الزهد : الإمام أحمد بن حنبل ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ١٣٩٨ هـ -
١٩٧٨ م .

١٣٧- الزهد : هناد بن السري الكوفي ، حققه عبد الرحمن الفريوائي ، دار الخلفاء للكتاب
الإسلامي ، الكويت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م .

١٣٨- الزهد : وكيع بن الجراح ، حققه عبد الرحمن الفريوائي ، مكتبة الدار ، المدينة النبوية ،
ط ١ ، ١٤٠٤ هـ .

١٣٩- الزهد والرفائق : عبد الله بن المبارك المروزي ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، دار
الكتب العلمية .

(س)

١٤٠- السابق واللاحق : الخطيب البغدادي ، تحقيق محمد مطر الزهراني ، دار طيبة الرياض ،
ط ١ ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

١٤١- سلسلة الأحاديث الصحيحة : محمد ناصر الدين الألباني ، الجزء الثاني ، المكتب
الإسلامي .

● سلسلة الأحاديث الصحيحة : محمد ناصر الدين الألباني ، الجزء الخامس ، مكتبة
المعارف ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م .

١٤٢- سلسلة الأحاديث الضعيفة : الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٣ .

● سلسلة الأحاديث الضعيفة (الأول) : الألباني ، مكتبة المعارف ، الرياض ، ط ١ ،
١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .

● سلسلة الأحاديث الضعيفة (الثاني) : الألباني ، مكتبة المعارف ، الرياض ، ط ٤ ،
١٤٠٨ هـ .

١٤٣- السنة : محمد بن نصر المروزي ، تخريج سالم بن أحمد السلفي ، مؤسسة الكتب
الثقافية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .

١٤٤- السنة : لابن أبي عاصم ، تخريج محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ،
ط ٣ ، ١٣١٤ هـ - ١٩٩٣ م .

١٤٥- السنة : أبو بكر الخلال ، تحقيق د. عطية الزهراني ، دار الراية ، الرياض ، ط ١ ،
١٤١٠ هـ - ١٩٨٩ م .

- ١٤٦- السنة : عبد الله بن أحمد بن حنبل ، تحقيق د. محمد بن سعيد القحطاني ، دار ابن القيم للنشر والتوزيع ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ١٤٧- سنن الترمذي : محمد بن عيسى الترمذي - تحقيق أحمد محمد شاكر (الأول والثاني والخامس) وتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (الثالث) وتحقيق كمال يوسف الحوت المبتدع (الرابع) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ١٤٨- سنن الدارمي : عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ، عناية - محمد أحمد دهمان ، مطبعة الاعتدال والمطبعة الحديثة ، دمشق ، ١٣٩٤ هـ .
- ١٤٩- سنن أبي داود : أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني ، تحقيق عزت عبيد دعاس وآخر ، دار الحديث ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م .
- ١٥٠- سنن ابن ماجه : الحافظ أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، دار الحديث ، القاهرة .
- ١٥١- سنن النسائي : أحمد بن شعيب النسائي مع حاشية السيوطي والسندي ، تحقيق : مكتب تحقيق التراث الإسلامي ، طبع دار المعرفة بيروت ، ط ٢ ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .
- ١٥٢- السنن الصغير : أحمد بن الحسين البيهقي ، تحقيق د. عبد المعطي قلعجي ، حاشية الدراسات الإسلامية ، كراتشي ، باكستان ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ .
- ١٥٣- السنن الكبرى : أحمد بن الحسين البيهقي ، دار المعرفة ، بيروت .
- ١٥٤- السنن : محمد بن إدريس الشافعي ، تحقيق د. خليل ملا خاطر ، دار القبلة للثقافة الإسلامية ومؤسسة علوم القرآن ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ .
- ١٥٥- سير أعلام النبلاء : شمس الدين محمد الذهبي ، تحقيق شعيب الأرناؤوط ، وآخرين ، مؤسسة الرسالة .
- ١٥٦- السيرة النبوية : ابن هشام الأنصاري ، تحقيق مصطفى السقا وآخرين ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، مصر ، ط ٢ ، ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م .
- ١٥٧- سير وتراجم بعض علمائنا في القرن الرابع عشر : تهامة جدة ، الكتاب العربي السعودي ، ١٤٠٣ هـ .

(ش)

- ١٥٨- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية : محمد بن حمد مخلوف ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، مصور عن المطبعة السلفية ومكبتها ، ط ١ ، ١٣٤٩ هـ .
- ١٥٩- شذرات الذهب في أخبار من ذهب : ابن العماد الحنبلي ، دار إحياء التراث العربي .

- ١٦٠- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : اللالكائي ، تحقيق د. أحمد سعد حمدان ، دار طيبة .
- ١٦١- شرح جوهره التوحيد : إبراهيم الباجوري ، دار الكتب العلمية ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٦٢- شرح حديث النزول : شيخ الإسلام ابن تيمية ، المكتب الإسلامي ، ط ٦ ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ١٦٣- شرح السنة : أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي ، تحقيق شعيب الأرناؤوط وزهير الشاويش ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٣٩٠ هـ - ١٩٧١ م .
- ١٦٤- شرح شمائل الترمذي : عبد الرؤوف المناوي ، بحاشية شرح ملا علي القاري ، المطبعة الأدبية ، القاهرة ، ١٣١٧ هـ .
- ١٦٥- شرح الصدور بتعريف حال الموتى وأهل القبور : جلال الدين السيوطي ، تحقيق يوسف علي بديوي ، دار ابن كثير ، ومكتبة دار التراث بالمدينة ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م .
- ١٦٦- شرح العقيدة الطحاوية : علي بن أبي العز الحنفي ، تحقيق جماعة من العلماء ، تخريج الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٥ ، ١٣٩٩ هـ .
- ١٦٧- شرح العقيدة الواسطية : د. محمد خليل هراس ، طباعة الجامعة الإسلامية ، ط ٨ .
- ١٦٨- شرح العقيدة الواسطية : د. صالح بن فوزان الفوزان ، طبع الرئاسة العامة لإدارات البحوث في المملكة العربية السعودية ، ط ٥ ، ١٤١١ هـ .
- ١٦٩- شرح العقيدة الواسطية وهي المسماة التنبيهات اللطيفة : عبد الرحمن السعدي ، تعليق عبد العزيز بن باز ، تصحيح وتخريج علي حسن الحلبي الأثري ، دار ابن القيم للنشر والتوزيع ، الدمام ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ .
- ١٧٠- شرح الفقه الأكبر : ملا علي القاري ، دار الكتب العلمية ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ١٧١- شرح القصيدة النونية المسمى توضيح المقاصد وتصحيح القواعد : أحمد بن إبراهيم بن عيسى ، تحقيق زهير الشاويش ، المكتب الإسلامي ، ط ٣ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ١٧٢- شرح القصيدة النونية : د. محمد خليل هراس ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

١٧٣- شرح مسلم : للإمام أبي زكريا يحيى شرف النووي ، المطبعة المصرية بالأزهر ، ط ١ ، ١٣٤٧ هـ .

١٧٤- شرح لخبّة الفكر : ملا علي القاري ، دارالكتب العلمية ، ط ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

١٧٥- الشرح والإبانة عن أصول السنة والديانة : عبيد الله بن بطة العكبري ، تحقيق د . رضا نعتان معطي ، مطابع الصفا بمكة المكرمة ، ط ٢ ، ١٤١١ هـ .

١٧٦- الشريعة : محمد بن حسين الآجري ، تحقيق محمد حامد الفقي ، الناشر حديث أكاديمي ، فيصل آباد ، مطابع الأشراف ، لاهور ، باكستان ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ .

١٧٧- شعب الإيمان : الحافظ البيهقي ، تحقيق محمد السعيد بسيوني زغلول ، دار الكتب العلمية ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ .

١٧٨- الشفا بتعريف حقوق المصطفى : القاضي عياض بن موسى اليحصبي ، تحقيق محمد أمين قرّة علي وآخرون ، مؤسسة علوم القرآن ودار الفيحاء ، ط ٢ ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م

١٧٩- شفاء السقام في زيارة خير الأنام : علي بن عبد الكافي السبكي ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية ، بحيدر آباد الدكن ، الهند ، ط ٢ ، ١٣٧١ هـ - ١٩٨٦ م .

١٨٠- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل : ابن قيم الجوزية ، دار المعرفة بيروت ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

١٨١- الشفاعة : مقبل بن هادي الوادعي ، دار الأرقم ، الكويت ، ١٤٠٢ هـ .

١٨٢- الشمائل : محمد بن عيسى بن سورة الترمذي مع شرح ملا علي القاري .

١٨٣- شيخ الشام جمال الدين القاسمي : محمود مهدي إستانبولي ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

١٨٤- الشيخ عبد الرحمن السعدي وجهوده في العقيدة : عبد الرزاق العباد ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م .

(ص)

١٨٥- الصارم المنكي في الرد على السبكي : أبو عبد الله بن عبد الهادي ، تحقيق اسماعيل الأنصاري ، مكتبة ابن تيمية .

١٨٦- صحيح البخاري مع الفتح محمد بن إسماعيل البخاري : حققه محب الدين الخطيب ورقمه محمد فؤاد عبد الباقي ، دار الريان للتراث ، المكتبة السلفية ، الطبعة ٣ ، ١٤٠٧ هـ

- ١٨٧- صحيح ابن خزيمة : محمد بن اسحاق بن خزيمة ، تحقيق محمد مصطفى الأعظمي ، المكتب الإسلامي .
- ١٨٨- صحيح سنن الترمذي : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ .
- ١٨٩- صحيح سنن ابن ماجه : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٣ ، ١٤٠٨ هـ .
- ١٩٠- صحيح مسلم للإمام محمد بن مسلم النيسابوري : حققه محمد فؤاد عبد الباقي ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ١٩١- الصحيح المسند من أسباب النزول : تأليف مقبل بن هادي الوادعي ، الناشر مكتبة ابن تيمية ، القاهرة ، ط ٤ ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م .
- ١٩٢- الصفات : أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني ، حققه د. علي بن محمد ناصر الفقيهي ، سلسلة عقائد السلف ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٩٣- الصفات الإلهية : محمد أمان الجامي ، الجامعة الإسلامية ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ .
- ١٩٤- الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة : شمس الدين ابن القيم ، دار العاصمة ، الرياض ، ط ٢ ، ١٤١٢ هـ .

(ض)

- ١٩٥- ضعيف الجامع الصغير وزيادته : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٢ ، ١٣٩٩ هـ .
- ١٩٦- ضعيف سنن الترمذي : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٤١١ هـ .
- ١٩٧- ضعيف سنن أبي داود : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م .
- ١٩٨- ضعيف سنن ابن ماجه : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ .

- ١٩٩- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع : السخاوي ، دار مكتبة الحياة ، بيروت .

(ط)

- ٢٠٠- طبقات الحنابلة : أبو الحسين محمد بن أبي يعلى ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .

٢٠١- طبقات الشافعية : عبد الرحيم الأسنوي ، تحقيق عبد الله الجبوري ، بغداد ، ١٣٩١ هـ .

٢٠٢- طبقات الشافعية الكبرى : تاج الدين السبكي ، تحقيق محمد عبد الفتاح الحلو ومحمد الطناحي ، دار إحياء الكتب العربية .

٢٠٣- الطبقات : خليفة بن الخياط العصفري ، حققه د/ أكرم ضياء العمري ، دار طيبة ، الرياض ، ط ٢ ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

٢٠٤- الطبقات الكبرى : محمد بن سعد الزهري ، دار صادر بيروت .

(ع)

٢٠٥- العبودية : (مجموع الفتاوى) ابن تيمية ، دار عالم الكتاب ، الرياض ، ١٤١٢ هـ .

٢٠٦- العرش وما روى فيه : الحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة ، حققه أبو عبد الله محمد بن حمد الحمود ، مكتبة السنة ، ط ٢ ، ١٤١٠ - ١٩٩٠ م .

٢٠٧- العظمة : عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني ، تحقيق ، مصطفى عاشور ومجدي السيد إبراهيم ، مكتبة القرآن ، القاهرة .

٢٠٨- عقيدة الحافظ عبد الغني المقدسي : تحقيق عبد الله البصري ، طبع الرئاسة العامة لإدارات البحوث ... ، ط ١ ، ١٤١١ هـ .

٢٠٩- عقيدة السلف وأصحاب الحديث (مجموعة الرسائل المنيرية) : أبو عثمان الصابوني ، دار إحياء التراث العربي .

٢١٠- العقيدة الطحاوية : أبو جعفر الطحاوي ، شرح وتعليق الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

٢١١- العقيدة الواسطية مع شرح الهراس : ابن تيمية ، طباعة الجامعة الإسلامية ، ط ٨ .

٢١٢- علماء الدعوة : عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، مطبعة المدني ، القاهرة ، ١٣٨٦ هـ .

٢١٣- علماء نجد خلال ستة قرون : عبد الله البسام ، مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة ، مكة ، ط ١ ، ١٣٩٨ هـ .

٢١٤- علماء ومفكرون عرفتهم : محمد المجنوب ، دار الاعتصام ، ط ٣ .

٢١٥- العلو للعلي الغفار : الحافظ أبو عبد الله الذهبي ، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ، المكتبة السلفية بالمدينة النبوية .

٢١٦- عمل اليوم والليلة : ابن السني ، تحقيق بشر محمد عيون ، مكتبة دار البيان ، دمشق ، ومكتبة المؤيد ، الطائف ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ .

٢١٧- عمل اليوم والليلة : النسائي ، تحقيق فاروق حمادة ، مؤسسة الرسالة ، ط ٣ ، ١٤٠٧ هـ

٢١٨- عون المعبود شرح سنن أبي داود : شمس الحق العظيم آبادي ، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .

٢١٩- عنوان الجلد في تاريخ نجد : عثمان بن بشر ، مكتبة الرياض الحديثة .

(غ)

٢٢٠- غاية الأمان في الرد على النبهاني : محمود شكري الألوسي ، مكتبة ابن تيمية .

٢٢١- غاية المرام في تخریج أحاديث الحلال والحرام : محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي .

٢٢٢- غاية النهاية في طبقات القراء : محمد بن محمد الجزري ، تحقيق : ج - براجستراسر ، مكتبة المتنبى ، القاهرة .

٢٢٣- غريب الحديث : عبد الرحمن بن علي الجوزي ، تحقيق د. عبد المعطي قلنجي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

٢٢٤- الغنية لطالبي طريق الحق : عبد القادر الجيلاني .

(ف)

٢٢٥- الفتاوى الحديثية : ابن حجر المكي الهيتمي ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي ، ط ١ ، ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م .

٢٢٦- فتاوى سلطان العلماء العز بن عبد السلام : تحقيق مصطفى عاشور ، مكتبة الساعي ، مكتبة القرآن الكريم .

٢٢٧- فتح الباري بشرح صحيح البخاري : أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ، حققه محب الدين الخطيب ، دار الريان للتراث ، المكتبة السلفية ، ط ٣ ، ١٤٠٧ هـ .

٢٢٨- فتح البيان في مقاصد القرآن : محمد صديق حسن خان ، مطبعة العاصمة ، القاهرة ، سنة ١٩٦٥ م .

٢٢٩- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في علم التفسير : الشوكاني ، تحقيق سعيد محمد اللحام ، دار الفكر ، بيروت ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ .

٢٣٠- فتح المجيد بشرح كتاب التوحيد : عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، مؤسسة قرطبة للطباعة والنشر والتوزيع .

- ٢٣١- فتح المنان على صلح الإخوان ، تنمة منهاج التأسيس والتقديس : محمود شكري الألوسي ، تحقيق محمد حامد الفقي .
- ٢٣٢- الفتن والملاحم أو نهاية البداية : الحافظ ابن كثير ، تصحيح إسماعيل الأنصاري ، مؤسسة النور ، ط ١ ، ١٣٨٨ هـ ، الرياض .
- ٢٣٣- الفتوى الحموية الكبرى : الإمام ابن تيمية ، تحقيق شريف محمد فؤاد هزاع ، الناشر دار فجر للتراث ، ط ١ ، ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م .
- ٢٣٤- الفردوس بمأثور الخطاب : شرويه بن شهر دار الديلمي ، تحقيق السعيد بسيوني زغلول ، دار الباز ، مكة ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٢٣٥- فصل المقال وإرشاد الضال في توسل الجهال : أبو بكر خوقير ، مطبعة مجلة المنار ، مصر ، سنة ١٣٢٤ هـ .
- ٢٣٦- الفقيه والمتفقه : الخطيب البغدادي ، تصحيح إسماعيل الأنصاري ، دار الكتب العلمية ، ١٤٠٠ هـ .
- ٢٣٧- الفوائد البهية في تراجم الحنفية : أبو الحسنات عبد الحي اللكنوي الهندي ، تصحيح محمد بدر الدين النعساني ، دار الكتاب الإسلامي ، القاهرة .
- ٢٣٨- فوات الوفيات والذيل عليها : محمد بن شاكر الكتيبي ، تحقيق د. إحسان عباس ، دار صادر بيروت .
- ٢٣٩- فيض القدير شرح الجامع الصغير : محمد عبد الرؤوف المناوي ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .

(ق)

- ٢٤٠- القائد إلى تصحيح العقائد : عبد الرحمن المعلمي اليماني ، تعليق الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٣ ، ١٤٠٤ هـ .
- ٢٤١- قاعدة جلية في التوسل والوسيلة : الإمام ابن تيمية ، تحقيق د. ربيع بن هادي المدخلي ، مكتبة لينة ، دمنهور ، مصر ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٢٤٢- القاموس المحيط : الفيروز آبادي ، مؤسسة الرسالة ، دار الريان للتراث ، ط ٢ ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .
- ٢٤٣- القصيدة النونية (الكافية الشافية) : ابن القيم ، دار المعرفة .

(ك)

- ٢٤٤- الكاشف في رجال الكتب الستة : الحافظ الذهبي ، دار الكتب العلمية ، ط ١ .
١٤٠٣ هـ .
- ٢٤٥- الكافي لابن قدامة المقدسي : المكتب الإسلامي .
- ٢٤٦- الكامل في التاريخ : عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم بن الأثير الجزري ، دار
صادر ، بيروت ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ٢٤٧- الكامل في الضعفاء : لأبي أحمد بن عدي ، دار الفكر ، بيروت ، لبنان ، ط ٢ ،
١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٢٤٨- الكبائر : الحافظ الذهبي ، تحقيق مشهور حسن سلمان ، مكتبة المنار ، الأردن ،
الزرقاء ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٢٤٩- كشف الأحوال في نقد الرجال : محمد عبد الوهاب المدراسي ، طبعة هندية سنة
١٣٠٣ هـ .
- ٢٥٠- كشف الخفاء ومزيل الألباس : إسماعيل بن محمد العجلوني ، دار الكتب العلمية .
- ٢٥١- كشف الأستار عن زوائد الجزار : نور الدين الهيثمي ، تحقيق حبيب الرحمن
الأعظمي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ .
- ٢٥٢- الكشف المبدي لتمويه أبي الحسن السبكي : محمد بن حسين إبراهيم الفقيه ، القسم
الأول ، تحقيق : صالح المحسن (رسالة ماجستير) في الجامعة الإسلامية .
- ٢٥٣- الكفاية في علم الرواية : الخطيب البغدادي ، توزيع المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .
- ٢٥٤- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال : المتقي الهندي ، تحقيق وتصحيح بكرى حياتي
وآخر ، منشورات مكتبة التراث الإسلامي ، حلب .
- ٢٥٥- الكنى والأسماء : مسلم بن الحجاج القشيري ، تحقيق د. عبد الرحيم القشقرى ، طبع
الجامعة الإسلامية ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ .
- ٢٥٦- الكواشف الجلية عن معاني الواسطية : عبد العزيز السلطان ، ط ١٧ ، ١٤١٠ هـ .

(ل)

- ٢٥٧- لحظ الألفاظ بذييل تذكرة الحفاظ : الحافظ محمد بن فهد المكي ، دار إحياء التراث
العربي .
- ٢٥٨- لسان العرب : لابن منظور الإفريقي ، دار صادر ، بيروت .
- ٢٥٩- لسان الميزان : الحافظ ابن حجر العسقلاني ، منشورات دار الفكر ، ط ٢ .

- ٢٦٠- ما لا بد منه في أمور الدين : أبو بكر خوقير ، تحقيق خالد العنبري ، دار سعد النجيم للنشر والتوزيع ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ .
- ٢٦١- كتاب الجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين : محمد بن حبان التميمي البستي ، دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ٢٦٢- مجلة المنهل : رئيس تحريرها عبد القدوس الأنصاري ، مجلد ٦ .
- ٢٦٣- مجمع الأمثال : لأبي الفضل أحمد بن محمد النيسابوري الميداني ، حققه محمد محيي الدين عبد الحميد ، مطبعة السنة المحمدية ، ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م .
- ٢٦٤- مجمع البحرين في زوائد المعجمين : نور الدين الهيثمي ، تحقيق عبد القدوس محمد نذير ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م .
- ٢٦٥- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد : نور الدين الهيثمي ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٢٦٦- مجموع فتاوى ابن تيمية : جمع وترتيب عبد الرحمن بن قاسم العاصمي النجدي وابنه ، دار عالم الكتب ، الرياض ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م .
- ٢٦٧- مجموع فتاوى ورسائل ابن عثيمين : جمع وترتيب فهد بن ناصر السليمان ، دار الوطن ، السعودية ، ط ٣ ، ١٤١١ هـ .
- ٢٦٨- مجموع متون في مهمات مختلف الفنون والعلوم : دار الفكر ، بيروت ، لبنان .
- ٢٦٩- محاسن الإصطلاح بحاشية مقدمة ابن الصلاح : سراج الدين عمر بن رسلان البلقيني ، تحقيق د . عائشة عبد الرحمن ((بنت الشاطي)) ، دار المعارف ، مصر ، ١٤١١ هـ .
- ٢٧٠- محاسن التأويل : محمد جمال الدين القاسمي ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، ط ٢ ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م . دار الفكر ، بيروت .
- ٢٧١- المحرر الوجيز في تفسير كتاب العزيز : القاضي أبو محمد عبد الحق ابن عطية الأندلسي ، تحقيق المجلس العلمي بفاس ، توزيع مكتبة ابن تيمية ، القاهرة .
- ٢٧٢- محنة الإمام أحمد بن محمد بن حنبل : الحافظ تقي الدين عبد الغني المقدسي ، تحقيق د . عبد الله بن عبد المحسن التركي ، هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان ، مصر ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .
- ٢٧٣- مختار الصحاح : محمد بن أبي بكر الرازي ، مؤسسة علوم القرآن ، دار القبلة للثقافة الإسلامية ، سنة ١٤٠٥ هـ .

- ٢٧٤- المختار في أصول السنة : أبو علي الحسن بن أحمد بن البنا الحنبلي البغدادي ، تحقيق د . عبد الرزاق العباد البدر ، مكتبة العلوم والحكم ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ .
- ٢٧٥- مختصر الشرائع المحمدية : محمد ناصر الدين الألباني ، مكتبة المعارف ، الرياض ط ٢ ، ١٤٠٦ هـ ، والمكتبة الإسلامية ، عمان ، الأردن .
- ٢٧٦- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة لابن القيم : إختصار الشيخ محمد الموصلي ، تصحيح زكريا علي يوسف ، مكتبة المتنبي ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٤٠٠ هـ .
- ٢٧٧- مختصر العلل للعلف الغفار : إختصار محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٢ ، ١٤١٢ هـ .
- ٢٧٨- مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين : شمس الدين ابن القيم ، تحقيق محمد حامد الفقي ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان ، ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .
- مدارج السالكين : ابن القيم ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ (وهي المعتمدة) .
- ٢٧٩- المدخل للسنن الكبرى : محمد الحسين البيهقي ، تحقيق د . محمد ضياء الرحمن الأعظمي ، دار الخلفاء للكتاب الإسلامي ، الكويت .
- ٢٨٠- مسألة التقريب بين أهل السنة والشيعة : د . ناصر القفاري ، دار طيبة للنشر والتوزيع ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ .
- ٢٨١- مسائل الإمام أحمد بن حنبل : تأليف أبي داود السجستاني ، تحقيق محمد بهجة البيطار ، الناشر محمد أمين دمج ، بيروت ، لبنان .
- ٢٨٢- المستدرک علی الصحیحین : الإمام أبو عبد الله الحاكم النيسابوري ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٢٨٣- المسك الأذفر في نشر مزايا القرن الثاني والثالث عشر : محمود شكري الألوسي ، تحقيق عبد الله الجبوري ، دار العلوم للطباعة والنشر ، الرياض ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ٢٨٤- المسند : الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٤ ، ١٤٠٣ هـ .
- ٢٨٥- مسند أبي داود الطيالسي : ترتيب أحمد البنا الساعاتي المسمى منحة المعبود ، المكتبة الإسلامية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٠ هـ .
- ٢٨٦- مسند الشافعي : الإمام الشافعي المطلبي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٠ هـ .

- ٢٨٧- مسند الشهاب : القاضي أبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعي ، حققه حمدي عبد المجيد السلفي ، مؤسسة الرسالة ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- ٢٨٨- مسند أبي يعلي الموصلي : الإمام أحمد بن علي بن المثنى الموصلي ، حققه حسين سليم أسد ، دار المأمون للتراث ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .
- ٢٨٩- المسودة في أصول الفقه لآل تيمية : جمعها وبيضاها أبو العباس أحمد بن محمد الحراني الدمشقي الحنبلي ، حققها محمد محيي الدين عبد المجيد ، مطبعة المدني بالقاهرة ، ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م .
- ٢٩٠- مشاهير علماء نجد : عبد الرحمن بن عبد اللطيف آل الشيخ ، دار اليمامة للبحث والترجمة ، ط ٢ ، ١٣٩٤ هـ .
- ٢٩١- مشكل الآثار : أبو جعفر الطحاوي ، مجلس دائرة المعارف النظامية حيدر آباد ، الهند ، ١٣٣٣ هـ .
- ٢٩٢- المصباح المنير : أحمد بن محمد الفيومي المقرئ ، مكتبة لبنان .
- ٢٩٣- المصنف : ابن أبي شيبة العبسي ، تحقيق مختار أحمد الندوي ، الدار السلفية ، الهند .
- ٢٩٤- المصنف : عبد الرزاق الصنعاني ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٣٩٠ هـ .
- ٢٩٥- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية : الحافظ ابن حجر العسقلاني ، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ، دار الكتب العلمية .
- ٢٩٦- معارج القبول شرح سلم الوصول إلى علم الأصول : حافظ حكيم ، تحقيق عمر بن محمود أبو عمر ، دار ابن القيم ، الدمام ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .
- ٢٩٧- المعارف : ابن قتيبة الدينوري ، حققه د . ثروت عكاشة ، ط ٤ ، دار المعارف ، مصر .
- ٢٩٨- معالم السنن شرح سنن أبي داود : أبو سليمان حمد الخطابي ، تحقيق عزت عبيد الدعاس ، وآخر ، دار الحديث ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م (مطبوع بحاشية السنن) .
- ٢٩٩- معاني القرآن الكريم : أبو جعفر النحاس ، تحقيق محمد علي الصابوني ، مطبوعات جامعة أم القرى ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٣٠٠- معجم الشيوخ : الحافظ الذهبي ، تحقيق محمد الحبيب الهيلة ، مكتبة الصديق ، الطائف ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٣٠١- معجم الشيوخ (رياض الجنة أو المدهش المطرب) : عبد الحفيظ الفاسي ، المطبعة الوطنية ، الرباط ، سنة ١٣٥٠ هـ - ١٩٣١ م .

- ٣٠٢- المعجم الصغير : سليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان ، دار الكتب العلمية .
- ٣٠٣- المعجم الكبير : سليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي ، وزارة الأوقاف بغداد .
- ٣٠٤- معجم المؤلفين : عمر رضا كحالة ، مؤسسة الرسالة ، ط ١ ، ١٤١٤ هـ .
- ٣٠٥- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف : جماعة من المستشرقين ، دار الدعوة استنبول ، تركيا .
- ٣٠٦- معجم مقاييس اللغة : أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا ، تحقيق عبد السلام محمد هارون ، دار الجليل ، بيروت ، ١٤١١ هـ .
- ٣٠٧- معجم المناهي اللفظية : د . بكر عبد الله أبو زيد ، دار ابن الجوزي ، ١٤١٠ هـ .
- ٣٠٨- المعجم الوسيط : إعداد د . إبراهيم أنيس وآخرون ، المكتبة الإسلامية ، استانبول ، تركيا .
- ٣٠٩- معرفة الرواة المتكلم فيهم بما لا يوجب الرد : الحافظ الذهبي ، حققه إبراهيم سعيدي إدريس ، دار المعرفة ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٣١٠- المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار : الحافظ العراقي ، مطبعة الحلبي ، مصر ، ١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ (بهامش الإحياء) .
- ٣١١- مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنّة : جلال الدين السيوطي ، تحقيق وتخريج بدر البدر ، دار الهدى النبوي ، الكويت ، مكتبة ابن تيمية .
- ٣١٢- مفتاح السعادة ومصباح السيادة : طاش كبرى زادة ، تحقيق أبو النور عبد الوهاب ، وآخر ، دار الكتب الحديثة ، مصر .
- ٣١٣- مفردات القرآن : الراغب الأصبهاني ، تحقيق صفوان عدنان داوودي ، دار القلم ، دمشق ، الدار الشامية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .
- ٣١٤- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة : شمس الدين السخاوي ، صححه وعلق عليه عبد الله محمد الصديق الغماري ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٤١٢ هـ .
- ٣١٥- مقدمة التفسير لابن تيمية (مجموع الفتاوى) : دار عالم الكتب ، الرياض .
- ٣١٦- مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث : أبو عمر وعثمان ابن الصلاح ، تحقيق د . عائشة عبد الله بنت الشاطيء ، دار المعارف ، مصر .

- ٣١٧- المقصد الأرشد في ذكر أصحاب أحمد لابن مفلح الحنبلي : تحقيق د. عبد الرحمن العثيمين ، مكتبة الرشد ، الرياض ، ط ١ ، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .
- ٣١٨- المقنع في علوم الحديث : الحافظ عمر بن علي بن الملكن ، تحقيق عبد الله بن يوسف الجديع ، دار فواز للنشر ، السعودية ، الإحساء ، ط ١ ، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م .
- ٣١٩- منال الطالب في شرح طوال الغرائب : محمد الدين ابن الأثير ، تحقيق محمود محمد الطناحي ، جامعة أم القرى ، مطبعة المدني .
- ٣٢٠- المناجات : الحافظ ابن أبي الدنيا ، تحقيق د. مجدي السيد إبراهيم ، مكتبة القرآن ، القاهرة .
- ٣٢١- من كلام الإمام أحمد علل الحديث ومعرفة الرجال : تحقيق صبحي البدري السامرائي ، مكتبة المعارف ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .
- ٣٢٢- منهاج التأسيس والتقدیس في الرد على داود بن جرجيس : عبد اللطيف آل الشيخ ، دار الهداية ، الرياض .
- ٣٢٣- منهاج السنة النبوية في الرد على الرافضة والقدرية : ابن تيمية ، تحقيق محمد رشاد سالم ، طباعة جامعة الإمام محمد بن سعود ، الرياض .
- ٣٢٤- منهاج العوارف : القاضي عياض ، مخطوط .
- ٣٢٥- المنهاج في شعب الإيمان : أبو عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي ، تحقيق حلمي محمد فودة ، دار الفكر ، بيروت ، لبنان ، ط ١ ، ١٣٩٩ هـ .
- ٣٢٦- منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات : محمد الأمين الشنقيطي ، مؤسسة مكة للطباعة والإعلام ، توزيع الجامعة الإسلامية .
- ٣٢٧- موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان : نور الدين الهيتمي ، حققه حسين سليم أسد ، ط ١ ، ١٤١١ هـ ، دار الثقافة العربية ، دمشق ، بيروت .
- ٣٢٨- الموضوعات : ابن الجوزي ، تحقيق عبد الرحمن بن محمد عثمان ، الناشر المكتبة السلفية بالمدينة ، ط ١ ، ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .
- ٣٢٩- الموطأ : الإمام مالك بن أنس ، دار الفكر .
- ٣٣٠- الموقظة في علوم الحديث : الحافظ الذهبي ، بعناية عبد الفتاح أبو غدة ، الناشر ، مكتبة المطبوعات الإسلامية ، حلب ، ١٤٠٥ هـ .
- ٣٣١- ميزان الاعتدال في نقد الرجال : الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي ، تحقيق علي بن محمد البخاري ، دار الفكر .

(ن)

٣٣٢- ناسخ الحديث ومنسوخه : ابن شاهين ، تحقيق سمير الزهيري ، دار المنار ، الزرقاء ، الأردن ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ .

٣٣٣- النبذة الشريفة النفيسة : محمد بن ناصر آل معمر ، تحقيق عبد السلام بن برجس آل عبد الكريم ، دار العاصمة ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ .

٣٣٤- نتائج الأفكار في تخريج أحاديث الأذكار : ابن حجر العسقلاني ، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي ، الناشر مكتبة ابن تيمية ، القاهرة ، توزيع مكتبة العلم بجدة ، ط ١ ، ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م .

٣٣٥- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة : ابن تغري بردي ، مصر ، ١٩٢٩ م .

٣٣٦- نزهة الخواطر بهجة المسامع والنواظر : العلامة الشريف عبد الحي الحسيني ، مدير ندوة العلماء ، مطبوعات دائرة المعارف العثمانية ، ط ١ .

٣٣٧- نزهة النظر شرح لخبّة الفكر : الحافظ ابن حجر العسقلاني ، تعليق محمد غياث الصباغ ، مؤسسة مناهل العرفان ، بيروت ، مكتبة الغزالي ، دمشق ، ط ٢ ، ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .

٣٣٨- النزول : الدارقطني ، تحقيق د. علي بن محمد بن ناصر الفقيهي ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ .

٣٣٩- النكت على ابن الصلاح : ابن حجر العسقلاني ، تحقيق د. ربيع بن هادي المدخلي ، الجامعة الإسلامية ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .

٣٤٠- النكت والعيون (تفسير) : أبو الحسن علي بن محمد المارودي ، راجعه السيد بن عبد المقصود عبد الرحيم ، دار الكتب العلمية ، لبنان ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط ١ ، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م .

٣٤١- النهاية في غريب الحديث : لابن الأثير ، تحقيق الزواوي والطناحي ، دار إحياء الكتب العربية ، مصر .

٣٤٢- النهج السديد في تخريج أحاديث تيسير العزيز الحميد : جاسم بن فهد الدوسري ، دار الخلفاء ، الكويت .

٣٤٣- نيل الوطر من تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر : محمد بن محمد بن زبارة الحسيني اليمني الصنعاني ، المطبعة السلفية ومكبتها ، القاهرة ، ١٣٥٠ هـ .

(و)

٣٤٤- الوافي بالوفيات : صلاح الدين خليل أيبك الصفدي ، إصدار المعهد الألماني ، بيروت .

٣٤٥- الوصية الكبرى : ابن تيمية ، المكتبة السلفية ، القاهرة .

٣٤٦- الوفيات : لابن رافع السلامي ، تحقيق صالح مهدي عباس ، مؤسسة الرسالة ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

٣٤٧- وفيات الأعيان وأنباء الزمان : لابن خلكان ، تحقيق إحسان عباس ، دار الصادر ، ١٤٠٢ هـ .

(ي)

٣٤٨- يانع الثمر في مصطلح أهل الأثر : حماد الأنصاري ، مكتبة ابن القيم ، المدينة النبوية ، ط ١ ، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م .

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
شكر وعرفان	١
المقدمة	٣ - ٥
سبب اختيار الموضوع	٥
خطة البحث	٦
الباب الأول : الفصل الأول : في التزاجم	٩
المبحث الأول : ترجمة ابن تيمية	٩
المبحث الثاني : ترجمة السبكي	١٠
المبحث الثالث : ترجمة ابن عبد لهادي	١٣
الفصل الثاني	
المبحث الأول : ترجمة المؤلف	١٥
مكانة المؤلف العلمية	١٦
شيوخه	١٦
تلاميذه	١٩
أقرانه	٢٠
مولفاته وعقيدته	٢٢
مذهبه وآراؤه	٢٣ - ٢٩
مكتبته	٢٩
أخلاقه وصفاته	٣٠
المبحث الثاني : منهج المؤلف وبعض المآخذ عليه وعلى كتابه	٣١ - ٣٤
المبحث الثالث : الكلام عن الكتاب المحقق	٣٤
منهج التحقيق	٣٦ - ٣٧
الباب الثاني	٣٨
الفصل الأول : في بيان التوحيد ونواقضه	٣٩
المبحث الأول : في توحيد العبادة وفضله ...	٣٩
أركان العبادة وشروطها	٤١ - ٤٥
المبحث الثاني : أهم نواقض التوحيد : الناقض الأول	٤٥
الناقض الثاني : جعل الولد الصاحبة لله تعالى	٤٨

الموضوع	الصفحة
الناقض الثالث : من اعتقد أن غير هدي النبي أكمل من هديه	٤٩
الناقض الرابع : الاستهزاء بدين الله	٥٤
الناقض الخامس : السحر	٥٨
الناقض السادس: مظاهرة المشركين وموالاتهم	٦١
صور موالاتة المشركين	٦٢
التقية عند الضرورة	٦٣
قصة حاطب بن بلتعة رضي الله عنه في فتح مكة	٦٩
الناقض السابع : من لم يكفر المشركين فهو كافر	٧١
المبحث الثالث : التوسل أنواعه وأحكامه	٧٣
النوع الأول	٧٥
النوع الثاني	٧٦
النوع الثالث	٧٧
النوع الرابع	٧٨
التوسل الممنوع	٧٨
الفصل الثاني : في حياة الأنبياء في قبورهم	٨١
المبحث الأول : في سبب الحامل على القول بحياة الأنبياء في قبورهم	٨٤
المبحث الثاني : في حجج القائلين بحياة الأنبياء في قبورهم	٨٦
المبحث الثالث : في الجواب عن ذلك	٨٨ - ٩٥
المبحث الرابع : في بيان نوع الحياة التي تثبت لها	٩٥ - ٩٧
الفصل الثالث : في الشفاعة	٩٨
المبحث الأول : تعريف الشفاعة لغة واصطلاحاً	٩٩ - ١٠٣
المبحث الثاني : أدلة الشفاعة من الكتاب والسنة	١٠٤
أدلة الشفاعة من الكتاب	١٠٤
أدلة السنة	١٠٥
الإجماع	١٠٦
المبحث الثالث : إنكار الخوارج والمعتزلة للشفاعة والرد عليهم	١٠٦
المبحث الرابع : شروط الشفاعة وأقسامها وأركانها	١١٠ - ١١٣
المبحث الخامس : أنواع الشفاعة	١١٣
الشفاعة العظمى	١١٤

الموضوع	الصفحة
الشفاعة الثانية	١١٨
الشفاعة الثالثة	١١٩
الشفاعة الرابعة	١٢١
الشفاعة الخامسة	١٢٢
الشفاعة السادسة والسابعة	١٢٤
الشفاعة الثامنة	١٢٦
المبحث السادس : المقام المحمود : الرأي الأول	١٢٨
الأحاديث المرفوعة	١٢٩
الآثار الموقوفة	١٣١
القول الثاني : الأحاديث المرفوعة	١٣٤
الآثار الموقوفة	١٣٥
آثار التابعين	١٣٦
القول الثالث والرابع والخامس والسادس	١٣٧ - ١٣٧
الرأي الراجح في المقام المحمود	١٣٧
الفصل الرابع : في بيان منهج السلف في إثبات العقيدة ...	١٣٩
المبحث الأول : موافقة العقل للنقل	١٤٠ - ١٤٥
المبحث الثاني : عدم التأويل : تعريف التأويل	١٤٦
ذم السلف للتأويل	١٤٨
المبحث الثالث : عدم تفريق السلف بين الكتاب والسنة وبين الأحاد والمتواتر في	
الاحتجاج في العقيدة	١٥٦
دلالة الكتاب على وجوب الأخذ بالسنة	١٥٧
دلالة السنة على وجوب الأخذ بها	١٥٩
آثار السلف في الحث على اتباع السنن	١٦٠
تعريف المتواتر والآحاد	١٦١
الأدلة على وجوب الأخذ بالخبر الواحد	١٦٤
من أدلة الكتاب	١٦٤
من أدلة السنة	١٦٥
الإجماع	١٦٦
أقوال العلماء - ذكر أقوال السلف	١٦٧

الموضوع	الصفحة
ذكر أقوال أصحاب أبي حنيفة	١٦٩
ذكر أقوال مالك والشافعي وأحمد	١٧١
الضعيف لا يحتج به في الأحكام	١٧٤
(قسم التحقيق)	
ادعاء السبكي أن الاستغاثة والتوسل والتشفع من الأمور الحسنة ، والجواب على ذلك	١٧٩
توسل عمر بالعباس دليل على عدم جواز التوسل بالرسول بعد موته	١٨٠ - ١٧٩
حديث الأعمى في التوسل والكلام حوله	١٨٢ - ١٨٣
الكلام على الحديث الأول مما استدل به السبكي	١٨٥
توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم لما أقترف آدم الخطيئة	١٨٥
تخريج هذا الحديث وكلام أهل الفن فيه ، وموقفهم من تصحيح الحاكم	١٨٥ - ١٨٩
ذكر ما ورد في تفسير الكلمات التي تلقاها آدم	١٨٩ - ١٩٣
الكلام في عبد الرحمن بن زيد بن أسلم راوي حديث توسل آدم	١٩٤ - ١٩٧
شرع من قبلنا وكلام ابن تيمية في ذلك	١٩٨
الكلام على الحديث الثاني مما استدل به السبكي	٢٠٠
تعصب ابن حجر المكي على ابن تيمية ورميه بالتشبيه ودفاع ملا علي القاري عنه	٢٠٢
الفرق بين الاستغاثة والتوسل ، وبيان خطأ من ادعى أنهما بمعنى واحد	٢٠٣
فصل في معنى حديث الأعمى ، نقل عن الألويسي	٢٠٥
لفظ التوسل فيه إجمال وإشراك ، بيان ذلك من كلام ابن تيمية	٢٠٨
اختيار المصنف في قضية التوسل وبيان خطئه	٢٠٩
فتوى الشيخ محمد عبده في التوسل وبيان أنه ممنوع	٢١١ - ٢١٣
فصل في قصة عثمان بن حنيف مع الأعمى وبيان ضعفها	٢١٥
فصل في كلام الشيخ عبد اللطيف آل الشيخ من رده على العراقي والقبورية	٢١٨
قولهم : إنهم وسائل لا أنهم فاعلون حقيقة والرد على ذلك من وجوه :	
الوجه الأول : أن الله خلقنا لعبادته وتوحيده	٢١٨ - ٢٢٠
الوجه الثاني : قولهم إنهم مجرد وسائط هو قول المشركين	٢٢٠
الوجه الثالث : أمر الله بالالتجاء إليه وحده	٢٢١
الوجه الرابع : أن الله دعا الناس إلى عبادته بعد ما قرره بربوبيته	٢٢٢

الموضوع	الصفحة
الوجه الخامس : أنه لا فلاح ولا سعادة إلا باتخاذ الله إلهاً ورباً	٢٢٤
الوجه السادس : أن الشريعة جاءت بسد الذرائع وشنعت على الشرك الأصغر ، فمن باب أولى الشرك الأكبر	٢٢٦
الوجه السابع : النهي عن الغلو	٢٢٩
الوجه الثامن : الالتجاء إلى غير الله سوء ظن بالله	٢٣١
المخالفون في الأسماء والصفات لم يقدرُوا الله حق قدره	٢٣٣
الوجه التاسع : أن القول بجواز الاستغاثة بغير الله تقول على الله بغير علم	٢٣٨
الموتى لا يعلمون بحال من يسألهم	٢٤٤
أفعال العباد حقيقة وليست مجازية	٢٤٩
الاستغاثة بغير الله فيما يقدر عليه جائزة إنفاقاً	٢٥٠
فصل في الفروق بين بعض الألفاظ المشتبهة	٢٥٧
مقالات بعض الغلاة في الاستغاثة بغير الله	٢٥٧
قول البوصيري وغيره	٢٥٧
نقل من كلام الشيخ الألوسي من رده على النبهاني	٢٥٨
من شبه القبورية : أنهم لا يعتقدون في الأموات الخلق والإيجاد بل هم وسائط وشفعاء	٢٦١
نقل أقوال الحنفية في التوسل	٢٦٤
حديث اللهم اني أسألك بحق السائلين وبيان ضعفه ، وتوجيهه	٢٦٤ - ٢٦٥
تعريف العبادة لغة واصطلاحاً	٢٦٧
أصل العبادة ومراتب العبودية ، وأنواعها	٢٦٨
الواجب توحيد الله بالقلب والجوارح	٢٦٩
رسالة الدر النضيد للشوكاني	
معنى الاستغاثة	٢٧٤
معنى الاستعانة والتشفع	٢٧٦
رأي العز بن عبد السلام في التوسل	٢٧٧
قول الشوكاني بجواز التوسل وبيان خطئه	٢٧٨
اعتقاد العوام بأهل القبور	٢٨٢
جاءت الشريعة بالمنع من الشرك الأصغر فما بالكم بالشرك الأكبر	٢٨٣
الرقى والتمايم	٢٨٣

الموضوع	الصفحة
الذبح لغير الله	٢٨٨
الحلف بغير الله والتفصيل في هذه القضية	٢٨٩ - ٢٩٢
النهي عن اتخاذ القبور مساجد	٢٩٢ - ٢٩٥
بيان ضعف النهي عن اتخاذ السرج على المساجد وتوضيح أنه منهي عنه بأصول الشريعة	٢٩٣
قصة فيها بيان أن الغلو يورث الشرك	٢٩٥ - ٢٩٦
شرك قوم نوح سببه الغلو في الصالحين	٢٩٦
إتيان الكهان والعرافين	٢٩٨
النهي عن قول مطرنا بنوء كذا	٢٩٩
النهي عن قول ما شاء الله وشئت	٣٠١
تفسير قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾	٣٠٣
النهي عن تصوير ذوات الأرواح	٣٠٤
النهي عن رفع القبور	٣٠٥
النهي عن الغلو في رسول الله صلى الله عليه وسلم	٣٠٥
المشركون أقروا بخلق الله وتدينه وأشركوا بالعبادة	٣٠٦
بيان اشتراك المشركين والقبوريين في الفعل وشبهة تعليلهم واحدة	٣٠٦ - ٣٠٨
الدعاء هو العبادة	٣١٠
الواجب على من رأى أناساً يدعون غير الله	٣١٦
طلب الدعاء من الحي جائز	٣١٧ - ٣١٨
شبهة القبورية	٣١٩
نماذج لما وقع فيه الغلاة من الالتجاء لغير الله	٣٢٠
من أسباب الوقوع في الشرك إطباق الناس وتوارث الأجيال	٣٢٢
التقليد للأئمة يورث الغلو فيهم والعصمة لهم	٣٢٣
مناظرة الغافلين	٣٢٥
شبهة وجوابها : هل دعاء الأموات شرك اعتقادي أم عملي	٣٢٧
ما نسب للصنعاني من أنه رجع عن مدحه للشيخ ابن عبد الوهاب وبيان ضعفه وبطلانه	٣٢٧
الرد على ما نسب للصنعاني من شبه	٣٣٢
تقسيم ابن القيم الكفر إلى عملي واعتقادي	٣٣٥

الموضوع	الصفحة
الشرك الأصغر	٣٣٧
الشرك الأكبر	٣٣٨
كلام الأئمة في التحذير من دعاء غير الله	٣٣٩
كلام ابن تيمية وابن عقيل الحنبلي	٣٣٩
كلام ابن القيم وقاسم ابن قطلوبغا الحنفي	٣٤٠
قول النووي وابن حجر المكي	٣٤٢
نقل عن ابن تيمية	٣٤١ - ٣٤٤
سورة الفاتحة كل آية فيها تفيد التوحيد والإخلاص	٣٤٥
حكم زيارة القبور وشد الرحل إليها	٣٤٧
الدعاء عند القبر	٣٤٩
أنواع الزائرين للقبور	٣٥١
باب في حياة الأنبياء في قبورهم	٣٥٢
الرد على السبكي في إيراده لهذا الباب في كتابه	٣٥٢
الرد عليه في نوع الحياة التي تثبت لها للأنبياء	٣٥٢ - ٣٥٨
مراد السبكي من القول بحياة الأنبياء القول بجواز ندائهم	٣٥٨
نقل من نونية ابن القيم حول حياة الأنبياء في قبورهم	٣٥٩
فصل فيما احتجوا به على حياة الرسل في القبور	٣٦٣
فصل في الجواب عما احتجوا به	٣٦٥
نوع الحياة التي تثبت لها للأنبياء	٣٧٠
عرض الأعمال على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الأقارب	٣٧٠
أمور الغيب لا تعلم إلا بالنصوص	٣٧٣
الأرواح مخلوقة	٣٧٤
القبوريون يزعمون خروج أوليائهم من القبور وقضاءهم لحوائج الناس	٣٧٤
باب الشفاعة : الشفاعة المثبتة والمنفية	
المقام المحمود ورأي المؤلف فيه	٣٧٧
فصل في عقيدة المؤلف في الأسماء والصفات	٣٨٠
الكتاب والسنة هما الحجة في العقائد وغيرها	٣٨٠
أدلة الصفات من الكتاب - دليل الإستواء	٣٨٢
أدلة العلو وأن الله في السماء	٣٨٣

الموضوع	الصفحة
صفة الإتيان والمجيء والصوت	٣٨٤
صفة النفس واليدين والساق	٣٨٥
صفة الرحمة والحب والرضى والغضب	٣٨٦
صفة التعجب والسخط والرافة	٣٨٧
أدلة الصفات من السنة	٣٨٩
الدليل على أن الله في السماء من السنة	٣٨٩ - ٣٩٤
صفة الأصابع	٣٩٤
صفة اليد والنزول والضحك	٣٩٥
صفة الفرح	٣٩٦
صفة الغيرة	٣٩٧
صفة العين والمنادة	٣٩٨
أهم المراجع في عقيدة السلف	٣٩٩
أحاديث أخرى فيها بعض الصفات	٤٠١
صفة الحب والكلام لله تعالى	٤٠٢
فصل في أقوال الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين	٤٠٣
قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه	٤٠٣
فصل في ذكر أقوال الأئمة الأربعة	٤٠٤
قول أبي حنيفة	٤٠٤
فصل في قول مالك والمالكية	٤٠٧ - ٤٠٩
فصل في قول الشافعي وأتباعه	٤١٠ - ٤١٢
فصل في قول أحمد بن حنبل وأصحابه	٤١٣ - ٤١٥
فصل في أقوال المفسرين	٤١٦
فصل في أقوال الصوفية	٤١٧
قول عبد القادر الجيلاني	٤١٧
فصل : حكم من جحد الصفات	٤١٩
فصل : كثير من المتأخرين على غير عقيدة السلف	٤٢٠
فتوى ابن حجر المكي الهيتمي في معتقد عقيدة السلف	٤٢٠ - ٤٢١
ذكر بعض من رجع عن علم الكلام	٤٢٣

الموضوع	الصفحة
ذكر بعض ما قاله الأشعري	٤٢٥
الإمام الياقني يرد على السبكي شعراً	٤٢٦
فصل في ذم التأويل	٤٢٩
دعاء الهداية والختم	٤٣١
الخاتمة	٤٣٢
الفهارس	٤٣٦
فهرس الآيات	٤٣٧
فهرس الأحاديث	٤٥٣
فهرس الآثار	٤٦١
فهرس أعلام الأشخاص	٤٦٥
فهرس الأشعار	٤٧٩
فهرس الأماكن والبلدان	٤٨٠
فهرس الأديان والفرق	٤٨٣
فهرس المصادر والمراجع	٤٨٥
فهرس الموضوعات	٥١٢